جئنٰك بالحق واحسن تفسيرا

قد استتب بفضل الله الجليل طبع انوار التنزيل و اسرار التاويل و اسمه عند عامة اهل العلم

التفسير للبيضاوی

مع

الحواشی المفيدة

الّفها

المولی العلامة عبد الكريم الكورانی رحمه الله تعـ

فی هذه النسخة امتيازات اٰتية

١- لم يترك حل مشكل

٢- بولغ فی تصحيح الحواشی القديمة عن الاغلاط وزيدت عليها اضافات مفيدة من المحشی العلام۔

٣- اوردت الدلائل بالانصاف فی المسائل المختلف فيها بين الاحناف و غيرهم۔

٤- التزم فيها بذكر المأخذ التی اخذت منها الحواشی ليسهل اليه الرجوع عند الحاجة۔

مولوی محمد اسحاق صديقی مالك كتبخانه رحيميه ديوبند يوپی

جلالین کلاں کی صحت اور اُس کے حاشیہ پر تفسیر کی تکمیل

متن وحواشی کی چھوٹی وبڑی تقریباً ڈھائی ہزار سے زائد اغلاط کی درستی کے بعد طبع ہو کر تیار ہوئی ہے اُمید ہے کہ اب اہل علم کامل اطمینان کے ساتھ اس کا مطالعہ کرینگے۔ سب سے بڑا عیب سابقہ مطبوعہ نسخوں میں یہ تھا کہ دیگر اہل مطابع ان پر ایک مختصر سا حاشیہ چڑھا کر اور پھر اُس کے اُوپر کے حصے پر ایک مختصر سی تفسیر جامع البیان چڑھا دیتے تھے اور پھر اُس پر ظلم یہ کرتے تھے کہ کفایت شعاری کے خیال سے اس حاشیہ وغیرہ کو باریک قلم خراب طرز کتابت اور حروف ایک دوسرے پر چڑھتے ہوئے غلط ملط بدخط پیچ در پیچ لکھوا کر چھاپ دیتے تھے۔ جن سے اہل علم علمی فائدہ تو کیا حاصل کرتے البتہ قہر درویش برجان درویش اُن کو لے کر خاموش رہتے اور صرف متن جلالین ومتن جامع البیان کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے۔ بلکہ بعض تو ہمیشہ شک میں رہتے کہ کس کا بیان صحیح اور کس کا غلط ہے اور اس کشاکش میں قرآن کے علوم اور اُن کی گہرائیوں کے معلوم کرنے سے ہمیشہ محروم رہتے تھے۔ اس کے علاوہ جلالین کے جامع البیان والے نسخوں میں اہل علم کو دو مختصر تفاسیر (جلالین وجامع البیان) وکچھ مختصر حاشیہ کے وجود کے علاوہ کوئی فائدہ نہ تھا اور ہمیشہ قرآن کے باریک مضامین (قصص وعدہ وعید اور احکام قصہ طلب آیات اور شان نزول) کے معلومات سے محروم رہتے تھے۔ اس کو پڑھ کر بھی وہ قرآن کے مضامین سے تقریباً اُسی قدر ناواقف رہتے تھے جیسا کہ اس سے قبل تھے کہ علمی لیاقت مطلق حاصل نہیں ہوتی تھی۔ اس پر مشکل یہ کہ بڑی بڑی تفاسیر کے خریدنے پر نہ تو اہل علم قادر تھے اور نہ اُن کے زائد غیر متعلقہ مضامین کے مطالعہ کرنے کا اُن کے پاس وقت تھا۔ پس ان وجوہات کی بنا پر ہم نے اپنی اس جلالین پر تمام تفاسیر وکتب احادیث سے مرتب شدہ نہایت صحت واہتمام کے ساتھ قرآن کے معلومات حاصل کرنیکے لئے ایک ایسی تفسیر اس کے حاشیہ پر چڑھائی جس سے یہ کل مشکلات رفع دفع ہو گئیں۔ یعنی تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی سعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جمل صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ کبیر۔ سمین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ درمنثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ نسائی۔ مسند امام احمد۔ اور مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی ودیگر کتب احادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک ایسی جامع تفسیر بحوالہ کتب مذکورہ اس کے حاشیہ پر چڑھادی۔ جس میں تم کو قرآن شریف کے تمام ضروری مسائل اور تمام مواعظ ونصائح وگہرائیوں کا انکشاف ہوگا اور جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ درمیان نظم قرآن کے وجوہات اور جگہ جگہ سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا۔ اور سابق زمانہ کی طرح جو جلالین کے پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ میں نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش میں اور شک در شک میں پڑ کر ہر دو کی عبارات مقدرہ کو بھی اپنے حافظہ میں محفوظ نہیں رکھ سکتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کر سکتا وبوجہ کمی حواشی (وہ بھی اکثر غیر مستند بدخط کثیر الاغلاط باریک قلم پیچ در پیچ) قرآن کے مضامین وتفسیر سے بھی عاری ناواقف بے خبر رہتے تھے۔ بس یہ بات اب نہ ہوگی۔ اس لئے کہ ہم نے کوشش کی اور مندرجہ بالا تفاسیر وکتب احادیث کی تمام اصل عبارتوں سے مع اُن کے حوالوں کے ایک کامل مستند تفسیر تیار کی اور پھر اس تفسیر کو جو درحقیقت تفسیر سے اصل مقصود ہے نہایت اہتمام وصحت کے ساتھ اس کے حاشیہ پر چڑھایا تاکہ یہ جلالین کی مقدر عبارات کے وجوہات معلوم کرنے کے علاوہ قرآن کے تفسیری مضامین کے معلومات کے لئے انکشاف کا کام دے اور بڑی بڑی تفاسیر سے مستغنی کردے اور معلومات کا دائرہ زائد سے زائد بڑھے اور اُس تاریکی سے نجات ملے جو اس سے قبل اس تفسیر کے باب میں اہل علم پر طاری تھی اور امید ہے کہ اس سے دائرۂ معلومات بڑھے گا اور قرآن کریم کے متعلق بے شمار معلومات حاصل ہونگے اور یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں۔ جس سے سابقہ مطبوعہ نسخے خالی تھے۔ متن قرآن کی کتابت میں رسم الخط قرآن کا التزام کیا گیا ہے جو کتابت قرآن کی ضروریات میں سے ہے۔ نیز رکوع کے نمبر جس طرح قرآن مجید میں ہوتے ہیں اُن سے اب تک کی جملہ جلالین مطبوعات سابقہ خالی تھیں ہم نے لگا دیئے ہیں تاکہ کسی آیت کی تفسیر تلاش کرنے میں اہل علم کو پریشانی نہ پیش آئے۔ جیسا کہ اب تک پیش آتی رہی۔ بس اب یہ قابل اطمینان نعمت تیار ہو گئی ہے

قیمت: بے جلد بیس روپے (عـ۲۰)

اگر مجلد درکار ہو تو [illegible] چرمی شیرازہ بند بہترین جلد بندی کا بندوبست ہوسکتا ہے۔ اُجرت جلد سازی تین روپے

ملنے کا پتہ:۔ مولوی محمد اسحٰق صدیقی مالک کتبخانہ رحیمیہ دیوبند یوپی

مرأة التفسير

شيخ غلام محمد اينڈ سنز تاجران كتب
مائیسمہ بازار امیراکدل سرینگر کشمیر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى انزل القرآن شفاء ورحمة للمؤمنين والهم الصحابة والتابعين وسائر علوم الدين ان يعتنوا بتفسير غرائبه وبيان اسباب نزوله لتتم النعمة وتكمل الرحمة وتتفع معالم اليقين وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه والتابعين لهم باحسان اجمعين آما بعد فهذه عجالة كانها مرأة للتفسير ومقدمة للتاويل فى معانى القرآن الكريم لاستملا انوار التنزيل فى اسرار التاويل لخصتها من الكتب المعتبرة وهذبتها من الكتب المختلفة وما من الا رجل مذنب ارحم المغفرة وهو الغفور الرحيم.

آما بعد فيقول العبد المذنب المدعو باشفاق الرحمن ان اصح الطريق فى التفسير ان يفسر القرآن بالقرآن فما اجمل فى مكان فانه قد بسط فى موضع آخر فان اعياك ذلك فعليك بالسنة فانها شارحة للقرآن وموضحة له قال الامام ابو عبد الله محمد بن ادريس الشافعىؒ كل ما حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو مما فهمه عن القرآن ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انى اوتيت القرآن ومثله معه يعنى السنة والسنة ايضا تنزل عليه بالوحى كما ينزل القرآن الا انها لا تتلى كما يتلى القرآن وقد استدل الامام الشافعى وغيره من الائمة على ذلك بادلة كثيرة ليس هذا موضع ذلك والغرض انك تطلب تفسير القرآن منه فان لم تجده فمن السنة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ حين بعثه الى اليمن فبم تحكم قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال بسنة رسول الله قال فان لم تجد قال اجتهد رأيى فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صدره قال الحمد لله الذى وفق رسول رسول الله لما يرضى رسول الله وهذا الحديث فى المسند و السنن باسناد جيد كما هو مقرر فى موضعه وحينئذ اذا لم نجد التفسير فى القرآن ولا فى السنة رجعنا فى ذلك الى اقوال الصحابة فانهم ادرى بذلك لما شاهدوا من القرائن والاحوال التى اختصوا بها ولما لهم من الفهم التام والعلم الصحيح و العمل الصالح لاسيما علماءهم وكبرائهم كالخلفاء الراشدين والائمة المهتدين المهديين كعبد الله بن مسعود رضى الله عنهم فاذا لم تجد التفسير فى القرآن ولا فى السنة ولا وجدته عن الصحابة فقد جاء كثير من الائمة فى ذلك الى اقوال التابعين كمجاهدؒ فانه كان آية فى التفسير ولهذا كان سفيان الثورىؒ يقول اذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به وكسعيد بن جبير وعكرمة و الحسن البصرىؒ وغيرهم من التابعين ومن بعدهم.

وها انا اشرع فى المقصود فنقول بعونه اعلم ان من المعلوم ان الله انما خاطب خلقه بما يفهمونه ولذلك ارسل كل رسول بلسان قومه وانزل كتابه على لغتهم وانما احتيج الى التفسير لما سيذكر بعد تقرير قاعدة وهى ان كل من وضع من البشر كتابا فانما وضعه ليفهم بذاته من غير شرح وانما احتيج الى الشرح لامور ثلثة احدها كمال فضيلة المصنف فانه لقوته العلمية يجمع المعانى الدقيقة فى اللفظ الوجيز وبما عسر فهم مراده فقصد بالشرح ظهور تلك المعانى الخفية وثانيها اغفاله بعض تتمات المسئلة او شروطها اعتمادا على وضوحها اولانها من علم آخر فيحتاج الشارح لبيان المحذوف ومراتبه وثالثها احتمال اللفظ لمعان كما فى المجاز والاشتراك ودلالة الالتزام فيحتاج الشارح الى بيان غرض المصنف وترجيحه اذا تقرر هذا فنقول ان القرآن انما نزل بلسان عربى فى زمن افصح العرب وكانوا يعلمون ظواهره واحكامه اما دقائق باطنه فانما كان يظهر لهم بعد البحث والنظر وسوالهم النبى صلى الله عليه وسلم فى الاكثر كسوالهم لما نزل قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وكسوال عائشة عن الحساب اليسير وكقصة عدى فى الخيط الابيض والاسود وغير ذلك مما سالوا عن احاديثه ونحن محتاجون الى ما كانوا يحتاجون اليه وزيادة على ذلك مما لم يحتاجوا اليه من احكام الظواهر لقصورنا عن مدارك احكام اللغة بغير تعلم فنحن اشد الناس احتياجا الى التفسير ومعلوم ان تفسيره بعضه يكون من قبل بسط الفاظ الوجيزة وكشف معانيها وبعضه من قبل ترجيح بعض الاحتمالات على بعض لما لاح لك ما قلت فالى الآن امهد هذه العجالة على فوائد مهمات لابد لطالبى التفسير من البصيرة فيها.

الفائدة الاولى

فى معنى التفسير والتاويل وبيان الحاجة الى هذا العلم وشرفه

آما معناهما فالتفسير تفعيل من الفسر وهو لغة البيان والكشف والقول بانه مقلوب السفر مما لا يعول عليه ويطلق التفسير على التعرية للانطلاق فى قولهم فسرت الفرس اذا عريته لينطلق ولعله يرجع لمعنى الكشف كما لا يخفى بل كل تصاريف حروفه لا تخلوا عن ذلك كما هو ظاهر لمن امعن النظر ...... واختلفوا فى اسمه فقيل هو علم باحث عن معنى نظم القرآن بحسب الطاقة البشرية وبحسب ما يقتضيه القواعد العربية وقال التفتازانى هو العلم الباحث عن اصول كلام الله من حيث الدلالة على المراد وقال صاحب روح المعانى بانه علم يبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن ومدلولاتها واحكامها الافرادية و التركيبية ومعانيها التى تحمل عليها حالة التركيب وتتمات لذلك معرفة النسخ وسبب النزول وقصة توضيح ما ابهم فى القرآن ونحو ذلك والتاويل من الاول وهو الرجوع والقول بانه من الايالة وهى السياسة كان المؤول للكلام ساس الكلام ووضع المعنى فيه موضعه ليس بشئ واختلف فى الفرق بين التفسير والتاويل فقال ابو عبيدة هما بمعنى وقال الراغب التفسير اعم واكثر استعماله فى الالفاظ ومفرداتها فى الكتب الالهية وغيرها والتاويل فى المعانى والجمل فى الكتب الالهية خاصة وقال الماتريدى التفسير القطع بان مراد الله تعالى كذا والتاويل ترجيح احد المحتملات بدون قطع وقيل التفسير ما يتعلق بالرواية والتاويل ما يتعلق بالدراية وقيل غير ذلك وعندى انه كان المراد الفرق بينهما بحسب العرف فكل الاقوال فيه ما سمعتها وما لم تسمعها مخالفة للعرف اليوم اذ قد تعارف من غير نكير ان التاويل اشارة قدسية ومعارف سبحانية تكشف من سجف العبارات للسالكين وتنهل من سحب الغيب على قلوب العارفين والتفسير غير ذلك وان كان المراد الفرق بينهما بحسب ما يدل عليه اللفظ مطابقة فلا اظنك فى مرية من رد هذه الاقوال او بوجه ما فلا اراك ترضى الا ان فى كل كشف ارجاعا وفى كل ارجاع كشفا فافهم وآما بيان الحاجة اليه فلان فهم القرآن العظيم المشتمل على الاحكام الشريعة التى هى مدار السعادة الابدية وهى العروة الوثقى والصراط المستقيم امر عسير لا يهتدى اليه الا بتوفيق من اللطيف الخبير حتى ان الصحابة رضوان الله تعالى على علو كعبهم فى الفصاحة واستنارة بواطنهم بما اشرق عليها من مشكوة النبوة كانوا كثيرا ما يرجعونه اليه صلى الله عليه وسلم بالسوال عن اشياء لم يعرجوا عليها ولم تصل افهامهم اليها بل ربما التبس عليهم الحال ففهموا غير ما اراده الملك المتعال كما وقع بعدى بن حاتم فى الخيط الابيض و الاسود ولا شك انا محتاجون الى ما كانوا محتاجين اليه وزيادة وآما بيان شرفه فلان شرف العلم لشرف موضوعه وشرف منهجه وغايته وشدة الاحتياج اليه وهو جائز لجميعها فان موضوعه كلام الله تعالى وماذا عسى ان يقال فيه ومعلومه مع ان مراد الله تعالى الدال عليه كلامه جامع للعقائد الحقة والاحكام الشرعية وغيرها وغاية الاعتصام بالعروة الوثقى التى لا انفصام لها والوصول الى سعادة الدارين وشدة الاحتياج اليه ظاهرة مما تقدم بل هو رئيس جميع العلوم الدينية لكونها ماخوذة من الكتاب وهى تحتاج من حيث الثبوت او من حيث الاعتداد الى علم التفسير لتوقفه على ثبوت كونه تعالى متكلما يحتاج الى الكلام والكلام لتوقف جميع مسائله من حيث الثبوت او الاعتداد على الكتاب يتوقف على التفسير فيكون كل منهما رئيسا للآخر من وجه على ان رياسة التفسير بناء على ذلك الشرف مما لا ينتطح فيه كبشان واما الآثار الدالة على شرفه فكثيرة اخرج ابن ابى حاتم وغيره من طريق ابن ابى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى يؤتى الحكمة قال المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وامثاله واخرج ابو عبيدة عن الحسن قال ما انزل الله آية الا وهو يحب ان تعلم فيما انزلت وما اراد بها واخرج ابن ابى حاتم عن عمرو بن مرة قال ما مررت باية لا اعرفها الا احزننى لانى سمعت الله يقول وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون الى غير ذلك.

الفائدة الثانية فيما لابد منه فى التفسير ومعنى التفسير بالرائ

فاما ما يحتاجه التفسير فامور الاول علم اللغة لان به يعرف شرح مفردات الالفاظ ومعلوماتها بحسب الوضع ولا يكفى اليسير اذ قد يكون اللفظ مشتركا وهو يعلم احد المعنيين والمراد الآخر فمن لم يكن عالما بلغات العرب لا يحل له التفسير كما قال مجاهد وتكلم كما قاله مالك وهذا مما اشتبه فيه لعم روى عن احمد انه سئل عن القرآن يمثل له الرجل بيت من الشعر فقال ما يعجبنى وهو ليس بنص فى المنع عن بيان المدلول اللغوى للعارف كما لا يخفى الثانى معرفة الاحكام التى للكلم العربية من جهة افرادها وتركيبها ويؤخذ ذلك من علم النحو اخرج ابو عبيدة عن الحسن انه سئل عن الرجل يتعلم العربية يلتمس بها حسن المنطق

ويقيم جاقراءته فقال حسن فتعلمها فان الرجل يقرأ الاية فيعيا بوجهها فيهلك فيها وفى قصة ابى الاسود ما يغنى عن الاطالة الثالث علم المعانى والبيان والبديع ويعرف بالاول خواص تراكيب الكلام من جهة افادتها المعنى وبالثانى خواصها من حيث اختلافها وبالثالث وجوه تحسين الكلام وهو الركن الاقوم واللازم الاعظم فى هذا الشان كما لا يخفى ذلك على من ذاق طعم العلوم ولو بطرف اللسان الرابع تعيين مبهم وتبيين مجمل وسبب نزول ونسخ ويؤخذ ذلك من علم الحديث الخامس معرفة الاجمال والتبيين والعموم والخصوص والاطلاق والتقييد ودلالة الامر والنهى وما اشبه هذا ويؤخذ ذلك من اصول الفقه السادس الكلام فيما يجوز على الله وما يجب له وما يستحيل عليه والنظر فى النبوة ويؤخذ هذا من علم الكلام ولولاه يقع المفسر فى ورطات السابع علم القراءة لانه به يعرف كيفية النطق بالقران وبالقرات ترجح بعض الوجوه المحتملة على بعض هذا وعد السيوطى مما يحتاج اليه المفسر علم التصريف وعلم الاشتقاق وانا اظن ان المهارة ببعض ما ذكرنا يترتب عليها من الثمرة وعد ايضا علم الفقه ولم يعده غيره ولكل وجهة وعد علم الموهبة ايضا من ذلك قال وهو علم يورثه الله تعالى لمن عمل بما علم واليه الاشارة بالحديث من عمل بما علم اورثه الله تعالى علم ما لم يعلم ثم قال ولعلك تستشكل علم الموهبة وتقول هذا شئ ليس فى قدرة الانسان تحصيله وليس كما ظننت والطريق فى تحصيله ارتكاب الاسباب الموجبة له من العمل والزهد الى اخر ما قاله وفيه ان علم الموهبة بعد تسليم انه كسبى انما يحتاج اليه فى الاطلاع على الاسرار لا فى اصل فهم معانى القران كما يفهمه كلام البرهان وكثير من المفسرين بصدد الثانى والواقفون على الاسرار وقليل ما هم لا يستطيعون التعبير عن كثير مما افيض عليهم فضلا عن تحريره واقامته البرهان عليه على ان ذلك تاويل لا تفسير فلعل السيوطى اراد من عبارته معنى اخر يظهر لك بالتدبر فتدبر وأما التفسير بالرأى فالشائع المنع عنه ويستدل عليه بما اخرجه ابو داؤد والترمذى والنسائى من قوله صلى الله عليه وسلم من تكلم فى القران برأيه فاصاب فقد اخطأ وفى رواية عن ابى داؤد من قال فى القران بغير علم فليتبوء مقعده من النار ولا دليل فى ذلك اما اولا فلان فى صحة الحديث الاول مقالا قال فى المدخل فى صحته نظر وان صح فانما اراد به والله تعالى اعلم فقد اخطأ الطريق اذ الطريق الرجوع فى تفسير الفاظه الى اهل اللغة وفى نحو الناسخ والمنسوخ الى الاخبار وفى بيان المراد منه الى صاحب الشرع فان لم يجد هناك وهنا فلا باس بالفكرة ليستدل بما ورد على ما لم يرد او اراد من قال بالقران قولا يوافق هواه بان يجعل المذهب اصلا والتفسير تابعا له فيرد اليه باى وجه فقد اخطأ فالباء على ذلك سببية او يقال ذلك فى المناسبة التى لا يعلمها الا الله او فى الجزم بان مراد الله تعالى كذا على القطع من غير دليل وأما الحديث الثانى فله معنيان الاول من قال فى مشكل القران بما لم يعلم فهو معترض لسخط الله تعالى والثانى وهو اصح من قال فى القران قولا يعلم ان الحق غيره فليتبوأ مقعده من النار وأما ثانيا فلان الادلة على جواز الرأى والاجتهاد فى القران كثيرة وهى تعارض ما يشعر بالمنع فقد قال تعالى ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم وقال تعالى أفلا يتدبرون القران ام على قلوب اقفالها وقال تعالى كتاب انزلناه مبارك ليدبروا اٰياته وليتذكر اولوا الالباب واخرج ابو نعيم وغيره من حديث ابن عباس القران ذلول ذو وجوه فاحملوه على احسن وجوهه وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن عباس بقوله اللهم فقهه فى الدين

وعلمه التاويل وقد روى عن على كرم الله وجهه انه سئل هل خصكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ فقال ما عندنا غير ما فى هذه الصحيفة او فهم يؤتاه الرجل فى كتابه الى غير ذلك مما لا يحصى كثرة والعجب كل العجب ممن يزعم ان علم التفسير مضطر الى النقل فى فهم معانى التراكيب ولم ينظر الى اختلاف التفاسير وتنوعها ولم يعلم ان ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم فى ذلك كالكبريت الاحمر فالذى ينبغى ان يعول عليه ان من كان متبحرا فى علم اللسان مترقيا منه الى ذوق العرفان وله فى رياض العلوم الدينية اوفى مرتع وفى حياضها اصفى مكرع يدرك اعجاز القران بالوجدان لا بالتقليد وقد غدا ذهنه لما اغلق من دقائق التحقيقات احسن اكليد قد اتيح له ان يرتقى من علم التفسير ذروته ويمتطى منه صهوته واما من صرف عمره بوساوس ارسطاليس واختار شوك القنافذ على ريش الطواويس فهو بمعزل عن فهم غوامض الكتاب وادراك ما تضمنه من العجب العجاب واما كلام السادة الصوفية فى القران فهو من باب الاشارات الى دقائق تنكشف على ارباب السلوك ويمكن التطبيق بينها وبين الظواهر المرادة وذلك من كمال الايمان ومحض العرفان لا انهم اعتقدوا ان الظاهر غير مراد اصلا وانما المراد الباطن فقط اذ ذاك اعتقاد الباطنية الملاحدة توصلوا به الى نفى الشريعة بالكلية وحاشى سادتنا من ذلك كيف وقد حضوا على حفظ التفسير الظاهر وقالوا لا بد منه اولا اذ لا يطمع فى الوصول الى الباطن قبل احكام الظاهر ومن ادعى فهم اسرار القران قبل احكام التفسير الظاهر فهو كمن ادعى البلوغ الى صدر البيت قبل انه يجاوز الباب ومما يؤيد انه للقران ظاهرا وباطنا ما اخرجه ابن ابى حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس قال ان القران ذو شجون وفنون فظهور وبطون لا تنقضى عجائبه ولا تبلغ غايته فمن اوغل فيه برفق نجا ومن اوغل فيه بعنف هوى اخبار وامثال وحلال وحرام وناسخ ومنسوخ ومحكم ومتشابه وظهر وبطن فظهره التلاوة وبطنه التاويل فجالسوا به العلماء وجانبوا به السفهاء وقال ابن مسعود من اراد علم الاولين والاخرين فليثور القران ومن المعلوم ان هذا لا يحصل بمجرد تفسير الظاهر وقد قال بعض من يوثق به لكل اية ستون الف فهم وروى عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل اية ظهر وبطن ولكل حرف حد ولكل حد مطلع قال ابن النقيب ان ظاهرها ما ظهر من معانيها لاهل العلم بالظاهر وباطنها ما تضمنته من الاسرار التى اطلع الله تعالى عليها ارباب الحقائق ومعنى قوله ولكل حرف حد انه لكل حرف منتهى فيما اراده الله تعالى من معناه ومعنى قوله ولكل حد مطلع ان لكل غامض من المعانى والاحكام مطلعا يتوصل به الى معرفته ويوقف على المراد به وقيل فى رواية لكل اية ظهر وبطن وحد ومطلع والمذكور بوساطة الالفاظ وتاليفاتها وصيغها واعلالها وجعلها مرقاة الى استنباط الاحكام الخمسة هو الظهر وروح الالفاظ اعنى الكلام المعطى عن المدارك الالية بجواهر الروح القدسية هو البطن واليه الاشارة بقول الامير السابق والحد اما بين الظهر والبطن يرتقى منه اليه وهو المدرك بالجمعية من الجمعية واما بين البطن والمطلع فالمطلع مكان الاطلاع من الكلام النفسى الى الاسم المتكلم المشار اليه بقول الصادق لقد تجلى الله تعالى فى كتابه لعباده ولكن لا يبصرون والحد بينهما ما يرتقى به من البطن اليه عند ادراك الرابطة بين الصفة والاسم واستهلاك صفة العبد تحت تجليات انوار صفة المتكلم تعالى شانه وقيل الظهر التفسير والبطن التاويل والحد ما يتناهى اليه المفهوم من معنى الكلام والمطلع ما يصعد اليه منه فيطلع على شهود الملك العلام انتهى فلا ينبغى لمن له ادنى مسكة من عقل بل ادنى ذرة من ايمان ان ينكر اشتمال القران على بواطن يفيضها المبدأ الفياض على بواطن من شاء من عباده ويا ليت شعرى ماذا يصنع المنكر بقوله تعالى وتفصيلا لكل شئ وقوله تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شئ وبالله تعالى العجب كيف

يقول باحتمال ديوان المتنبى وابياته المعانى الكثيرة ولا يقول باشتمال قران النبى صلى الله عليه وسلم واٰياته وهو كلام رب العالمين المنزل على خاتم المرسلين على ما شاء الله تعالى من المعانى المحتجبة وراء سرادقات المبانى سبحانك هذا بهتان عظيم بل ما من حادثة ترسم بقول القضاء فى لوح الزمان الا وفى القران العظيم اشارة اليها فهو المشتمل على خفايا الملك والملكوت وخبايا قدس الجبروت.

الفائدة الثالثة

فى تحقيق معنى ان القران كلام الله تعالى غير مخلوق.

اعلم ان هذه المسئلة من امهات المسائل الدينية والمباحث الكلامية كم زلت فيها اقدام وزلت عن الحق بها اقوام وان كانت مشروحة فى كتب المتقدمين مبسوطة فى زبر المتاخرين لكنه يحول من عز حوله وفضل من غمر نافضله اوردها فى هذا الكتاب ليتذكر اولوا الالباب باسلوب عجيب وتحقيق غريب لا اظنك شنفت سمعك بمثل لأليه ولا نورت بصرك بشبه بدر لياليه فاقول ان الانسان له كلام بمعنى التكلم الذى هو مصدر وكلام بمعنى المتكلم به الذى هو الحاصل بالمصدر ولفظ الكلام موضوع لغة للثانى قليلا كان او كثيرا حقيقة كان او حكما وقد يستعمل استعمال المصدر كما ذكره الرضى وكل من المعنيين اما لفظى او نفسى فالاول من اللفظى فعل الانسان باللسان وما يساعده من المخارج والثانى منه كيفية فى الصوت المحسوس والاول من النفسى فعل قلب الانسان ونفسه الذى لم يبرز الى الجوارح والثانى كيفية فى النفس اذ لا صوت محسوسا عادة فيها وانما هو صوت معنوى مخيل اما الكلام اللفظى بمعنييه فمحل وفاق واما النفسى فمعناه الاول تكلم الانسان بكلمات ذهنية والفاظ مخيلة يرتبها فى الذهن على وجه اذا تلفظ بها بصوت محسوس كانت عين كلماته اللفظية ومعناه الثانى هو هذه الكلمات الذهنية والالفاظ المخيلة المرتبة ترتيبا ذهنيا منطبقا عليه الترتيب الخارجى والدليل على ان للنفس كلاما بالمعنيين الكتاب والسنة فمن الاٰيات قوله تعالى فاسرها يوسف فى نفسه ولم يبدها لهم قال انتم شر مكانا قال بدل من اسرها او استيناف بيانى كانه قيل فماذا قال فى نفسه فى ذلك الاسرار فقيل قال انتم شر مكانا وعلى التقديرين فالاية دالة على ان للنفس كلاما بالمعنى المصدرى وكلاما بالمعنى الحاصل بالمصدر وذلك من اسرها والجملة بعدها وقوله تعالى ام يحسبون انا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى وفسر النبى صلى الله عليه وسلم السر بما اسره ابن ادم فى نفسه وقوله تعالى واذكر ربك فى نفسك وقوله تعالى يخفون فى انفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا اى يقولون فى انفسهم كما هو الاسرع السابق الى الذهن والاٰيات فى ذلك كثيرة ومن الاحاديث ما رواه الطبرانى عن ام سلمة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ساله رجل فقال انى لاحدث نفسى بالشئ لو تكلمت به لاحبطت اجرى فقال لا يلقى ذلك الكلام الا مومن فسمى صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك الشئ المحدث به كلاما مع انه كلمات ذهنية والاصل فى الاطلاق الحقيقة ولا صارف عنها وقوله تعالى فى الحديث القدسى انا عند ظن عبدى بى وانا معه اذا ذكرنى فان ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى الحديث وفيه دليل على ان للعبد كلاما نفسيا بالمعنيين وللرب ايضا كلاما نفسيا كذلك ولكن اين التراب من رب الارباب فالمعنى الاول للحق تعالى شانه صفة ازلية منافية للافة الباطنية التى هى بمنزلة الخرس فى التكلم الانسانى اللفظى ليس من جنس الحروف والالفاظ اصلا وهى واحدة بالذات متعددة تعلقاتها بحسب تعدد المتكلم به وحاصل الحديث من تعلق تكلمه بذكر اسمى تعلق تكلمى بذكر اسمه والتعلق من الامور النسبية التى لا يضر تجددها وحدوث التعلق انما يلزم فى التعلق التنجيزى ولا تنكره واما التعلق المعنوى التقديرى ومتعلقه فازليان ومنه ينكشف وجه صحة نسبة السكوت عن اشياء رحمة غير نسيان كما فى الحديث اذ معناه انه

تكلمه الازلي لم يتعلق ببيانها مع تحقق اتصافه ازلا بالتكلم النفسي وعدم هذا التعلق الخاص لا يستدعي انتفاء الكلام الازلي كما لا يخفى والمعنى الثاني له تعالى شانه كلمات غيبية وهي الفاظ حكمية مجردة عن المواد مطلقا نفسية كانت او خيالية او روحانية وتلك الكلمات ازلية مترتبة من غير تعاقب في الوضع الغيبي العلمي لا في الزمان اذ لا زمان والتعاقب من الاشياء من توابع كونها زمانية ويقربه من بعض الوجوه وقوع البصر على سطور الصفحة المشتملة على كلمات مرتبة في الوضع الكتابي دفعة فهي مع كونها مترتبة لا تعاقب في ظهورها لجميع معلومات الله الذي هو نور السموت والارض مكشوفة له فيما لا يزال ثم تلك الكلمات الغيبية المترتبة ترتبا وضعيا ازليا بقدر بينها التعاقب فيما لا يزال والقرآن كلام الله تعالى المنزل بهذا المعنى فهو كلمات غيبية مجردة عن المواد مترتبة في علمه ازلا غير متعاقبة تحقيقا بل تقديرا عند تلاوة الالسنة الكونية الزمانية ومعنى تنزيلها اظهار صورها في المواد الروحانية والخيالية والحسية من الالفاظ المسموعة والذهنية والمكتوبة ومن ههنا قال السنيون القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق وهو مكتوب في المصاحف محفوظ في الصدور مقروء بالالسن مسموع بالاذان غير حال في شيء منها وهو في جميع هذه المراتب قرآن حقيقة شرعية معلوم من الدين بالضرورة فقولهم غير حال اشارة الى مرتبة النفسية الازلية فانه من الشؤن الذاتية ولم تفارق الذات ولا تفارقها ابدا ولكن الله تعالى اظهر صورها في الخيال والحس فصارت كلمات مخيلة وملفوظة مسموعة ومكتوبة مرتبة فظهر في تلك المظاهر من غير حلول اذ هو فرع الانفصال وليس فليس فالقرآن كلامه تعالى غير مخلوق وان تنزل في هذه المراتب الحادثة ولم يخرج عن كونه منسوبا اليه اما في مرتبة الخيال فلقوله صلى الله عليه وسلم اغنى الناس حملة القرآن من جعله الله تعالى في جوفه واما في مرتبة اللفظ فلقوله تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن واما في مرتبة الكتابة فلقوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ وقول الامام احمد لم يزل الله متكلما كيف شاء واذا شاء بلا كيف اشارة الى مرتبتين فالاول الى كلامه في مرتبة التجلي والتنزل الى مظهره كقوله صلعم اذا قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة اجنحتها خضعانا لقوله كانه سلسلة على صفوان الحديث والثاني الى مرتبة الكلام النفسي اذ الكيف من توابع مراتب التنزلات والكلام النفسي في مرتبة الذات مجردة عن المادة فارتفع الكيف بارتفاعها فالحاصل لم يزل الله تعالى متكلما وموصوفا بالكلام من حيث تجلي ومن حيث لا فمن حيث تجليه في مظهر كلامه كيف واذا شاء لم يتكلم بما اقتضاه مظهر تجليه فيكون متكلما بلا كيف كما كان ولم يزل والاشعري اذا حقق الحال وجدته قائلا بان الله تعالى كلاما بمعنى التكلم وكلاما بمعنى المتكلم به وانه بالمعنى الثاني لم يزل متصفا بكونه امرا ونهيا وخبرا فانها اقسام المتكلم به وان الكلام النفسي بالمعنى الثاني حروفه غير عارضة الصوت في الحق والخلق غير انها في الحق كلمات غيبية مجردة عن المواد اصلا اذ كان الله تعالى ولم يكن شيء غيره وفي الخلق كلمات مخيلة ذهنية فهي في مادة خيالية فكلمات الكلام النفسي في جانبه تعالى كلمات حقيقية لكنها الفاظ حكمية ولا يشترط اللفظ الحقيقي في كون الكلمة حقيقية اذ قد اطلق الفاروق الكلمة على اجزاء مقالته المخيلة في خبر يوم السقيفة والاصل في الاطلاق الحقيقة فالاجزاء كلمات حقيقية لغوية مع انها ليست الفاظا كذلك اذ ليست حروفها عارضة لصوت واللفظ الحقيقي ما كانت حروفه عارضة وهو لكونه صورة اللفظ النفسي الحكمي دال عليه هو دال في النفس على معناه بلا شبهة ولا انفكاك فيصدق على اللفظ النفسي بمعناه انه مدلول اللفظ الحقيقي ومعناه فتفسير المعنى النفسي المشهور عن الاشعري بمدلول اللفظ وحده كما نقله صاحب المواقف وعن الجمهور لا ينافي تفسيره بمجموع اللفظ والمعنى كما فسره هو ايضا وذلك بان يحمل اللفظ في قوله على النفسي وفي قول الجمهور على الحقيقي ولا شك حينئذ ان مجموع النفسي ومعناه من حيث المجموع يصدق عليه انه مدلول اللفظ الحقيقي وحده لان اللفظ الحقيقي لكونه صورة النفسي في مرتبة تنزله دال عليه بل دال على ان المراد المجموع قول امام الحرمين في الارشاد ذهب اهل الحق الى اثبات الكلام القائم بالنفس وهو القول اي القول الذي يدور في الخلد وهو اللفظ النفسي الدال على معناه بلا انفكاك نعم عبارة صاحب المواقف غير واضحة في المقصود وله مقالة مفردة في ذلك ومحصولها كما قال السيد قدس سره ان لفظ المعنى يطلق تارة على مدلول اللفظ واخرى على الامر القائم بالغير فالشيخ لما قال الكلام النفسي هو المعنى النفسي فهم الاصحاب منه ان مراده مدلول اللفظ وحده وهو القديم عنده واما العبارات فانما تسمى كلاما مجازا لدلالتها على ما هو كلام حقيقي حتى صرحوا بان الالفاظ حادثة على مذهبه ايضا لكنها ليست كلامه حقيقة وهذا الذي فهموه من كلام الشيخ له لوازم كثيرة فاسدة كعدم اكفار من انكر كلامية ما بين دفتي المصحف مع انه علم من الدين ضرورة كونه كلام الله تعالى حقيقة وكعدم المعارضة والتحدي بكلام الله الحقيقي وكعدم كون المقروء والمحفوظ كلامه حقيقة الى غير ذلك مما لا يخفى على المتفطن في الاحكام الدينية فوجب حمل كلام الشيخ على انه اراد به المعنى الثاني فيكون الكلام النفسي عنده امرا شاملا للفظ والمعنى جميعا قائما بذات الله تعالى وهو مكتوب في المصاحف مقروء بالالسن محفوظ في الصدور وهو غير الكتابة والقراءة والحفظ الحادثة وقد تكلم عليه كلاما عجيبا بما له وما عليه صاحب روح المعاني ان شئت فارجع اليه.

الفائدة الرابعة في المتشابهات

قلت في المسئلة ثلثة اقوال احدها ان القرآن كله محكم لقوله تعالى كتب احكمت اياته الثاني كله متشابه لقوله تعالى كتابا متشابها مثاني الثالث وهو الصحيح انقسامه الى محكم ومتشابه لقوله تعالى منه ايات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات والجواب عن الايتين ان المراد باحكامه اتقانه وعدم تطرق النقص والاختلاف اليه وبتشابهه كونه يشبه بعضه بعضا في الحق والصدق والاعجاز وقد اختلف في تعيين المحكم والمتشابه على اقوال **فقيل** المحكم ما عرف المراد منه اما بالظهور واما بالتاويل والمتشابه ما استاثر الله بعلمه كقيام الساعة وخروج الدجال والحروف المقطعة في اوائل السور **وقيل** المحكم ما وضح معناه والمتشابه نقيضه **وقيل** المحكم ما لا يحتمل من التاويل الا وجها واحدا والمتشابه ما احتمل اوجها وقيل المحكم ما كان معقول المعنى والمتشابه بخلافه كاعداد الصلوة **وقيل** المحكم ما استقل بنفسه والمتشابه ما لا يستقل بنفسه الا برده الى غيره وقيل المحكم ما تاويله تنزيله والمتشابه ما لا يدرك الا بالتاويل وغيره ذلك من الاقوال.

ثم اختلف هل المتشابه مما يكون الاطلاع على علمه او لا يعلمه الا الله على قولين منشاهما الاختلاف في قوله والراسخون في العلم هل هو معطوف ويقولون حال او مبتدأ خبره يقولون والواو للاستيناف وعلى الاول طائفة يسيرة منهم مجاهد وهو رواية عن ابن عباس واختار هذا القول الامام النووي فقال في شرح مسلم انه الاصح وقال ابن الحاجب انه الظاهر **واما الاكثرون** من الصحابة والتابعين واتباعهم ومن بعدهم خصوصا اهل السنة فذهبوا الى الثاني وهو اصح الروايات عن ابن عباس ويدل لصحة مذهب الاكثرين ما اخرجه عبد الرزاق في تفسيره والحاكم في مستدركه عن ابن عباس انه كان يقرأ وما يعلم تاويله الا الله ويقول الراسخون في العلم امنا به فهذا يدل على ان الواو للاستيناف لان هذه الرواية وان لم تثبت بها القراءة فاقل درجتها ان تكون خبرا باسناد صحيح الى ترجمان القرآن فيقدم كلامه في ذلك على من دونه ويؤيد ذلك ان الاية دلت على ذم متبعي المتشابه ووصفهم بالزيغ وابتغاء الفتنة وعلى مدح الذين فوضوا العلم الى الله وسلموا اليه كما مدح الله المؤمنين بالغيب **قال الطيبي** المراد بالمحكم ما اتضح معناه والمتشابه بخلافه لان اللفظ التي يقبل معنى اما ان يحتمل غيره اولا والثاني النص والاول اما ان تكون دلالته على ذلك الغير ارجح اولا والاول هو الظاهر والثاني اما ان يكون مساويه اولا والاول هو المجمل والثاني المؤول فالمشترك بين النص والظاهر هو المحكم والمشترك بين المجمل والمؤول هو المتشابه ويؤيد هذا التقسيم انه تعالى اوقع المحكم مقابلا للمتشابه قالوا فالواجب ان يفسر المحكم بما يقابله ويعضد ذلك اسلوب الاية وهو الجمع مع التقسيم لانه تعالى فرق ما جمع في معنى الكتاب بان قال منه ايات محكمات واخر متشابهات واراد ان يضيف الى كل منهما ما شاء **وقال الخطابي** المتشابه على ضربين احدهما اذا رد الى المحكم واعتبر به عرف معناه والاخر ما لا سبيل الى الوقوف على حقيقته وهو الذي يتبعه اهل الزيغ فيطلبون تاويله ولا يبلغون كنهه فيرتابون فيه فيفتتنون ثم جميع المتشابه على ثلثة اضرب ضرب لا سبيل الى الوقوف عليه كوقت الساعة وخروج الدابة ونحو ذلك وضرب للانسان سبيل الى معرفته كالالفاظ الغريبة والاحكام الفلسفة وضرب متردد بين الامرين يختص بمعرفته بعض الراسخين في العلم ويخفى على من دونهم وهو المشار اليه بقوله صلى الله عليه وسلم لابن عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه التاويل واذا عرفت هذه الجهة عرفت ان الوقوف على قوله وما يعلم تاويله الا الله ووصله بقوله والراسخون في العلم جائزان وان لكل واحد منهما وجها حسبما دل عليه التفصيل المتقدم **وقال الامام** فخر الدين صرف اللفظ عن الراجح الى المرجوح لا بد فيه من دليل منفصل وهو اما لفظي او عقلي فالاول لا يمكن اعتباره في المسائل الاصولية لانه لا يكون قاطعا لانه موقوف على انتفاء الاحتمالات وانتفاؤها مظنون والموقوف على المظنون مظنون والظني لا يكتفى به في الاصول واما العقلي فانما يفيد صرف اللفظ عن ظاهره لكون الظاهر محالا واما اثبات المعنى المراد فلا يمكن بالعقل لان طريق ذلك ترجيح مجاز على مجاز وتاويل على تاويل وذلك الترجيح لا يمكن الا بالدليل اللفظي والدليل اللفظي في الترجيح ضعيف لا يفيد الا الظن والظن لا يعول عليه في المسائل الاصولية القطعية فلهذا اختار الائمة المحققون من السلف والخلف بعد اقامة الدليل القاطع على ان حمل اللفظ على ظاهره محال ترك الخوض في تعيين التاويل وحسبك بهذا الكلام من الامام.

فمن المتشابه ايات الصفات كقوله تعالى الرحمن على العرش استوى، كل شيء هالك الا وجهه، ويبقى وجه ربك، ولتصنع على عيني، يد الله فوق ايديهم، والسموت مطويات بيمينه فجمهور اهل السنة منهم السلف واهل الحديث على الايمان بها وتفويض معنى المراد منها الى الله تعالى ولا نفسرها مع تنزيهنا له عن حقيقتها اخرج اللالكائي عن محمد بن الحسن الشيباني قال اتفق الفقهاء كلهم من المشرق الى المغرب على الايمان بالصفات من غير تفسير ولا تشبيه **وقال الترمذي** في الكلام على حديث الرؤية المذهب في هذا عند اهل العلم من الائمة مثل سفيان الثوري ومالك وابن المبارك وابن عيينة ووكيع وغيرهم انهم قالوا نروي هذه الاحاديث كما جاءت ونؤمن بها ولا يقال كيف ولا نفسر ولا نتوهم وذهب طائفة من اهل السنة الى انا نؤولها على ما يليق بجلاله تعالى وهذا مذهب الخلف.

ومن المتشابه اوائل السور والمختار فيها ايضا انها من الاسرار التي لا يعلمها الا الله **قال الحافظ** ابن كثير في تفسيره قد اختلف المفسرون

في الحروف المقطعات التي في اوائل السور فمنهم من قال هي مما استاثر الله بعلمه فردوا علمها الى الله ولم يفسرها حكاه القرطبي في تفسيره عن ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود رضي الله عنهم وقال عامر الشعبي وسفيان الثوري والربيع بن خيثم واختاره ابو حاتم ابن حبان ومنهم من فسرها واختلف هؤلاء في معناها فقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم انما هي اسماء السور قال العلامة ابو القاسم محمود بن عمر الزمخشري في تفسيره وعليه اطباق الاكثر ونقل عن سيبويه انه نص عليه ويعتضد لهذا بما ورد في الصحيحين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الصبح يوم الجمعة الم السجدة وهل اتى على الانسان وقال سفيان الثوري عن ابي نجيح عن مجاهد انه قال الم وحم والمص وص فواتح افتتح الله بها القران وكذا قال غيره عن المجاهد **وقال مجاهد** في رواية عن ابي حذيفة موسى ابن مسعود عن شبل عن ابن ابي نجيح عنه انه قال الم اسم من اسماء القران وهكذا قال قتادة وزيد بن اسلم ولعل هذا يرجع الى معنى قول عبد الرحمن بن زيد بن اسلم انه اسم من اسماء السور فان كل سورة يطلق عليها اسم القران فانه يبعد ان يكون المص اسما للقران كله لان المتبادر الى فهم سامع من يقول قرأت المص انما ذلك عبارة عن سورة الاعراف لا لمجموع القران والله اعلم۔

وقيل هي اسم من اسماء الله تعالى فقال الشعبي فواتح السور من اسماء الله تعالى وكذلك قال سالم بن عبد الله واسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير وقال شعبة عن السدي بلغني ان ابن عباس قال الم اسم من اسماء الله الاعظم هكذا رواه ابن ابي حاتم من حديث شعبة ورواه ابن جرير عن ابن بندار عن ابن مهدي عن شعبة قال سالت السدي عن حم وطس والم فقال قال ابن عباس هي اسم الله الاعظم وقال ابن جرير وحدثنا محمد بن المثنى حدثنا ابو النعمان حدثنا شعبة عن اسماعيل السدي عن مرة الهمداني قال قال عبد الله فذكر نحوه وحكى مثله عن علي وابن عباس وقال علي بن طلحة عن ابن عباس هو قسم اقسم الله به وهو من اسماء الله تعالى **وروى** ابن ابي حاتم وابن جرير من حديث ابن علية عن خالد الحذاء عن عكرمة انه قال الم قسم وروينا ايضا من حديث شريك بن عبد الله عن عطاء بن السائب عن ابي الضحى عن ابن عباس الم قال انا الله اعلم وكذا قال سعيد ابن جبير وقال السدي عن ابي مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود عن ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الم قال اما الم فهي حروف استفتحت من حروف هجاء اسماء الله تعالى وقال ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن ابي العالية في قوله تعالى الم قال هذه الاحرف الثلثة من التسعة والعشرين حرفا دارت فيها الالسن كلها ليس منها حرف الا وهو مفتاح اسم من اسمائه وليس منها حرف الا وهو من الائه وبلائه وليس منها حرف الا وهو في مدة اقوام واجالهم قال عيسى ابن مريم عليه السلام وعجب فقال اعجب انهم يظنون باسمائه ويعيشون في رزقه فكيف يكفرون به فالالف مفتاح الله واللام مفتاح اسمه لطيف والميم مفتاح اسمه مجيد فالالف الاء الله واللام لطف الله والميم مجد الله والالف سنة واللام ثلثون سنة والميم اربعون سنة هذا لفظ ابن ابي حاتم ونحوه رواه ابن جرير ثم شرع يوجه كل واحد من هذه الاقوال ويوفق بينها وانه لا منافاة بين كل واحد منها وبين الاخر وان الجمع ممكن فهي اسماء للسور ومن اسماء الله تعالى يفتتح بها السور فكل حرف منها دل على اسم من اسمائه وصفة من صفاته كما افتتح سورا كثيرة بتحميده وتسبيحه وتعظيمه قال ولا مانع من دلالة الحرف منها على اسم من اسماء الله تعالى وعلى صفة من صفاته وعلى مدة وغير ذلك كما ذكره الربيع بن انس عن ابي العالية لان الكلمة الواحدة تطلق على معان كثيرة كلفظة الامة فانها تطلق ويراد به الدين كقوله تعالى انا وجدنا اباءنا على امة وتطلق ويراد بها الرجل المطيع لله كقوله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين وتطلق ويراد بها الجماعة كقوله تعالى وجد عليه امة من الناس يسقون وقوله تعالى ولقد بعثنا في كل امة رسولا وتطلق ويراد بها الحين من الدهر كقوله تعالى وقال الذي نجا منهما وادكر بعد امة اي بعد حين على اصح القولين قال فكذلك هذا۔

هذا حاصل كلامه موجها ولكن هذا ليس كما ذكره ابو العالية فان ابا العالية زعم ان الحروف دل على هذا وعلى هذا وعلى هذا معا ولفظة الامة وما اشبهها من الالفاظ المشتركة في الاصطلاح انما دل في القران في كل موطن على معنى واحد دل عليه سياق الكلام فاما حمله على مجموع محامله اذا امكن فمسئلة مختلف فيها بين علماء الاصول ليس هذا موضع البحث فيها۔ والله اعلم

ثم ان لفظة الامة تدل على كل من معانيها في سياق الكلام بدلالة الوضع فاما دلالة الحرف الواحد على اسم يمكن ان يدل على اسم واحد من غير ان يكون احدها اولى من الاخر في التقدير او الاضمار بوضع ولا بغيره فهذا مما لا يفهم الا بتوقيف والمسئلة مختلف فيها وليس فيها اجماع حتى يحكم به وما انشدوه من الشواهد على صحة اطلاق الحرف الواحد على بقية الكلمة فان في السياق ما يدل على ما حذف بخلاف هذا كما قال الشاعر

سه قلنا قفي لنا فقالت قاف :: لا تحسبي انا نسينا الايجاف

ما للظليم عال كيف لا يه :: ينقذ عنه جلده اذا يه

فقال ابن جرير كانه اراد ان يقول اذا يفعل كذا وكذا فاكتفى بالياء من يفعل وقال الاخر سه

بالخير خيرات وان شرا فا :: ولا اريد الشر الا ان تا

يقول وان شرا فشر ولا اريد الشر الا ان تشاء فاكتفى بالفاء والتاء من الكلمتين عن بقيتهما ولكن هذا ظاهر من سياق الكلام والله اعلم

قال القرطبي وفي الحديث من اعان على قتل مسلم بشطر كلمة الحديث قال سفيان هو ان يقول في اقتل اق ، وقال خصيف عن مجاهد انه قال فواتح السور كلها ق وص وحم وطسم والر وغير ذلك هجاء موضوع وقال بعض اهل العربية هي حروف من حروف المعجم استغنى بذكر ما ذكر منها في اوائل السور عن ذكر بواقيها التي هي تتمة الثمانية والعشرين حرفا كما يقول القائل ابني يكتب في اب ت ث اي في حروف المعجم الثمانية والعشرين فيستغني بذكر بعضها عن مجموعها حكاه ابن جرير قلت مجموع الحروف المذكورة في اوائل السور بحذف المكرر منها اربعة عشر حرفا وهي ا ل م ص ر ك ه ي ع ط س ح ق ن يجمعها قولك نص حكيم قاطع له سر وهي نصف الحروف عددا ومنها اشرف من المتروك منه وبيان ذلك من صناعة التصريف. قال الزمخشري وهذه الحروف الاربعة عشر مشتملة على اصناف اجناس الحروف يعني من المهموسة والمجهورة ومن الرخوة والشديدة ومن المطبقة والمفتوحة ومن المستعلية والمنخفضة ومن حروف القلقلة وقد سردها مفصلة ثم قال فسبحان الذي دقت في كل شئ حكمته وهذه الاجناس المعدودة المكثورة بالمذكورة منها وقد علمت ان معظم الشئ وجله ينزل منزلة كله ومن هنا لخص بعضهم في هذا المقام كلاما فقال لا شك ان هذه الحروف لم ينزلها سبحانه وتعالى عبثا ولا سدى ومن قال من الجهلة ان في القران ما هو تعبد لا معنى له بالكلية فقد اخطأ خطأ كبيرا فتعين ان لها معنى في نفس الامر فان صح لنا فيها عن المعصوم شئ قلنا به والا وقفنا حيث وقفنا وقلنا امنا به كل من عند ربنا ولم يجمع العلماء فيها على شئ معين وانما اختلفوا فمن ظهر له بعض الاقوال بدليل فعليه اتباعه والا فالوقف حتى يتبين هذا المقام۔

المقام الاخر في الحكمة التي اقتضت ايراد هذه الحروف في اوائل السور ما هي مع قطع النظر عن معانيها في انفسها فقال بعضهم انما ذكرت ليعرف بها اوائل السور حكاه ابن جرير وهذا ضعيف لان الفصل حاصل بدونها فيما لم تذكر فيه وفيما ذكرت فيه البسملة تلاوة وكتابة وقال اخرون بل ابتدئ بها لتفتح لاستماعها اسماع المشركين اذ تواصوا بالاعراض عن القران حتى اذا استمعوا له تلا عليهم المؤلف منه حكاه ابن جرير ايضا وهو ضعيف ايضا لانه لو كان كذلك لكان ذلك في جميع السور لا يكون في بعضها بل غالبها ليس كذلك ولو كان كذلك ايضا لا نبغي الابتداء بها في اوائل الكلام معهم سواء كان افتتاح سورة او غير ذلك۔

الفائدة الخامسة في طبقات المفسرين

اشتهر بالتفسير من الصحابة عشرة الخلفاء الاربعة وابن مسعود وابن عباس وابي بن كعب وزيد بن ثابت وابو موسى الاشعري وعبد الله بن زبير رضوان الله عليهم اما الخلفاء فاكثر من روى عنه منهم علي بن ابي طالب والرواية عن الثلاثة نزرة جدا وكان السبب في ذلك تقدم وفاتهم كما ان ذلك هو السبب في قلة رواية ابي بكر للحديث ولا احفظ عن ابي بكر رضي الله عنه في التفسير الا اثارا قليلة جدا لا تكاد تجاوز العشرة واما علي فروى عنه الكثير وقد روى معمر رضي الله تعالى عنه عن وهب بن عبد الله عن ابي الطفيل قال شهدت عليا رضي الله عنه يخطب وهو يقول سلوني فوالله لا تسالوني عن شئ الا اخبرتكم وسلوني عن كتاب الله فوالله ما من اية الا وانا اعلم ابليل نزلت ام بنهار ام في سهل ام في جبل واخرج ابو نعيم في الحلية عن ابي مسعود قال ان القران انزل على سبعة احرف ما منها حرف الا وله ظهر وبطن وان علي ابن ابي طالب رضي الله عنه عنده منه الظاهر والباطن۔

واما ابن مسعود رضي الله عنه فروى عنه اكثر مما روى عن علي كرم الله وجهه وقد اخرج ابن جرير وغيره عنه انه قال والذي لا اله غيره ما نزلت اية من كتاب الله الا وانا اعلم في من نزلت واين نزلت ولو اعلم مكان احد بكتاب الله مني تناله المطايا لاتيته۔

واما ابن عباس رضي الله تعالى عنه فهو ترجمان القران الذي دعا له النبي صلى الله عليه وسلم اللهم فقهه في الدين وعلمه التاويل وقال له ايضا اللهم اته الحكمة وفي رواية اللهم علمه الحكمة واخرج البيهقي في الدلائل عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال نعم ترجمان القران عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنه واخرج ابو نعيم عن مجاهد قال كان ابن عباس رضي الله تعالى عنه يسمى البحر بكثرة علمه

وقد ورد عن ابن عباس رضی الله تعالی عنه فی تفسیره ما
لا یحصی کثرة وتعددت رواياته وطرق مختلفة فمن جيدها
طريق علي بن ابي طلحة الهاشمي عنه قال احمد بن حنبل
بمصر صحيفة في التفسير رواها علي بن ابي طلحة لو رحل رجل
فيها الى مصر قاصدا ما كان كثيرا اسنده ابو جعفر النحاس
في ناسخه قال ابن حجر وهذه النسخة كانت عند ابي
صالح كاتب الليث رواها عن معاوية بن ابي صالح عن
علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وهي عند البخاري عن
ابي صالح وقد اعتمد عليها في صحيحه كثيرا فيما يعلقه عن
ابن عباس رضي الله عنه واخرج منها ابن جرير و
ابن ابي حاتم وابن المنذر كثيرا بوسائط بينهم وبين ابي
صالح وقال قوم لم يسمع ابن ابي طلحة من ابن عباس رضي
الله عنه التفسير وانما اخذه عن مجاهد او سعيد بن جبير
قال ابن الحجر بعد ان عرفت الواسطة وهو ثقة فلا ضير في
ذلك وقال الخليلي في الارشاد تفسير معاوية بن صالح
قاضي الاندلس عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رض
رواه الكبار عن ابي صالح كاتب الليث عن معاوية واجمع
الحفاظ على ان ابن ابي طلحة لم يسمعه من ابن عباس
قال وهذه التفاسير الطوال التي اسندوها الى
ابن عباس رضي الله تعالى عنه غير مرضية ورواتها
مجاهيل كتفسير جويبر عن الضحاك عن ابن عباس رض
وعن ابن جريج في التفسير جماعة رووا عنه واطولها
ما يرويه بكر بن سهل الدمياطي عن عبد الغني بن
سعيد عن موسى بن محمد عن ابن جريج وفيه نظر
وروى محمد بن الثور عن ابن جريج نحو ثلاثة اجزاء كبار
وذلك صحيح وروى الحجاج بن محمد عن ابن جريج نحو
جزء وذاك صحيح متفق عليه وتفسير شبل بن عباد
المكي عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس قريب الى
الصحة وتفسير عطاء بن دينار يكتب ويحتج به وتفسير
ابي روق نحو جزء صحيح وتفسير اسمعيل بن السدي
يورده باسانيد الى ابن مسعود وابن عباس وروى عن
السدي الائمة مثل الثوري والشعبة رضي الله تعالى عنه
لكن التفسير الذي جمعه رواه اسباط بن نصر واسباط
لم يتفقوا عليه غير ان امثل التفاسير تفسير السدي فاما
ابن جريج فانه لم يقصد الصحة وانما روى ما ذكر في كل
اية من الصحيح والسقيم وتفسير مقاتل بن سليمان
مقاتل في نفسه ضعفوه وقد ادرك الكبار من التابعين
والشافعي اشار الى ان تفسيره صالح انتهى كلام الارشاد
وتفسير السدي اشار اليه يورد منه ابن جرير كثيرا
من طريق السدي عن ابي مالك وعن ابي صالح عن
ابن عباس رضي الله عنه وعن مرة عن ابن مسعود و
ناس من الصحابة هكذا ولم يورد منه ابن ابي حاتم
شيئا لانه التزم ان يخرج اصح ما ورد والحاكم يخرج
منه في مستدركه اشياء ويصححه لكن من طريق
مرة عن ابن مسعود وناس فقط دون الطريق الاول
وقد قال ابن كثير ان هذا الاسناد يروى به السدي
اشياء فيها غرابة فمن جيد الطرق عن ابن عباس رضي
الله عنه طريق قيس عن عطاء بن السائب رضي الله عنه
عن سعيد بن الجبير عنه وهذه الطريق صحيحة على
شرط الشيخين - وكثيرا ما يخرج منها الفريابي والحاكم
في مستدركه ومن ذلك طريق ابن اسحاق عن محمد
ابن ابي محمد مولى آل زيد بن ثابت عن عكرمة او
سعيد بن جبير عنه هكذا بالترديد وهي طريق جيد
واسنادها حسن وقد اخرج منها ابن جرير وابن
ابي حاتم كثيرا وفي معجم الطبراني الكبير منها اشياء واو
هي طرقه طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس فان
انضم الى ذلك رواية مروان بن محمد السدي الصغير
فهي سلسلة الكذب وكثيرا ما يخرج منها الثعلبي والواحدي

قال ابن عدي في الكامل للكلبي احاديث صالحة وخاصة
عن ابي صالح وهو معروف بالتفسير وليس لاحد تفسير
اطول منه ولا اشبع وبعده مقاتل بن سليمان الا
ان الكلبي يفضل عليه لما في المقاتل من المذاهب
الردية وطريق ضحاك بن مزاحم عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنه منقطعة فان الضحاك لم يلقه فان انضم الى ذلك
رواية بشر بن عمارة عن ابي روق عنه فضعيفة لضعف
بشر وقد اخرج من هذه النسخة كثيرا ابن جرير و
ابن ابي حاتم فان كان من رواية جبير عن الضحاك
فاشد ضعفا لان جبيرا شديد الضعف متروك ولم يخرج
ابن جرير ولا ابن ابي حاتم من هذا الطريق شيئا انما
اخرجها ابن مردويه وابو الشيخ ابن حبان وطريق العوفي
عن ابن عباس رضي الله عنه اخرج منها ابن جرير وابن
ابي حاتم كثيرا والعوفي ضعيف ليس بواه وربما حسن له
الترمذي واما ابي بن كعب فعنه نسخة كبيرة يرويها ابو
جعفر الرازي عن الربيع عن انس عن ابي العالية عنه
وهذا اسناد صحيح وقد اخرج ابن جرير رضي الله تعالى
عنه وابن ابي حاتم منها كثيرا وكذا الحاكم في مستدركه
واحمد في مسنده وقد ورد عن جماعة من الصحابة غير
هؤلاء اليسير من التفسير كانس رضي الله عنه وابي
هريرة وابن عمر وجابر وابي موسى الاشعري و
ورد عن عبد الله بن عمرو بن العاص اشياء تتعلق
بالقصص واخبار الفتن والآخرة وما اشبههما
بان يكون مما تحمله عن اهل الكتاب وكتابنا الذي اشرنا اليه
جامع لجميع ما ورد عن الصحابة من ذلك -

طبقة التابعين

قال ابن تيمية اعلم الناس بالتفسير اهل مكة لانهم
اصحاب ابن عباس رضي الله تعالى عنه كمجاهد وعطاء
ابن ابي رباح وعكرمة مولى ابن عباس رضي الله تعالى عنه
وسعيد بن الجبير وطاؤس وغيرهم وكذلك في الكوفة
اصحاب ابن مسعود وعلماء اهل المدينة في التفسير مثل
زيد بن اسلم الذي اخذ منه ابنه عبد الرحمن بن زيد
ومالك بن انس فمن المبرزين منهم مجاهد قال
فضل بن ميمون سمعت مجاهدا يقول عرضت القرآن
على ابن عباس رضي الله عنه ثلاثين مرة وعنه ايضا
قال عرضت المصحف على ابن عباس رضي الله تعالى عنه
ثلاث عرضات اقف عند كل اية منه واسأله عنها فيما
نزلت وكيف كانت وقال كان اعلمهم بالتفسير مجاهد
قال النووي اذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به
قال ابن تيمية ولهذا يعتمد على تفسيره الشافعي والبخاري
وغيرهما من اهل العلم. قلت غالب ما اورده الفريابي
في تفسيره عنه وما اورده فيه عن ابن عباس رضي الله عنه
او غيره قليل جدا ومنهم سعيد بن الجبير قال سفيان الثوري
خذوا التفسير عن اربعة عن سعيد بن الجبير ومجاهد وعكرمة
والضحاك. وقال قتادة كان اعلم التابعين اربعة كان
عطاء بن ابي رباح اعلمهم بالمناسك كان سعيد بن جبير
اعلمهم بالتفسير وكان عكرمة اعلمهم بالسير وكان
الحسن اعلمهم بالحلال والحرام ومنهم عكرمة مولى
ابن عباس رضي الله تعالى عنه.
قال الشعبي ما بقي احد اعلم بكتاب الله من عكرمة
واخرج ابن ابي حاتم عن سماك قال قال عكرمة كل شيء
احدثكم في القرآن فهو عن ابن عباس ومنهم الحسن
البصري وعطاء بن ابي رباح وعطاء بن ابي سلمة ومحمد
ابن كعب القرظي وابو العالية والضحاك بن مزاحم وعطية
العوفي وقتادة وزيد بن اسلم ومرة الهمداني وابو مالك
ويليهم الربيع بن انس وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم

في آخرين. فهؤلاء قدماء المفسرين وغالب اقوالهم
تلقوها عن الصحابة ثم بعد هذه الطبقة الفت التفاسير
تجمع اقوال الصحابة والتابعين كتفسير سفيان بن عيينة
ووكيع بن الجراح وشعبة بن الحجاج يزيد بن هارون
وعبد الرزاق وآدم بن ابي اياس واسحاق بن راهويه
وروح بن عبادة وعبد بن حميد وسعيد وابي بكر بن
ابي شيبة وآخرين وبعدهم ابن جرير الطبري وكتابه
اجل التفاسير واعظمها ثم ابن ابي حاتم وابن ماجه
والحاكم وابن مردويه والشيخ ابن حبان وابن المنذر
في آخرين وكلها مسندة الى الصحابة والتابعين واتباعهم
وليس فيها غير ذلك الا ابن جرير رضي الله عنه فانه
يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض وللاعراب
والاستنباط فهو يفوقها بذلك -
ثم الف بالتفسير خلائق فاختصروا
الاسانيد ونقلوا الاقوال تترى فدخل من هنا الدخيل
والتبس الصحيح بالعليل ثم صار كل من يسنح له قول
يورده ومن يخطر بباله شيء يعتمد ثم ينقل ذلك عنه
من يجيء بعده ظانا ان له اصلا غير ملتفت الى تحرير ما ورد
عن السلف الصالح ومن يرجع اليهم في التفسير ثم صنف
بعد ذلك قوم برعوا في علوم فكان كل منهم يقتصر في
تفسيره الفن الذي يغلب عليه فالنحوي تراه ليس له
هم الا الاعراب وتكثير الاوجه المحتملة فيه و
نقل قواعد النحو ومسائله وفروعه وخلافياته كالزجاج
والواحدي وابي حيان والاخباري ليس له شغل الا
القصص واستيفاؤها والاخبار عمن سلف سواء
كان صحيحة او باطلة كالثعلبي والفقيه يكاد يسرد فيه
الفقه من باب الطهارة الى امهات الاولاد وربما
استرد الى اقامة ادلة الفروع الفقهية التي لا تعلق
بها بالآية والجواب عن ادلة المخالفين كالقرطبي
وصاحب العلوم العقلية خصوصا الامام فخر الدين
قد ملأ تفسيره باقوال الحكماء والفلاسفة وشبهها
وخرج من شيء الى شيء حتى يقضي الناظر العجب من
عدم مطابقة المورد للآية ثم اعلم قال الزركشي
في البرهان قد عرف من عادة الصحابة والتابعين ان
احدهم اذا قال نزل هذه الآية في كذا فانه يريد بذلك
انها تتضمن هذا الحكم لا ان هذا كان السبب في نزولها
فهو من جنس الاستدلال على الحكم بالآية لا من
جنس النقل لما وقع اه وقال ابن تيمية قولهم نزلت
الآية في كذا يراد به تارة انها سبب النزول ويراد به تارة
ان ذلك داخل في الآية واعلم ايضا ان الاحاديث
الاسرائيلية التي تذكر في التفاسير فهي تذكر للاستشهاد
لا للاعتضاد فانها على ثلثة اقسام احدها ما علمنا
صحته بايدينا مما يشهد له بالصدق والثاني ما علمنا
كذبه مما عندنا مما يخالفه والثالث ما هو مسكوت
عنه لا من هذا القبيل ولا من هذا القبيل فلا نؤمن
به ولا نكذبه وغالب ذلك مما لا فائدة فيه تعود الى امر
ديني مثل اسماء اصحاب الكهف ولون كلبهم وعددهم
وعصا موسى من اي الشجرة كانت واسماء الطيور التي
احياها الله لابراهيم وتعيين البعض الذي ضرب به
القتيل من البقر الى غير ذلك مما ابهمه الله تعالى
في القرآن مما لا فائدة في تعيينه تعود على المكلفين لا
في دينهم ولا في دنياهم فتذكر وتشكر -

الفائدة السادسة في ترجمة المصنف وكتابه

نقال في مفتاح السعادة هو الامام القاضي ناصر الدين

ابو الخیر عبداللہ بن عمر بن محمد بن علی الشیرازی البیضاوی
من قریۃ یقال لها البیضاء من عمل شیراز قال الاسنوی
فی طبقات الشافعیۃ کان عالما بعلوم کثیرۃ صالحا خیرا صنف
التصانیف المشهورۃ فی انواع العلوم منها مختصر الکشاف
ومختصر الوسیط فی الفقہ المسمی بالغایۃ والمنهاج فی اصول
الفقہ۔ والطوالع فی علم الکلام وتولی قضاء القضاۃ باقلیمہ
وتوفی سنۃ احدی واربعین وست مائۃ وقال الصلاح
الصفدی مات بتبریز سنۃ خمس وثمانین وقال القاضی
تاج الدین السبکی فی الطبقات الکبری کان اماما مبرزا
نظارا صالحا متعبدا زاهدا صنف الطوالع والمصباح فی اصول
الدین وشرح المصابیح فی الحدیث وولی قضاء القضاۃ
بشیراز ودخل تبریز وناظر بها وصادف دخولہ الیها مجلس
درس قد عقد بها لبعض الفضلاء فجلس فی
اخریات القوم بحیث لم یعلم بہ احد فذکر المدرس
نکتۃ زعم ان احدا من الحاضرین لا یقدر علی جوابها و
طلب من القوم حلها والجواب عنها فان لم یقدروا فالحل
فقط فان لم یقدروا فاعادتها۔
فلما انتهی من ذکرها شرع البیضاوی فی الجواب فقال لا اسمع
حتی اعلم انک فهمتها فخیرہ بین اعادتها بلفظها او معناها
فبهت المدرس فقال اعدها بلفظها فاعادها ثم حلها وبین ان فی
ترتیبہ ایاها خللا۔ ثم اجاب عنها وقابلها فی الحال بمثلها
ودعا المدرس الی حلها فتعذر علیہ ذلک فاقامہ الوزیر
من مجلسہ وادناہ الی جانبہ وسالہ من انت فاخبرہ انہ
البیضاوی وانہ جاء فی طلب القضاء بشیراز فاکرمہ
وخلع علیہ فی یومہ ورددہ وقضی حاجتہ وقال الصلاح
الصفدی فی تاریخہ قال لی الحافظ نجم الدین سعید
الدهلوی توفی القاضی ناصر الدین البیضاوی سنۃ
خمس وثمانین وست مائۃ بتبریز ودفن بها وهو صاحب
التصانیف المشهورۃ البدیعۃ منها المنهاج فی الاصول و
شرحہ ایضا وشرح مختصر ابن حاجب فی الاصول
وشرح الکافیۃ فی النحو لابن الحاجب وشرح
المنتخب فی الاصول للامام فخر الدین وشرح المطالع
فی المنطق۔ (مفتاح السعادۃ ج ۱۰۔)

وقال النواب البوفالیؒ فی کتابہ المسمی باکسیر فی اصول التفسیر بلسان الفارسی...

انوار التنزیل واسرار التاویل در تفسیر تالیف قاضی ناصر الدین
ابی سعید عبداللہ بن عمر بیضاوی شافعیؒ متوفی بتبریز سنۃ
خمس وثمانین وست مائۃ است، وقیل سنۃ اثنتین بدل خمس،
تاج الدین سبکیؒ در طبقات کبری گفتہ بیضاوی چون از قضائے
شیراز مصروف ومعزول شد بسوئے تبریز آمد ومجلس درس بعض
فضلا رسیدہ در پایان قوم نشست بوجهی کہ هیچ یکے او را نشناخت
مدرس نکتہ بیان کرد بگمان آنکہ احدی از حاضرین بر جواب آن
قدرت ندارد واز قوم حل آن اشکال خواست۔ وگفت اگر قدرت
واسید حل کنید واگر ندارید اعادۂ آن نمائید، بیضاوی جواب گفتن
آغاز کرد گفت تا ندانم کہ این نکتہ را فہم کردی جواب از تو نشنوم وا او را
در اعادۂ آن بلفظہا یا بمعناہا مخیر گردانید بیضاویؒ بلفظہا اعادہ کرد
آن سوء بیان مدرس در ترتیب وے در این نکتہ را حل است
بعدہ از آن جواب داد وفی الحال آن نکتہ را بمثل وے مقابلہ کرد و
مدرس را بسوئے حل نکتہ خود بخواند بروے حل آن دشوار شد وزیر
در آن مجلس حاضر بود بیضاوی را از جائے او برخیزانیدہ بخود نزدیک
ساخت وپرسید حال آغاز نہاد کہ تو کیستی؟ واز کجائی۔ گفت
من بیضاوی ام ودر طلب قضائے شیراز آمدہ ام وزیر اکرام او کرد و
ہمان روز خلعت بخشیدہ باز گردانید انتہی۔ وبعضے گفتہ اند کہ مدت
دراز در ملازمت او ماند واز شیخ محمد بن محمد کتحتانی سفارش خواست کہ
چون بر حسب عادت خود پیش وزیر آمد گفت این مرد عالم فاضل است
با امیر در سیر اشتراک میخواہد یعنی از شما مقدار سجادہ در نار زن طلبد کہ
مجلس حکم باشد۔ بیضاوی از این سخن او متاثر شدہ ترک منصب دنیویہ
کرد وتا آخر حیات ملازم شیخ ماند وتفسیر خود باشارت وے نوشت وچون
بمرد نزد قبر او مدفون شد واین تفسیر او کتابی عظیم الشان غنی عن البیان
است، ودروے از کشاف آنچہ متعلق باعراب ومعانی وبیان است
تلخیص کردہ واز تفسیر کبیر آنچہ تعلق بحکمت وکلام داشت فرا گرفت و
اشتقاق وغوامض حقائق ولطائف اشارات از تفسیر راغب ملخص
نمودہ وجوہ معقولہ وتصرفات منقولہ کہ نتیجۂ فکر خودش بود بدان ضم نمودہ
زنگ شک از خاطر بزدود کما قال المنشی ؎

اولو الالباب لم یأتوا بکشف قناع ما یتلی
ولکن کان للقاضی ید بیضاء لا تبلی

وچون متبحر بود در میدان فرسان کلام جولان نمودہ اظہار مہارت خود
در علوم بحسب لیاقت مقام فرمودہ جائے از وجوہ محاسن اشارہ
وملح استعارہ کشف قناع کردہ جائے پردہ از رخ اسرار
معقولات بدست وزبان حکمت وترجمان ومیزان ناطقہ برداشتہ
محل باشکال وتذلیل صعاب پرداخت ومباحث دقیقہ را
بوجہی آوردہ کہ از شبہ مضلہ مامون ساخت ومناہج ادلہ ایضاح
نمود، وآنچہ از وجوہ تفسیر ثانیا یا ثالثا یا رابعا بلفظ قیل نوشتہ
آن ضعیف است بضعف مرجوح یا مردود وجہی کہ بدان منفرد
شدہ وگمان بعضے آنست کہ آن وجہ از وجوہ تفسیر نیست کقولہ
"حمل الملائکۃ العرش وحفیفہم حولہ مجازا عن حفظہم وتدبیرہم لہ"
ومانند آن پس این گمان کسی است کہ شاید فہم او از تصور مبانیش
کوتاہی کردہ وعلم او باحاطۂ ما فیہ نرسیدہ ومعترض بر کلام وے
بمثل این گمان ہیچو دام گستر عنقا است وقاصد شکار نسر سماء زیرا کہ
وے مالک زمام علوم دینیہ وفنون یقینیہ بر مذہب اہل سنت
وجماعت است وبفضل مطلق وے اعتراف کردہ اند وقصب
السبق را بوے سلم دارند وتفسیرش معنوی فنون علم دشوار گذار وانواع
قواعد مختلف الطرائق است وہر کہ در یکے از فنون بازیشود وبسیار است
کہ از فنون دیگر بازمی ماند ورسیدن بمرام وے کار کسے است کہ
بعین فکر در آن نظر کردہ وچشم از ہوائے نفس خود پوشیدہ ونفس خود
را بندۂ طاعت مولای خود گردانیدہ تا آنکہ غلط وزلل سلامت ماندہ
ودر وسقطہ وتبدل قدرت یافتہ، واما اکثر احادیث کہ وے در
اواخر سور ایراد کردہ در آن از وے تسامح رو دادہ پس سببش
آنست کہ آئینۂ دل او از غایت صفا وتوجہ بنفحات خدا از اسباب
تخریج وتعدیل اعراض نمودہ ومائل بسوئے ترغیب وتاویل گردیدہ
وبعید اند کہ صاحب آن احادیث نفوذ بزور وتدلی بغرور کردہ است
واین کتاب را از نزد او تعالی حسن قبول نزد جمہور افاضل وفحول
روزی شدہ تا آنکہ بر درس وتحشیۂ او عکوف کردہ اند بعضے بر
بر بعض سور وے تعلیق نمودہ اند وبعضے تحشیۂ تام فرمودہ وبعضے بر
بعض مواضع وے حاشیہ نوشتہ۔ انتہی ما فی کشف الظنون۔
تحریر سطور گوید آنچہ ملا کاتب چلپی درین جا مبالغہ در مدح بیضاوی
وغلو در ثنائے تفسیر وے کردہ از قبیل حبک الشئی یعمی ویصم است،
والا خود از تحریر وے ظاہر است کہ بیضاوی باوجود علم بوضع احادیث
فضائل سور آن را برائے ترغیب آوردہ حال آنکہ روایت موضوع باتفاق
اہل علم حرام است ووعیدی فوق حدیث صحیح من کذب علی متعمدا
فلیتبوا مقعدہ من النار نباشد، وتوغل بیضاوی در فلسفہ واقتدائی
او باہل کلام وحکمت در صرف نصوص از ظواہر وتاویل آن بمذاق
معقول چیزے است کہ موافق ومخالف بدان یکزبان است،
احادیث صحیحۂ مرفوعہ را کہ مفسر یا مبین آیات بینات است بتشکیک
خام معقولیان وتاویلات واہیات کلامیان بزعم فاسد ورای کاسد
خود سست میگرداند وطرفداری حکما وآرائی یونانیان در مقابلۂ نصوص
میکند اگر راست پرسی حامی وساوس عقلیہ وموہن موسسات
نقلیہ است وتفسیر قرآن برای کردہ نہ بسمع ونقل الا ما شاء اللہ اظہار
فضیلت وقابلیت بتحریر تفسیری یا تالیف کتابی در علمی از علوم چیزی
دیگر است وتبیین مقاصد وتنزیل وکشف معانی قرآن کریم بوجہ مراد
ومرضی خدا ورسول وتکلیف عباد بدان چیزے دیگر است۔
وقال: حجہ برائے ہدایت گمراہان وبصارت کوران نازل شدہ
نہ برائے تمرین برائے عقل وردائے فضیلت نشان نشتان بینہما۔
دل فقیر از جرأت این مرد بیضاوی در تصریف منطوق ظواہر
نظم قرآن از معانی ومدلولات آن بتاویلات رکیکۂ معقولیان و
مقاولات باردۂ کلامیان در قلق است
شیخ عبد الحق محدث دہلویؒ نیز از وے در مدارج النبوت
در ترجمۂ مشکوۃ نالان است وقائل الامان برادر ما اگر خواہی کہ تفسیر
قرآن بمبنی ومفہوم ایمان بدانی وراہ راست را سلوک کنی بیا، و
تفسیر فتح القدیر شوکانی قاضی القضاۃ صنعائی یمن را ببین ودست
بدامن علوم وفوائد وے بزن۔ واگر این تفسیر بنا بر عزت وجود و
قلت نقود میسر نشود در تفسیر فتح البیان فی مقاصد القرآن بعین
البصیرت نظر کن ودریاب کہ تفسیر کتاب چنین میباشد وتفسیر خطاب
رب الارباب چنین می شاید" وباللہ التوفیق وبیدہ وازمۃ التحقیق"
آمدیم بر آنکہ بیضاوی حواشی وتعالیق بسیار دارد ومن جملہ حواشی
نامۂ اوست حاشیۂ محی الدین محمد بن شیخ مصلح الدین مصطفی قوجوی
متوفی سنہ ۹۵۱ھ واین حاشیۂ اعظم الفائدہ واکثر النفع واسہل العبارت
است او بر سبیل ایضاح وبیان برائے مبتدی در ہشت مجلد
نوشتہ بود وبعدہ در آن نوعی تصرف بکار بردہ استیناف وزیارت کرد
واین ہر دو نسخہ انتشار یافت ودست کاتبان بدان تلاعب کرد تا
آنکہ نزدیک شد بعدم فرق میان ہر دو منتخب آن از بعض فضلا
است وشک نیست کہ این حاشیہ اغر حواشی واکثر الاعتبار والقیمۃ
است بوجہ زبد وصلاح مؤلف وے۔
وحاشیۂ مصلح الدین مصطفی بن ابراہیم مشہور بابن التمجید معلم

سلطان محمد خان فاتح و این نیز مفید جامع است در سہ مجلد از حواشی کشاف تلخیص نمودہ۔ وحاشیہ قاضی زکریا بن محمد انصاری مصری متوفی سنہ ۹۱۰ھ و این دریک مجلد است نامش فتح الجلیل ببیان خفی انوار التنزیل نہادہ اولہا الحمد للہ الذی انزل علی عبدہ الکتاب وردی بر احادیث موضوعہ کہ در اواخر سور بیضاوی است تنبیہ کردہ۔ وحاشیہ شیخ جلال الدین بن عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی متوفی سنہ ۹۱۱ھ و این دریک مجلد است ونامش نواہد الابکار وشواہد الافکار نہادہ وحاشیہ ابو الفضل قریشی صدیقی خطیب مشہور بکازرونی متوفی در حدود سنہ ۹۴۰ھ و این حاشیہ لطیف است دریک مجلد در وے دقائق وحقائق لاتحصی آوردہ اولہا الحمد للہ الذی انزل آیات بینات محکمۃ۔ وحاشیہ شمس الدین محمد بن یوسف کرمانی متوفی سنہ ۷۸۶ھ مجلد اولہا الحمد للہ الذی وفقنا للخوض حاشیہ محمد بن جلال الدین بن رمضان شروانی در دو مجلد اولہا قال الفقیر بعد حمد اللہ اعلم العلام۔ وحاشیہ صبغۃ اللہ و این کبری وصغرے است از ہفدہ حاشیہ جمع نمودہ وحاشیہ جمال الدین اسحاق قرامانی متوفی سنہ ۹۳۳ھ و این حاشیہ مفیدہ جامعہ است وحاشیہ فاضل مشہور بروشنی ایدینی وحاشیہ شیخ محمود بن حسین افضلی حاذقی مشہور بصادقی گیلانی متوفی در حدود سنہ [illegible]ھ و این حاشیہ از سورہ اعراف تا آخر قرآن است نامش ہدایۃ المرتاد الی الفاروق المداوی للعجز عن تفسیر البیضاوی نہادہ واز تحریر او در سنہ ۹۵۳ھ فارغ گشتہ وحاشیہ بابا نعمت اللہ بن محمد نخجوانی متوفی در حدود سنہ ۹۰۰ھ وحاشیہ مصطفی بن شعبان سروری متوفی سنہ ۹۶۹ھ و این کبری وصغری است اول کبری الحمد للہ الذی جعلنی کشاف القرآن عاشق در ذیل اشتقاق در نوشتہ انہ کان یکتب کل ما یخطر بالبال فی بادی النظر والمطالعۃ ولا ینظر الیہ بعد ذلک انتہی۔

وحاشیہ ملا عوض متوفی در سنہ ۹۴۴ھ و این قریب بسی مجلد است وحاشیہ شیخ ابی بکر بن احمد بن صائغ حنبلی متوفی سنہ ۷۱۴ھ نامش الحسام الماضی فی ایضاح غریب القاضی نہادہ در وے غریب بیضاوی را شرح کردہ وفوائد بسیار بدان ضم نمودہ۔

واما حواشی وتعلیقات غیر تامہ او پس آن نیز بسیار است از آن جملہ است حاشیہ محمد بن فرامرز مشہور بملا خسرو متوفی در سنہ ۸۸۵ھ و این از احسن تعلیقات وارجح آنہا است تا قولہ تعالی سیقول السفہاء در ذیل وی تا تمام سورہ بقرہ تالیف محمد بن عبد الملک بغدادی حنفی است متوفی بدمشق در سنہ ۱۰۱۶ھ اولہا الحمد للہ ہادی المتقین۔ وحاشیہ نور الدین حمزہ قرامانی متوفی در سنہ ۸۷۱ھ و این ہم حرف بحرف بر زہراوین است موسوم بتفسیر التفسیر۔

وحاشیہ عصام الدین ابراہیم بن محمد بن عرب شاہ اسفرائینی متوفی در سنہ ۹۴۳ھ و این مشحون است بتصرفات لائقہ وتحقیقات فائقہ از اول قرآن تا آخر اعراف واز اول سورہ نساء تا آخر قرآن و آنرا بخدمت سلطان سلیمان ہدیہ کرد اولہا الحمد للہ الذی عصم بارفاد ارشاد الفرقان کل لسان وحاشیہ سعد اللہ بن عیسی مشہور بسعدی آفندی متوفی در سنہ ۹۴۵ھ و این از اول سورہ ہود تا آخر قرآن است وآنکہ بر اوائل اوست جمع پسر محمد ولد اوست کہ از ہوامش فراگرفتہ ملحق بوے ساخت ودر آن تحقیقات لطیفہ مباحث شریفہ است کہ از حواشی کشاف اخذ کردہ از نزد خود تصرفات مسلمہ بدان منضم ساخت واعتماد مدرسین بر آن در رجوع ایشان نزد بحث بسوے آن وتذکرہ وے واقع وظاہر است۔ وبرین حاشیہ رسائل بسیار تعلیق کردہ اند عبد اللہ کردی بر آن حاشیہ نوشتہ از سورہ ہود تا سورہ نبا وحاشیہ استاد سنان الدین یوسف بن حسام الدین متوفی در سنہ ۹۸۶ھ و این نیز حاشیہ مقبول است از اول انعام تا آخر کہف وبر سورہ ملک ومدثر وقمر تعلیقہ داد ودر نزد سلطان سلیم خان ثانی ہدیہ فرستادہ بود۔ وحاشیہ محمد بن عبد الوہاب مشہور بعبد الکریم زادہ متوفی در سنہ ۹۷۵ھ و این از اول قرآن تا آخر سورہ طہ است ومنتشر شدہ وحاشیہ شیخ شہاب الدین خفاجی در ہشت مجلد است ودر مصر طبع شدہ ومحرر سطور از آن استفادہ نمودہ وذکر وے در کشف الظنون نیست۔

ومنجملہ تعلیقات است تعلیقہ سنان الدین یوسف بردعی شہیر بعجم سنان محشی شرح فرائض و این تا قولہ سبحانہ وما کادوا یفعلون در حجم برابر خسرویہ است در وے باسناد ملا حمزہ باسناد اوسط از ملا خسرو باسناد اخیر تو سر سکینہ اولہا الحمد للہ الذی [illegible] وتعلیقہ مصطفی بن محمد شہیر ببستان آفندی متوفی در سنہ ۹۷۷ھ و این خاص بر سورہ انعام است وتعلیق محمد بن مصطفی بن الحاج حسن متوفی سنہ ۹۱۱ھ و این نیز بر سورہ انعام است وتعلیق مصلح الدین محمد لاری متوفی در سنہ ۹۷۹ھ و این تا آخر زہراوین است ودر وے مباحث دقیقہ آوردہ۔ وتعلیق نصر اللہ رومی وتعلیق غرس الدین حلبی طبیب وتعلیق ملا حسین خلخالی متوفی سنہ ۱۰۱۴ھ از سورہ یسین تا آخر قرآن اولہا الحمد للہ الذی تولہ العرفان فی کبریاء ذاتہ۔ وتعلیق شیخ محی الدین محمد الکلیبی متوفی در سنہ ۹۲۲ھ وتعلیق محی الدین محمد بن قاسم مشہور باخوین متوفی در سنہ ۹۰۴ھ و این بر زہراوین است وتعلیق سید احمد بن عبد اللہ قریمی متوفی در سنہ ۹۵۰ھ و این قریب اتمام است۔ وتعلیق محمد بن کمال الدین تاشکندی بر سورہ انعام وآنرا بخدمت سلطان سلیم خان ہدیہ کردہ بود وتعلیق شیخ الاسلام زکریا بن بیرام انقروی در سنہ ۱۰۰۱ھ و این بر سورہ اعراف است۔ وتعلیق محمد بن عبد الغنی متوفی در سنہ ۱۰۳۶ھ تا نصف بقرہ در پنجاہ جزو۔ وتعلیق محمد امین مشہور بابن صدر الدین شروانی متوفی در سنہ ۱۰۳۶ھ و این تا قولہ الم ذلک الکتاب است عبارت بیضاوی را بتمامہا آوردہ ہدایت با بتدائی صفدی در شرح لامیۃ العجم کردہ وہو قولہ الحمد للہ الذی شرح صدر من تأدب وتعلیق ہدایۃ اللہ علائی متوفی در سنہ ۱۰۳۹ھ وتعلیق محمد سر النبی و این بر جز ابنا است وتعلیق محمد امین شہیر بامیر بادشاہ بخاری حسینی نزیل مکہ مکرمہ متوفی در سنہ و این تا در سورہ انعام است، وتعلیق محمد بن موسی بسنوی متوفی در سنہ ۱۰۴۲ھ و این تا آخر سورہ انعام است بر طریق ایجاز بلکہ بر سبیل تعمیہ والغاز اولہا الحمد للہ الذی فضل بفضلہ العالمین علی الجاہلین وتعلیق علائی بن محی شیرازی شریف و این بر زہراوین است اولہا الحمد للہ الذی انزل علی عبدہ الکتاب ونامش مصباح التعدیل فی کشف انوار التنزیل نہادہ ودر ماہ رجب سنہ ۹۴۵ھ از وے فارغ گردیدہ وتعلیق احمد بن روح اللہ انصاری متوفی در سنہ ۱۰۰۹ھ و این تا آخر اعراف است، وتعلیق محمد بن ابراہیم حنبلی حلبی متوفی در سنہ ۹۷۱ھ وشیخ امام محمد بن یوسف شامی مختصری نوشتہ کہ نامش "الاتحاف بتمییز ما تبع فیہ البیضاوی صاحب الکشاف" است اولہ الحمد للہ الہادی للصواب وتخریج احادیث وی از شیخ عبد الرؤف مناوی است اولہ اللہ احمد ان جعلنی من خدام اہل الکتاب ونامش الفتح السماوی بتخریج احادیث البیضاوی نہادہ وتعلیق کمال الدین محمد بن ابی شریف قدسی متوفی در سنہ ۹۰۶ھ وتعلیق شیخ قاسم بن قطلوبغا حنفی متوفی در سنہ ۸۷۹ھ تا آخر قولہ سبحانہ فہم لا یرجعون نوشتہ وتعلیق سید شریف علی بن محمد جرجانی متوفی در سنہ ۸۱۶ھ ذکرہ السخاوی نقلا عن سبطہ وتعلیق شیخ رضی الدین محمد بن یوسف مشہور بابن ابی اللطف قدسی متوفی سنہ ۱۰۲۸ھ و این تعلیق مع کشاف وتفسیر ابو السعود است در مجلدے ضخیم اولہ الحمد للہ الذی انزل علی عبدہ الکتاب و این را بزمانہ درس خود نزد صخرہ تا آخر انعام املا کردہ وبعض نزد اسعد مفتی فرستاد ومختصر تفسیر بیضاوی تالیف محمد بن محمد بن عبد الرحمن معروف بامام الکاملیۃ شافعی قاہری متوفی در سنہ ۸۶۴ھ است انتہی ما فی کشف الظنون وبر بیضاوی حاشیہ است از شیخ وجیہ الدین علوی گجراتی شاگرد ملا عماد متوفی سنہ ثمان وتسعین وتسع مائۃ قبرش در احمد آباد است کریمہ لہم جنات الفردوس نزلا تاریخ وفات اوست از فضلائے ہند بود صاحب تصانیف کثیرہ ترجمہ وے در مآثر الکرام مرقوم است وبروے حاشیہ ایست از ملا عبد الحکیم سیالکوٹی المتوفی سنہ سبع وستین والف سیالکوٹ از توابع لاہور است تلمیذ کمال الدین کشمیری است، در عہد شاہجہان بادشاہ در سنہ ۱۰۴۳ برعایت نقود تا معدود مخصوص گشت وچند قریہ برسم سیعد غال داشت وبروے حاشیہ ایست از حافظ امان اللہ بن نور اللہ بن حسین بنارسی المتوفی سنہ ثلاث وثلثین ومائۃ والف ہذا خلاصۃ الکلام فی ہذا المرام واللہ اعلم بحقیقۃ الکلام۔

مرتبہ اشفاق الرحمن الکاندھلوی ولمنا ثم السندی ہجرۃ دار العلوم اشرف آباد من مضافات حیدر آباد

(مطبوعہ نیو آفسٹ پرنٹرس جامع مسجد دہلی)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا فتحدى باقصر سورة من سوره مصاقع الخطباء من العرب العرباء فلم يجد به قديرا وافحم من تصدى لمعارضته من فصحاء عدنان وبلغاء قحطان حتى حسبوا انهم سحروا تسحيرا ثم بين للناس ما نزل اليهم حسبما عن لهم من مصالحهم ليدبروا اياته وليتذكر اولوا الالباب تذكيرا فكشف قناع الانغلاق عن ايات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات هن رموز الخطاب تاويلا وتفسيرا وابرز غوامض الحقائق ولطائف الدقائق ليتجلى لهم خفايا الملك والملكوت وخبايا القدس والجبروت ليتفكروا فيها تفكيرا ومهد لهم قواعد الاحكام واوضاعها من نصوص الايات والماعها ليذهب عنهم الرجس ويطهرهم تطهيرا فمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد فهو فى الدارين حميد وسعيد ومن لم يرفع اليه راسه واطفأ نبراسه يعش ذميما ويصلى سعيرا فيا واجب الوجود ويا فائض الجود ويا غاية كل مقصود صل عليه صلوة توازى غناءه وتجازى عناءه وعلى من اعانه وقرر تبيانه تقريرا وافض علينا من بركاتهم واسلك بنا مسالك كراماتهم وسلم عليهم وعلينا تسليما كثيرا وبعد فان اعظم العلوم مقدارا وارفعها شرفا ومنارا علم التفسير الذى هو رئيس العلوم الدينية وراسها ومبنى قواعد الشرع واساسها لا يليق لتعاطيه والتصدى للتكلم فيه الا من برع فى العلوم الدينية كلها اصولها وفروعها وفاق فى الصناعات العربية والفنون الادبية بانواعها ولطالما احدث نفسى بان اصنف فى هذا الفن كتابا يحتوى على صفوة ما بلغنى من عظماء الصحابة وعلماء التابعين

ومن دونهم من السلف الصالحين وينطوي على نكت بارعة ولطائف رائقة استنبطتها انا ومن قبلي من افاضل المتاخرين واماثل المحققين ويعرب عن وجوه القراءات المشهورة المعزية الى الائمة الثمانية المشهورين والشواذة المروية عن القراء المعتبرين الا ان قصور بضاعتي يثبطني عن الاقدام ويمنعني عن الانتصاب في هذا المقام حتى سنح لي بعد الاستخارة ما صمم به عزمي على الشروع فيما اردته والاتيان بما قصدته ناويا ان اسميه بعد ان اتممه بانوار التنزيل واسرار التاويل فها انا الان اشرع وبحسن توفيقه اقول وهو الموفق لكل خير والمعطي لكل سؤل سورة فاتحة الكتاب وتسمى ام القران لانها مفتتحه ومبدأه فكانها اصله ومنشأه ولذلك تسمى اساسا او لانها تشتمل على ما فيه من الثناء على الله عز وجل والتعبد بامره ونهيه وبيان وعده ووعيده او على جملة معانيه من الحكم النظرية والاحكام العملية التي هي سلوك الطريق المستقيم والاطلاع على مراتب السعداء ومنازل الاشقياء وسورة الكنز والوافية والكافية لذلك وسورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسئلة لاشتمالها عليها والصلوة لوجوب قراءتها او استحبابها فيها والشافية والشفاء لقوله صلى الله عليه وسلم هي شفاء لكل داء والسبع المثاني لانها سبع آيات بالاتفاق الا ان منهم من عد التسمية آية دون انعمت عليهم ومنهم من عكس وتثنى في الصلوة او الانزال ان صح انها نزلت بمكة حين فرضت الصلوة وبالمدينة لما حولت القبلة وقد صح انها مكية لقوله تعالى ولقد اتيناك سبعا من المثاني وهو مكي

بسم الله الرحمن الرحيم

من الفاتحة وعليه قراء مكة والكوفة وفقهاؤهما وابن المبارك والشافعي وخالفهم قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها ومالك والاوزاعي ولم ينص ابو حنيفة فيه بشيء فظن انها ليست من السورة عنده وسئل محمد بن الحسن الشيباني عنها فقال ما بين الدفتين كلام الله لنا احاديث كثيرة منها ما روى ابو هريرة رضي الله عنه انه عليه الصلوة والسلام قال فاتحة الكتاب سبع آيات اولهن بسم الله الرحمن الرحيم وقول ام سلمة قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاتحة وعد بسم الله الرحمن الرحيم آية ومن اجلها اختلف في انها آية برأسها او بما بعدها والاجماع على ان ما بين الدفتين كلام الله والوفاق على اثباتها في المصاحف مع المبالغة في تجريد القران حتى لم يكتب آمين والباء متعلقة بمحذوف تقديره بسم الله اقرأ لان الذي يتلوه مقروء وكذلك يضمر كل فاعل ما يجعل التسمية مبدأ له وذلك اولى من ان يضمر ابدأ لعدم ما يطابقه وما يدل عليه او ابتدائي لزيادة

اضمار فيه وتقديم المعمول ههنا اوقع كما في قوله تعالى بسم الله مجريها وقوله تعالى اياك نعبد لانه اهم وادل على
الاختصاص وادخل في التعظيم واوفق للوجود فان اسمه تعالى مقدم على القراءة كيف لا وقد جعل آلة لها من حيث ان
الفعل لا يتم ولا يعتد به شرعا ما لم يصدر باسمه تعالى لقوله عليه الصلوة والسلام كل امر ذي بال لم يبدأ فيه
باسم الله فهو ابتر وقيل الباء للمصاحبة والمعنى متبركا باسم الله اقرأ وهذا وما بعده مقول على السنة العباد ليعلموا
كيف يتبرك باسمه ويحمد على نعمه ويسأل من فضله وانما كسرت الباء ومن حق الحروف المفردة ان تفتح لاختصاصها بلزوم
الحرفية والجر كما كسرت لام الامر ولام الاضافة داخلة على المظهر للفصل بينهما وبين لام الابتداء ولام
التاكيد والاسم عند البصريين من الاسماء التي حذفت اعجازها لكثرة استعمالها وبنيت اوائلها على السكون
فادخل عليها مبتدأ بها همزة الوصل لان من دأبهم ان يبتدؤا بالمتحرك ويقفوا على الساكن ويشهد له
تصريفه على اسماء واسامي وسمي وسميت ومجيء سمى كهدى لغة فيه قال ؎ والله اسماك سمى مباركا ۞ آثرك الله
به ايثاركا ۞ والقلب بعيد غير مطرد واشتقاقه من السمو لانه رفعة للمسمى وشعار له ومن السمة عند الكوفيين و
اصله وسم حذفت الواو وعوضت عنها همزة الوصل ليقل اعلاله ورد بان الهمزة لم تعهد داخلة على ما حذف
صدره في كلامهم ومن لغاته اسم وسم وقال ؎ بسم الذي في كل سورة سمه ۞ فالاسم ان اريد به اللفظ فغير المسمى
لانه يتألف من اصوات مقطعة غير قارة ويختلف باختلاف الامم والاعصار ويتعدد تارة ويتحد اخرى والمسمى لا
يكون كذلك وان اريد به ذات الشيء فهو المسمى لكنه لم يشتهر بهذا المعنى وقوله تعالى تبارك اسم ربك وسبح اسم ربك
المراد به اللفظ لانه كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن النقائص يجب تنزيه الالفاظ الموضوعة لها عن الرفث وسوء
الادب او الاسم فيه مقحم كما في قول الشاعر ؎ الى الحول ثم اسم السلام عليكما ۞ وان اريد به الصفة كما هو رأي الشيخ
ابي الحسن الاشعري انقسم انقسام الصفة عنده الى ما هو نفس المسمى والى ما هو غيره والى ما ليس هو ولا غيره وانما قال بسم الله ولم
يقل بالله لان التبرك والاستعانة بذكر اسمه او للفرق بين اليمين والتيمن ولم يكتب الالف على ما هو وضع الخط لكثرة
الاستعمال وطولت الباء عوضا عنها والله اصله اله فحذفت الهمزة وعوض عنها الالف واللام ولذلك قيل يا الله
بالقطع الا انه مختص بالمعبود بالحق والاله في الاصل يقع على كل معبود ثم غلب على المعبود بحق واشتقاقه من اله الهة والوهة
والوهية بمعنى عبد ومنه تأله واستأله وقيل من اله اذا تحير اذ العقول تتحير في معرفته او من الهت الى فلان اي سكنت
اليه لان القلوب تطمئن بذكره والارواح تسكن الى معرفته او من اله اذا فزع من امر نزل عليه وآلهه غيره اجاره اذ

العائذ يفزع اليه وهو يجيره حقيقة او بزعمه او من اله الفصيل اذا ولع بامه اذ العباد مولعون بالتضرع اليه في
الشدائد او من اله اذا تحير وتخبط عقله وكان اصله ولاه فقلبت الواو همزة لاستثقال الكسرة عليها استثقال الضم في وجوه
فقيل اله كاعاء واشاح ويرده الجمع على الهة دون اولهة وقيل اصله لاه مصدر لاه يليه ليها ولاها اذا احتجب وارتفع
لانه تعالى محجوب عن ادراك الابصار ومرتفع على كل شيء وعما لا يليق به ويشهد له قول الشاعر كحلفة من ابي رياح
يسمعها لاهه الكبار وقيل علم لذاته المخصوصة لانه يوصف ولا يوصف به ولانه لا بد له من اسم تجري عليه صفاته ولا يصلح له مما
يطلق عليه سواه ولانه لو كان وصفا لم يكن قوله لا اله الا الله توحيدا مثل لا اله الا الرحمن فانه لا يمنع الشركة
والاظهر انه وصف في اصله لكنه لما غلب عليه بحيث لا يستعمل في غيره وصار كالعلم مثل الثريا والصعق اجري مجراه
في اجراء الوصف عليه وامتناع الوصف به وعدم تطرق احتمال الشركة اليه لان ذاته من حيث هو بلا اعتبار امر اخر
حقيقي او غيره غير معقول للبشر فلا يمكن ان يدل عليه بلفظ ولانه لو دل على مجرد ذاته المخصوص لما افاد ظاهر
قوله تعالى وهو الله في السموات معنى صحيحا ولان معنى الاشتقاق هو كون احد اللفظين مشاركا للاخر في المعنى
والتركيب وهو حاصل بينه وبين الاصول المذكورة وقيل اصله لاها بالسريانية فعرب بحذف الالف الاخيرة و
ادخال اللام عليه وتفخيم لامه اذا انفتح ما قبله او انضم سنة وقيل مطلقا وحذف الفه لحن تفسد به الصلوة
ولا ينعقد به صريح اليمين وقد جاء لضرورة الشعر ؎ الا لا بارك الله في سهيل ؎ اذا ما الله بارك في الرجال ؎ الرحمن
الرحيم اسمان بنيا للمبالغة من رحم كالغضبان من غضب والعليم من علم والرحمة في اللغة رقة القلب وانعطاف
يقتضي التفضل والاحسان ومنه الرحم لانعطافها على ما فيها واسماء الله تعالى انما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي افعال
دون المبادي التي تكون انفعالات والرحمن ابلغ من الرحيم لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كما في قطع
وقطّع وكبار وكبّار وذلك انما تؤخذ تارة باعتبار الكمية واخرى باعتبار الكيفية فعلى الاول قيل يا رحمن الدنيا
لانه يعم المؤمن والكافر ورحيم الاخرة لانه يختص بالمؤمن وعلى الثاني قيل يا رحمن الدنيا والاخرة ورحيم
الدنيا لان النعم الاخروية كلها جسام واما النعم الدنيوية فجليلة وحقيرة وانما قدم والقياس يقتضي الترقي من
الادنى الى الاعلى لتقدم رحمة الدنيا ولانه صار كالعلم من حيث انه لا يوصف به غيره لان معناه المنعم
الحقيقي البالغ في الرحمة غايتها وذلك لا يصدق على غيره لان من عداه فهو مستعيض بلطفه وانعامه يريد به
جزيل ثواب او جميل ثناء او مزيح رقة الجنسية او حب المال عن القلب ثم انه كالواسطة في ذلك لان ذات

---

١ قوله ويرده الجمع الخ وجه الرد ان جمع التكسير يرد الاشياء الى اصلها ... ٢ قوله لاه مصدر لاه الخ فهو في الاصل مصدر بمعنى الفاعل اي المحتجب والمرتفع اطلق على ذاته بعد ادخال لام العهد عليه وصار علما له بالغلبة ... ٣ قوله كحلفة الخ الحلفة بالفاء اليمين ... والرباح براء مفتوحة والباء الموحدة اسم رجل والكبار بضم الكاف وتخفيف الباء بمعنى الكبير ... ٤ قوله لانه يوصف الخ ... ٥ قوله لانه يوصف آه اي لفظ الله يجعل موصوفا لجميع اسمائه ولا يجعل صفة شيء من اسمائه ... ٦ قوله لو كان وصفا الخ ... والسر في ذلك انه لو كان صفة كان مدلوله المعنى دون الذات المعينة فهو لا يمنع الشركة وان اختص في الاستعمال بذاته تعالى بخلاف ما اذا كان علما فانه يكون مدلوله الذات المعينة ١٢ من حاشية ٧ قوله فانه الخ لانه حينئذ موضوع لامر كلي وكذا لو كان اسم جنس لان ثبوت الاعم لا يقتضي ثبوت الاخص ١٢ من خفت ٨ قوله والاظهر الخ خلاصة الجواب ان الوجوه المذكورة لا ينفي كونه في الاصل وصفا لان الاعلام الغالبة كالصعق والثريا جارية مجرى الاعلام القصدية في اجراء الاوصاف عليها وامتناع الوصف بها وعدم تطرق احتمال الشركة عليها فالوجوه المذكورة لا تثبت المدعى اعني كونه علما للذات المخصوصة ١٢ حاشية ٨ قوله مثل الثريا والصعق فانهما وصفان في الاصل صارا علمين بالغلبة والثريا تصغير ثروى للمرأة متمولة مؤنث ثروان كعطشان جعل اسم النجم لكثرة كواكبه مع ضيق المحل والصعق محركة شدة الصوت وككتف شديد الصوت والمتوقع صاعقة ولقب خويلد بن نفيل ١٢ ع ٩ قوله لان ذاته الخ حاصله ان ذاته تعالى في نفسه بلا اعتبار صفة حقيقية او اضافية معه غير معقول للبشر فلا يمكن ان يصير مدلولا عليه بلفظ لان الالفاظ انما تدل على ما تعقل وذاته من حيث هو ليس كذلك فلا يكون لفظ موضوعا لذاته تعالى سواء قلنا ان الواضع هو الله او البشر لاستلزامه امكان الدلالة عليه وخلاصته انه لو كان لفظ موضوعا للذات المخصوصة لامكن الدلالة به عليه لكن التالي باطل فالمقدم مثله وفيه بحث لان الخلاف في تعقل كنه ذاته وفي وضع الاسم بازائه لا يتوقف عليه اذ يجوز تعقل ذات بوجه من وجوهها وان يوضع الاسم لخصوصها فان تصوير الموضوع له بوجه ما كان في وضع العلم وكذا في فهم السامع عند استعماله واما قوله والتالي باطل فلا نسلم لان امكان الدلالة انما يتوقف على امكان التعقل فاذا امكن التعقل ولو بوجه ما امكن الدلالة ١٢ من الحواشي ١٠ قوله معنى صحيحا الخ لان لفظ الله حينئذ يكون نازلا على الشخص فيكون معناه هو الذات المشخص في السماء فيكون السماء ظرفا لذلك الشخص وهذا المعنى غير صحيح لانه تعالى منزه عن المكان والمحل ولو كان صفة كان معناه وهو معبود في السماء وهو صحيح لان المعبودية باعتبار الوصف ١٢ وانما قال ظاهره لانه يجوز تعلقه بيعلم والجملة خبر ثان او هي الخبر ولفظ الله بدل من هو كما ذهب اليه البعض ١٢ ١١ قوله ولان معنى الاشتقاق الخ يعني ثبوت معنى الاشتقاق بين هذه اللفظة الكريمة وبين الاصول المذكورة سابقا يدل دلالة ظنية كافية في مباحث اللغوية على انها مشتقة من احدها ١٢ من حاشية ١٢ قوله لا ينعقد به صريح اليمين الخ اي اليمين بلا نية لان بلا اسم للرطوبة ايضا والحلق يحتاج الى النية ١٢ ع ١٣ قوله واسماء الله تعالى الخ ليس المراد مطلق اسماء الله تعالى لان من اسمائه ما هو حقيقة من غير تاويل مثل الله الحي العليم فالمراد الاسماء الدالة على صفات لا يمكن اتصافه تعالى بها كالمستهزئ والماكر والرحيم ونحو ذلك وحاصله ان لهذه الاحوال آثارا تصدر عنها في النهاية مثلا الغضب اثره ايصال الضرر الى المغضوب عليه والرحمة اثره الاحسان الى المرحوم فاسماؤه تعالى تؤخذ باعتبار هذه الآثار التي لا يمتنع اطلاقها عليه تعالى لا باعتبار المبادي والاقرب ان يقال انه حقيقة شرعية لانه يراد منه الانعام من غير ان تخطر رقة القلب بالبال ١٢ من الحواشي ١٢

١٤ قوله لان زيادة الخ هذا اذا لم تكن الزيادة بغرض لفظي كالالحاق لان الالفاظ قوالب للمعاني فاذا خرجا في ظرف اوسع مما كانت فيه من غير فائدة عبث ١٢ من خفت ١٥ قوله وعلى الثاني الخ لانه لو اخذ باعتبار الاول كان ذكر رحيم الدنيا تكرارا بخلاف ما اذا اخذ باعتبار الثاني فان النعم الاخروية لما كانت كلها جليلة والدنيوية حقيرة كان المعنى يا معطي النعم الجليلة في الدنيا والآخرة ومعطي النعم الحقيرة في الدنيا ١٢ ع ١٦ وفيه اشعار بانه يصح ان يكون الاشتقاق من الافعال بمعنى الفاعل وكلاهما منظور فيه ويدفع الثاني بانه يجيء الرحمان بمعنى الفاعل ١٢ عص ١٧ وفيه انه لو كفى في التوحيد اختصاص المستثنى بذاته في الواقع فقولنا لا اله الا الرحمن ايضا توحيد وان لم يكف واقتضى ما يفيده بحيث لا يجوز فيه العقل الشركة لم يكن لا اله الا الله ايضا توحيدا لان الله لا يحضر ذاته لنا على وجه التشخص ويمكن ان يجاب بان الالفاظ في الشرع تنوب مناب المعاني الموضوعة هي لها الا يرى ان انت طالق يفيد الطلاق وان لم يقصد فالله تعالى وان لم يمكن احضاره لذاته لكن لفظ الله ينوب مناب احضاره بذاته فنزل ذكره في التوحيد منزلته بخلاف الرحمن ١٢ عص ١٨ فيه ان صحة معناه كما يكون بتعلقه باعتبار تضمنه معنى المعبودية باعتبار وضعه وان صار علما بالغلبة يكون بتعلقه به باعتبار تضمنه معنى المعبودية لاشتهاره بها في ضمن هذا الوصف ١٢ عص ١٩ يريد بها التفخيم ضد الترقيق وهو التغليظ وقد يجيء بمعنى ترك الامالة ويعني امالة الالف الى مخرج الراء وفي شرح الكشاف ان لا تفخيم عند كسر ما قبلها بالاتفاق ١٢ عص ٢٠ فيه ان نعم المؤمن في الآخرة تفضل نعم الدنيا كلها الا ان يراد الكمية باعتبار التعلق ١٢ عصام قوله يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا آه يصح ان يكون باعتبار الاول لان نعم الدنيا والآخرة تزيد على نعم الدنيا الكمية لا يلتفت اليه لانه لو كان المراد برحمن الدنيا والآخرة معطي نعمها كلها كان ذكر رحيم الدنيا لغوا لاجهة لكم ١٢ عصام ٢١ اللقب به لان بني الصعاب اسر بعضه فكان اذا سمع صوتا صعق او لانه اتخذ طعاما فكفأت الريح قدره فلعنها فارسل الله تعالى عليه صاعقة ١٢ عصام

قوله لان الرحمن الخ حاصل هذا الوجه ان هذا ليس من الترقي بل من باب التتميم والتكميل لوصفه تعالى بالرحمة تقدم ما دل على الانعام بجلائل النعم لان المقصود الاصلي الاعظم ثم ذكر بعده ما يدل على دقائقها لئلا يتوهم انه غير ملتفت اليها فلا يسأل ولا يعطى ... كشف

بشر بالمشرة اى ... حرصا ومحبة ... كذا في الصحاح وقال في القاموس ... قوله الحمد هو الثناء الخ اى الذكر الجميل لانه قد يستعمل بمعنى اظهار صفة الكمال كما روى ...

ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك من ذكر الثناء باللسان لم يرد الخصوص ... وليس حقيقة التكلم الا الاذاعة والاعلام ... تقدم ذكره وقد جاء الثناء

بمعنى الذكر مطلقا كما في حديث من اثنيتم عليه خيرا وجبت له الجنة ومن اثنيتم عليه شرا وجبت له النار قوله على الجميل الاختياري الخ قيل عليه اذا خص الحمد بالافعال الاختيارية لزم ان لا يحمد الله سبحانه على صفاته الذاتية واجيب بان الاختياري ...

بالاختيار ... المراد ... في الثناء ولم يشترط فيه الاختيارية ولا يكفى ما فيه والحق ان الحمد اللغوي لا يكون الا بالافعال الاختيارية قال تعالى ويحبون ان يحمدوا

بما لم يفعلوا فالحمد بالصفات الذاتية حمد عرفي لدلالته على خطبة وتجميل كالحسين توصف به الذوات والافعال وليس مخصوصا بالافعال ... نعمة او غير ها في الكشاف النعمة بالفتح التنعيم وبالكسر الانعام وبالضم السرور الخ

ابها ممكنة وكل ممكن مفتقر في وجوده الى مؤثر وكل مفتقر في وجوده الى مؤثر واجب لذاته يدل وجوده على وجوده فالجواهر والاعراض يدل على وجودها على وجود مؤثر واجب لذاته وهذا كان القياس مركبا

النعم وجودها والقدرة على ايصالها والداعية الباعثة عليه والتمكن من الانتفاع بها والقوى التي بها يحصل الانتفاع الى غير ذلك من خلقه لا يقدر عليها احد غيره اولان الرحمن لما دل على جلائل النعم واصولها ذكر الرحيم ليتناول ما خرج منها فيكون كالتتمة والرديف له او للمحافظة على رؤس الاي والاظهر انه غير مصروف وان حظر اختصاصه بالله ان يكون له مؤنث على فعلى او فعلانة الحاقا له بما هو الغالب في بابه وانما خص التسمية بهذه الاسماء ليعلم العارف ان المستحق لان يستعان به في مجامع الامور هو المعبود الحقيقي الذي هو مولى النعم كلها عاجلها واجلها جليلها وحقيرها فيتوجه بشراشره الى جناب القدس ويتمسك بحبل التوفيق ويشغل سره بذكره والاستمداد به عن غيره

الحمد لله الحمد هو الثناء على الجميل الاختياري من نعمة او غيرها والمدح هو الثناء على الجميل مطلقا تقول حمدت زيدا على علمه وكرمه ولا تقول حمدته على حسنه بل مدحته وقيل هما اخوان والشكر في مقابلة النعمة قولا وعملا واعتقادا قال افادتكم النعماء منى ثلثة يدي ولساني والضمير المحجبا فهو اعم منهما من وجه واخص من اخر ولما كان الحمد من شعب الشكر اشيع للنعمة وادل على مكانها لخفاء الاعتقاد وما في اداب الجوارح من الاحتمال جعل راس الشكر والعمدة فيه في قوله عليه واله الصلوة والسلام الحمد راس الشكر ما شكر الله من لم يحمده والذم نقيض الحمد والكفران نقيض الشكر ورفعه بالابتداء وخبره لله واصله النصب وقد قرئ به وانما عدل عنه الى الرفع ليدل على عموم الحمد وثباته له دون تجدده وحدوثه وهو من المصادر التي تنصب بافعال مضمرة لا تكاد تستعمل معها والتعريف فيه للجنس ومعناه الاشارة الى ما يعرفه كل احد ان الحمد ما هو وقيل للاستغراق اذ الحمد في الحقيقة كله له اذ ما من خير الا وهو موليه بوسط او بغير وسط كما قال الله تعالى وما بكم من نعمة فمن الله وفيه اشعار بانه تعالى حي قادر مريد عالم اذ الحمد لا يستحقه الا من كان هذا شانه وقرئ الحمد لله باتباع الدال اللام وبالعكس تنزيلا لهما من حيث انهما يستعملان معا منزلة كلمة واحدة رب العلمين الرب في الاصل بمعنى التربية وهي تبليغ الشئ الى كماله شيئا فشيئا ثم وصف به للمبالغة كالصوم والعدل وقيل هو نعت من ربه يربه فهو رب كقولك نم ينم فهو نم ثم سمي به المالك لانه يحفظ ما يملكه ويربيه ولا يطلق على غيره تعالى الا مقيدا كقوله تعالى ارجع الى ربك والعالم اسم لما يعلم به كالخاتم والقالب غلب فيما يعلم به الصانع وهو كل ما سواه من الجواهر والاعراض فانها لامكانها وافتقارها الى مؤثر واجب لذاته تدل على وجوده وانما جمعه ليشمل ما تحته من الاجناس المختلفة وغلب العقلاء منهم فجمعه بالياء والنون كسائر

اى تقدير الانعام وفائدة التتميم التنصيص على عموم متعلق الحمد ملخص

قوله والمدح الخ في بدائع ابن القيم الصحيح ان الاخبار عن محاسن الغير ان اقترن بالمحبة والاجلال فحمد والا فمدح ولذا كان الحمد خبرا يتضمن الانشاء والمدح خبر محض وملخص ما في تفسير الحقاني الحمد ذكر اللسان كمال ذي علم تعظيما له والمدح ذكره كمالا نفي ذا علم ولا ولذا تراه يحمد على المدح لان الكمال الذي لا يعتبر معه العلم لا يكون كمالا وعلى الشكر وهو مقابلة الانعام بالتعظيم ذكرا باللسان او اعتقادا بالجنان او خدمة بالاركان مع صرف ما انعم الى ما انعم لاجله لانه وان عم جهات الشاكر قصر عن احاطة كمالات المشكور ملخص قوله افادتكم الخ استشهد به من حيث المعنى على ان الشكر يطلق على افعال الامور الثلثة لانه جعلها النعم جزاء لها وكلما هو جزاء للنعمة عرفا يطلق عليه الشكر لغة ومعنى البيت افادكم النعماء منى ثلثة اشياء هي المكافاة باليد ونشر المحامد باللسان ووقف الفؤاد على المحبة والاعتقاد منتخب قوله فهو اعم الخ اى الشكر من الحمد والمدح من وجه وهو المورد واخص من وجه وهو المتعلق فبينه وبينهما عموم وخصوص من وجه منتخب قوله ولما كان الخ لما جعل في الحديث الحمد راس الشكر وهي جزء يتبادر منه كون الحمد اعم منه او مساو له وكذا قوله عليه السلام ما شكر الله عبد لم يحمده حيث نفى الشكر بانتفاء الحمد ولا ينتفي الاعم من وجه بانتفاء الاخص من وجه فكيف يصح القول بان الشكر اعم من وجه من الحمد اجاب بقوله ولما كان الخ ملخص قوله واصله النصب الخ لان المصادر احداث متعلقة بمحالها فيقتضي ان تدل على نسبتها الى محالها والاصل في بيان النسب والتعلقات هو الافعال فهذه مناسبة تستدعي ان يلاحظ مع المصادر افعالها وتائيد ذلك بكثرة النسب في بعضها والتزامه في بعض منها وقد نزلوها منزلة افعالها لفظا فتسد مسدها وتستوفي حقها لفظا ومعنى فلا يستعملونها معا قال سيبويه ومن العرب من ينصب المصادر بالالف واللام ومن ذلك الحمد لله نصبها عامة بني تميم وكثير من العرب وقراءة النصب بها شاذة والقراءة الشاذة يستدل بها النحاة والنصب على المصدر بفعل محذوف تقديره نحمد حمد الجماعة لانه مقول على السنة العباد ومناسب لقوله نعبد ونستعين ملخص قوله قد قرئ به اى شاذة هذه عادة غالبا في ان ما ترك فيه اسم قاريه يكون شاذا وان ما ذكر فيه لا يكون شاذا منتخب قوله ليدل الخ يريد ان النصب لما دل على الفعل المقدر والتقدير كالملفوظ امتنع كون العموم لدلالته على النسبة الى الفاعل وقصد الحدوث والتجدد بالزمان المعين فعدل عنه الى الرفع ليدل على العموم بواسطة اللام بمعونة المقام فظهر ان للعدول مدخلا في الدلالة لولاه لا تفت هذا كان للتعليل وقيل هذا دلالة لقولنا زيد منطلق على اكثر من ثبوت الانطلاق لزيد

بيان لما ذكر هنا وقد فرق بينهما بان الجملة الاسمية بمجردها لا تدل على الدوام والثبوت بل مع انضمام العدول وغيره تفيد ما دونها هو المفهوم من كلام المصنف ملخص من الشروح قوله وهو من المصادر الخ قال البعض تحقيق الكلام ان هذه المصادر ان لم يبين بعدها ما تعلقت به من فاعل ومفعول لها بحرف جر او اضافة المصدر اليه فليست مما يجب حذف فعلها نحو سقاك الله سقيا وان بين فاعلها ومفعولها كذلك فيجب نحو شكرا لك عجبا لك لبيك وسبحانك ... لا يكون ذلك المصدر لبيان النوع احترازا عن نحو قوله ذكرا واكرم وسعي لها سعيا انتهى فان اريد من المصادر ما بين بعدها ما تعلقت به فقوله لا تكاد للمبالغة في نفي قرب استعمال افعالها فكيف استعمالها وان اريد الاعم من ذلك فالمراد ان استعمال افعالها بعيد عن القياس قليل لو وقع لانهم لما انزلوا المصادر منزلة افعالها وسدوا مسدها استوفت الافعال حقها في اللفظ والمعنى فيكون استعمالها معها كالشريعة المنسوخة من حاشية قوله والتعريف الخ مذهب المحققين ان التعريف يقصد به تعيين عند السامع من حيث هو معين فهو اشارة الى تعيين مسمى اللفظ وحضوره في الذهن فاذا دخلت اللام على اسم الجنس فاما ان يشار بها الى حصة معينة فردا او افرادا وتسمى لام العهد الخارجي واما ان يشار بها الى الجنس نفسه وحينئذ فاما ان يقصد الجنس من حيث هو كما في التعريفات فاللام هي تسمى لام الحقيقة والجنس واما ان يقصد الجنس من حيث هو موجود في ضمن جميع الافراد وتسمى لام الاستغراق او في ضمن بعض الافراد الغير المعينة وتسمى لام العهد الذهني وانما رجح المصنف الجنس لان مدخول اللام حمد وهو اسم جنس واللام للتعيين ولذا قيل ان الاستغراق انما يستفاد بمعونة المقام وثبوت جميع المحامد له تعالى على هذا التقدير ثابت بالطريق البرهاني اذ لو خرج فرد منه خرجت الحقيقة في ضمنه فيلزم عدم اختصاص الحقيقة ملخص قوله الى كماله الخ المراد بكماله ما يتم به الشئ في صفاته ويطلق على الخروج من القوة الى الفعل والفرق بينه وبين التمام ان الثاني يشعر بالانقطاع كما قال اذا تم امر بدا نقصه ترقب زوالا اذا قيل تم ملخص قوله وقيل هو نعت الخ

اوصافهم وقيل اسم وضع لذوي العلم من الملئكة والثقلين وتناوله لغيرهم على سبيل الاستتباع وقيل عني به
الناس ههنا فان كل احد منهم عالم من حيث انه يشتمل على نظائر ما في العالم الكبير من الجواهر والاعراض يعلم بها الصانع
كما يعلم بما ابدعه في العالم ولذلك سوّى بين النظر فيهما وقال الله تعالى وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ وقرئ رب العالمين
بالنصب على المدح او النداء او بالفعل الذي دل عليه الحمد وفيه دليل على ان الممكنات كما هي مفتقرة الى المحدث
حال حدوثها فهي مفتقرة الى المبقي حال بقائها الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ كرره للتعليل على ما سنذكره مٰلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ
قرأه عاصم والكسائي ويعقوب ويعضده قوله تعالى يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله وقرأ الباقون ملك و
هو المختار لانه قراءة اهل الحرمين ولقوله تعالى لمن الملك اليوم ولما فيه من التعظيم والمالك هو المتصرف في الاعيان
المملوكة كيف شاء من الملك والملك هو المتصرف بالامر والنهي في المامورين من الملك وقرئ ملك بالتخفيف و
ملك بلفظ الفعل ومالكا بالنصب على المدح او الحال ومالك بالرفع منونا ومضافا على انه خبر مبتدأ محذوف و
ملك مضافا بالرفع والنصب ويوم الدين يوم الجزاء ومنه كما تدين تدان وبيت الحماسة ؎ ولم يبق سوى العدوان
دناهم كما دانوا ؛ اضاف اسم الفاعل الى الظرف اجراء له مجرى المفعول به على الاتساع كقولهم يا سارق الليلة
اهل الدار ومعناه ملك الامور يوم الدين على طريقة ونادى اصحاب الجنة اوله الملك في هذا اليوم على وجه الاستمرار
لتكون الاضافة حقيقية معدة لوقوعه صفة للمعرفة وقيل الدين الشريعة وقيل الطاعة والمعنى يوم جزاء الدين
وتخصيص اليوم بالاضافة اما لتعظيمه او لتفرده تعالى بنفوذ الامر فيه واجراء هذه الاوصاف على الله تعالى من كونه
موجدا للعالمين ربا لهم منعما عليهم بالنعم كلها ظاهرها وباطنها عاجلها وآجلها مالكا لامورهم يوم
الثواب والعقاب للدلالة على انه الحقيق بالحمد لا احد احق به منه بل لا يستحقه على الحقيقة سواه
فان ترتب الحكم على الوصف يشعر بعليته له وللاشعار من طريق المفهوم على ان من لم يتصف بتلك
الصفات لا يستاهل لان يحمد فضلا عن ان يعبد ليكون دليلا على ما بعده فالوصف الاول لبيان
ما هو الموجب للحمد وهو الايجاد والتربية والثاني والثالث للدلالة على انه متفضل بذلك مختار فيه
ليس يصدر منه لايجاب بالذات او وجوب عليه قضية لسوابق الاعمال حتى يستحق به الحمد والرابع
لتحقيق الاختصاص فانه مما لا يقبل الشركة فيه وتضمين الوعد للحامدين والوعيد للمعرضين و
إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ ثم انه لما ذكر الحقيق بالحمد ووصف بصفات عظام تميز بها عن

سائر الذوات وتعلق العلم بمعلوم معين خوطب بذلك اى يامن هذا شانه نخصك بالعبادة والاستعانة
ليكون ادل على الاختصاص والترقى من البرهان الى العيان والانتقال من الغيبة الى الشهود فكان المعلوم
صار عيانا والمعقول مشاهدا والغيبة حضورا بنى اول الكلام على ماهو مبادى حال العارف من الذكر
والفكر والتامل فى اسمائه والنظر فى الائه والاستدلال بصنائعه على عظيم شانه وباهر سلطانه
ثم قفى بما هو منتهى امره وهو ان يخوض لجة الوصول ويصير من اهل المشاهدة فيراه عيانا و
يناجيه شفاها اللهم اجعلنا من الواصلين الى العين دون السامعين للاثر ومن عادة العرب التفنن
فى الكلام والعدول من اسلوب الى اخر تطرية له وتنشيطا للسامع فيعدل من الخطاب الى الغيبة و
من الغيبة الى التكلم وبالعكس كقوله تعالى حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم وقوله والله الذى ارسل
الرياح فتثير سحابا فسقناه وقول امرء القيس ؎ تطاول ليلك بالاثمد، ونام الخلى ولم ترقد، وبات و
باتت له ليلة، كليلة ذى العائر الارمد، وذلك من نبأ جاءنى، وخبرته عن ابى الاسود وايا ضمير منفصل
وما يلحقه من الياء والكاف والهاء حروف زيدت لبيان التكلم والخطاب والغيبة لا محل لها من الاعراب كالتاء
فى انت والكاف فى ارايتك وقال الخليل ايا مضاف اليها واحتج بما حكاه عن بعض العرب اذا بلغ الرجل
الستين فاياه وايا الشواب وهو شاذ لا يعتمد عليه وقيل هى الضمائر واياعمدة فانها لما فصلت عن
العوامل تعذر النطق بها مفردة فضم اليها ايا لتستقل به وقيل الضمير هو المجموع وقرئ اياك بفتح الهمزة
وهياك بقلبها هاء والعبادة اقصى غاية الخضوع والتذلل ومنه طريق معبد اى مذلل وثوب ذو عبدة
اذا كان فى غاية الصفاقة ولذلك لا تستعمل الا فى الخضوع لله تعالى والاستعانة طلب المعونة وهى
اما ضرورية اوغيرها والضرورية ما لا يأتى الفعل دونه كاقتدار الفاعل وتصوره وحصول الة
ومادة يفعل بها فيها وعند استجماعها يوصف الرجل بالاستطاعة ويصح ان يكلف بالفعل و
غير الضرورية تحصيل ما يتيسر به الفعل ويسهل كالراحلة فى السفر للقادر على المشى او يقرب
الفاعل الى الفعل ويحثه عليه وهذا القسم لا يتوقف عليه صحة التكليف والمراد طلب المعونة
فى المهمات كلها اوفى اداء العبادات والضمير المستكن فى الفعلين للقارى ومن معه من الحفظة و
حاضرى صلوة الجماعة اوله ولسائر الموحدين ادرج عبادته فى تضاعيف عبادتهم وخلط حاجته بحاجتهم

---

۱ قوله نخصك بالعبادة الخ اى ولا نعبد غيرك فيه تصريح بفائدة التقديم والخطاب والباء داخل على المقصود وهو الوارد فى القرآن المجيد كقوله تعالى والله يختص برحمته من يشاء فلا حاجة الى القول بان الاصل دخول الباء فى المقصور عليه و ارتكاب التجوز على ادخال الباء فى المقصور ملخص من حـ ۲ قوله العيان الخ بكسر العين وفتحها خطأ وهو مشاهدة العين والذات ۳ قوله والانتقال الخ عطف على الترقى والفرق ان الصفات المذكورة من حيث دلالتها على الآيات الآفاقى والانفسى يفيد من البرهان الى العيان ومن حيث ان كل واحد منها يوجب تحققه تعالى بوجه يميزه عما عداه يفيد الانتقال من الغيبة الى الحضور ملخص من حاشية بتغير ۴ قوله بنى اول الكلام الخ حاصله ان فى الانتقال المذكور بيان لمبادى حال العارف و منتهاه فان فى الغيبة بيان المبادى وفى الخطاب اشارة الى المنتهى وانما فصلها عما قبلها تنبيها على تباينهما فان المذكور سابقا نكات علماء الظاهر وهذه نكتة علماء الباطن ۵ قوله فيعدل من الخطاب الى الغيبة الخ واقسامه ستة وهى ظاهرة قيل ان الحق سبحانه لا يخاطب حقيقة اقول لا يظهر وجه لصحة كيف ولا يشترط فى الخطاب الا السماع لا المشاهدة والعيان ولا يلزم ان لا يخاطب الا عمى حقيقة ولا من هو خارج الدار ۶ قوله تطاول الخ فيه التفات فى مواضع ثلثة فى ليلك لان حقه ان يقول ليلى وفى بات لعدوله الى الغيبة بعد الخطاب وفى جاءنى لعدوله بعد الغيبة الى التكلم هذا مذهب الزمخشرى ورد بان ليلك ليس فيه التفات بل تجريد اذ لم يقع التعبير قبله بطريق التكلم والاثمد موضع والخلى الخالى عن الهموم والاحزان والعائر قذى تدمع له العين والمراد تشبيه نفسه بذى العائر الارمد فى القلق والاضطراب وتشبيه ليلة بليلة فى الطول وابو الاسود صاحب النحو وقيل غير ذلك ملخص ۷ قوله فاياه وايا الشواب الخ فهذا وان كان شاذا من حيث الاضافة الى الظاهر لكن فيه دلالة على ان بين ايا واللواحق اضافة وهو المعنى ينبغى للشيخ العفة عن الجماع ۸ قوله هى الضمائر وايا عمدة الخ هذا مذهب الكوفيين قالوا ان ايا عماد لما بعدها من الضمير كالنون فى ضربنى ورد بان عماد الشئ لا يكون اكبر منه ۹ قوله العبادة الخ وقالوا ان العبادة ما جعله الله علامة لكون العبد عبدا فبعضها متعلق بالظاهر كالصلوة والحج والزكوة والصوم وبعضها متعلق بالباطن كالاعتقادات ملخص ۱۰ قوله فى غاية الصفاقة وهى ضد السخافة والتعبير عنها بالفارسية سخت بافت شدن فانه الصفاقة يصلح كثرة الاتيان فكانه مذلل بها ۱۱ قوله لا تستعمل الخ اى لا يجوز شرعا وعقلا فعل العبادة الا لله تعالى لان المستحق لاقصى غاية الخضوع من يكون موليا لاعظم النعم من الوجود والحيوة وتوابعهما ولذلك حرم السجود لغير الله لان وضع اشرف الاعضاء على اهون الاشياء وهو التراب غاية فى الخضوع منه ۱۲ قوله بالاستطاعة الخ والاستطاعة عند الاشعرية القدرة وهو المعنى اللغوى عند البعض قال الراغب الاستطاعة وجود ما يصير به الفعل متاتيا وعند المحققين اسم للمعانى التى بها يتمكن الانسان مما يريده من احداث الفعل وهى اربعة اشياء بنية مخصوصة للفاعل وتصور الفعل ومادة قابلة لتاثيره وآلة ان كان الفعل آليا كالكتابة آه وهو ماخذ كلام المصنف ملخص من خف ۱۳ قوله تحصيل الخ اى يصح وجود الفعل بدونه لكن يكون على وجه الصعوبة وهو لا يكاد يدخل تحت الضبط قال الراغب وهو المعبر عنه بالتوفيق والتسهيل وهو المقول على لسان العامة بسعادة الجد وجودة البخت اعلم ان الجبرية قالوا ان العبد لا يستطيع ان يفعل شيئا فهو المجبور والمجبر سواء والقدرية قالوا ان العبد خالق لافعاله كلها وهذه الكريمة تنفيهما واثبات لما عليه اهل السنة والجماعة من ان العبادة من العبد والعون من الله تبارك وتعالى وبعض الصوفية قالوا ان الاستعانة ليس طلب المعونة بل طلب العين والمعاينة فالمعنى ان العبادة منا والوصول الى المعاينة والى عين اليقين من الله وليعلم ان الاستعانة اذا كان بوجه يكون الاعتماد على غير الله فهو حرام واذا كان بوجه يحض جانب الحق وليعلم انه احد مظاهر عون الله فهو جائز الا ان يمنع الشرع فان الانبياء والاولياء قد استعانوا بامثاله فى عالم الاسباب لانه فى الحقيقة استعانة من الله لا من غير الله ملخص ۱۴ قوله لا يتوقف عليه صحة التكليف الخ قيل اراد الصحة العقلية والا فالصحة الشرعية قد تتوقف على تلك القدرة كاكثر الواجبات المالية فتح ۱۵ قوله والضمير الخ ولا يبعد كل البعد ان يكون فيه اشارة الى ان الامام يقرء من جانب المقتدى كما يقرء لنفسه لان نعبد صيغة الجماعة مع ان القارى واحد وليس الغرض منه التعظيم لمخالفة مقام العبادة فلا بد ان يجعل القارى وكيلا تارة عن غيره فان كان اماما كانت الوكالة ظاهرة اورجت العبادة فى تضاعيف عبادتهم فيكون فى هذه الآية الكريمة تائيد لحديث من كان له امام فقراءة الامام له قراءة وان لم يكن اماما فكما قال المصنف ادرج الخ

لعلها تقبل ببركتها ويجاب اليها ولهذا شرعت الجماعة وقُدِّم المفعول للتعظيم والاهتمام به والدلالة على الحصر ولذلك قال ابن عباس معناه نعبدك ولا نعبد غيرك وتقديم ما هو مقدم في الوجود والتنبيه على ان العابد ينبغي ان يكون نظره الى المعبود اولا وبالذات ومنه الى العبادة لا من حيث انها عبادة صدرت عنه بل من حيث انها نسبة شريفة اليه ووصلة بينه وبين الحق فان العارف انما يحق وصوله اذا استغرق فيه في ملاحظة جناب القدس وغاب عما عداه حتى انه لا يلاحظ نفسه ولا حالا من احوالها الا من حيث انها ملاحظة له ومنتسبة اليه ولذلك فُضِّل ما حكى الله عن حبيبه حيث قال لا تحزن ان الله معنا على ما حكاه عن كليمه حيث قال ان معي ربي سيهدين وكرر الضمير للتنصيص على انه المستعان به لا غير وقدمت العبادة على الاستعانة ليتوافق رؤوس الآي ويُعلم منه ان تقديم الوسيلة على طلب الحاجة ادعى الى الاجابة واقول لما نسب المتكلم العبادة الى نفسه اوهم ذلك تبجحا واعتدادا منه بما يصدر عنه فعقبه بقوله وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ليدل على ان العبادة ايضا مما لا يتم ولا يستتب له الا بمعونة منه وتوفيق وقيل الواو للحال والمعنى نعبدك مستعينين بك وقرئ بكسر النون فيهما وهي لغة بني تميم فانهم يكسرون حروف المضارعة سوى الياء اذا لم ينضم ما بعدها اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ بيان للمعونة المطلوبة فكانه قال كيف اعينكم فقالوا اهدنا او افراد لما هو المقصود الاعظم والهداية دلالة بلطف ولذلك تستعمل في الخير وقوله تعالى فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ على التهكم ومنه الهداية وهوادي الوحش لمقدماتها والفعل منه هدى واصله ان يعدى باللام او الى فعومل معه معاملة اختار في قوله تعالى واختار موسى قومه وهداية الله تتنوع انواعا لا يحصيها عد لكنها تنحصر في اجناس مترتبة الاول افاضة القوى التي بها يتمكن المرء من الاهتداء الى مصالحه كالقوة العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة والثاني نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصلاح والفساد واليه اشار حيث قال وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ وقال فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى والثالث الهداية بارسال الرسل وانزال الكتب واياها عنى بقوله وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وقوله إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ والرابع ان يكشف على قلوبهم السرائر ويريهم الاشياء كما هي بالوحي او بالالهام والمنامات الصادقة

---

٥١ قوله تجاب اليها الخ اي تجاب حاجة منضمة الى حاجتهم ١٢ ع ٥٢ قوله والاهتمام به الخ فان ذكر الله اهم للمؤمن في كل حال لا سيما حال العبادة والدلالة على الحصر لان تقديم ما حقه التاخير يفيد الحصر ولما كان في افادة الحصر خفاء استشهده بقول رئيس المفسرين ابن عباس والمقصود من الحصر التبرية من الشرك ١٢ ملخص ٥٣ قوله وتقديم الخ اي المقدم في الوجود مدلول اياك لانه القديم الواجب وجوده قبل كل موجود فجعل لفظه موافقا لمعناه فانه تعالى شانه مقدم على العابد والعبادة ذاتا فقدم عليهما ذكرا ليوافق الوضع الطبع والتنبيه اي تقديم اياك يستفاد منه التنبيه على ان يكون نظره الى المعبود قصدا ويلزم من ذلك التقديم تقديم نسبة العبادة اليه تعالى على نسبة الى الفاعل فاستفيد لان يكون نظره الى العبادة من حيث انها نسبة شريفة اليه تعالى لا من حيث انها صادرة عنه ١٢ ملخص ٥٤ قوله انها ملاحظة آه والمعنى لا يلاحظ نفسه واحوالها الا من حيث ان لاحظتها الملاحظة للمعبود واستبعده بعضهم فقال ان المعنى الا من حيث ان النفس واحوالها آلة ملاحظة له كما هو شان كل مصنوع وانما جعل آلة الشيء نفسه مبالغة ١٢ ملخص ٥٥ قوله فضل آه وجه التفضيل ان الاول قدم فيه ذكر الله تعالى على المعية والثاني على العكس ١٢ ٥٦ قوله للتنصيص الخ يعني لو لم يكرر الضمير لتوهم تقديره موخرا مستقلا التنصيص على الحصر واما توهم ان يكون الحصر باعتبار الجمع بين العبادة والاستعانة فمع بعده اذ لا يمكن التشريك في المفعول وعبارة المتن آب عنه ١٢ عبد الحكيم لاهوري ٥٧ قوله ليتوافق رؤس الآي اي فواصلها واعلم ان الكلمة التي هي آخر الآية يسمى فاصلة لانه ينفصل الآية التي هي آخرها عما بعدها وراس الآية باعتبار انه بوجودها يصير الآية آية ولولاه لكان الآيتان آية واحدة وان فواصل القرآن منحصرة في المماثلة والمقاربة مثال الاولى والطور وكتاب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والثانية الرحمن الرحيم مالك يوم الدين والقرآن المجيد بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب ١٢ عبد الحكيم شرح ٥٨ قوله ويعلم الخ والمعنى ان تقديم السائل على سؤاله شيئا يرضاه المسئول عنه كهدية او تعظيم او ثناء ونحوه يقتضي اجابته ولذا قدمت العبادة على الدعاء في الواقع وسن الدعاء عقب صلوات فقدم ههنا لفظ العبادة على الاستعانة ليوافق ترتيب الالفاظ ترتيب معانيها ويكون ادعى الى الاجابة وهو جواب سؤال تقديره ان العبادة تقربهم لمولاهم والاستعانة طلب فعل المولى فكان ينبغي تقديمه لم عكس ١٢ ملخص ٥٩ قوله وقيل الخ وليس فيه اي نحن اياك نستعين تقدير مبتدأ كما قيل حتى يورد عليه انه غير فصيح فان ما ذكره النحاة من ان المضارع المثبت لا يقع حالا بالواو مقيد بمضارع يكون في صدر الجملة واما اذا تقدم عليه شيء من متعلقاته فيجوز اقترانه بالواو لمشابهته للاسمية ذكر ذلك ابن مالك في تسهيله ١٢ ملخص ٦٠ قوله بيان للمعونة الخ هنا بيان لتناسب الجمل وارتباطها الا ترك العاطف كما قيل لاختلافهما خبرا وانشاء والبيان بمعناه اللغوي الا استيناف بياني في جواب سؤال مقدر وتقديره ما ذكر قوله او افراد اي بالذكر والمعنى ان كان المراد بالاستعانة طلب المعونة في المهمات كلها فان كان المراد بالصراط المستقيم طريق الوصول اليها كان اهدنا بيانا للمعونة المطلوبة وان كان المراد به ما يخص العبادات كان افرادا لما هو المقصود الاعظم منها ١٢ ملخص من خف ٦١ قوله والهداية آه اللطف خلق ما يقرب العبد الى الطاعة من غير ان يلجئه اليها ولذا يمدح الشخص بالاهتداء ولم يقيد الدلالة بكونها موصلة او كونها على ما يوصل اشارة الى انها موضوعة للقدر المشترك بينهما لانها مستعملة في كل منهما والقول بكونها موضوعة لاحدهما بخصوصه يوجب الاشتراك او الحقيقة والمجاز والاصل ينفيهما ١٢ تغير ٦٢ قوله في اجناس مترتبة باعتبار الايصال الى المقصود الاول افاضة القوى المحركة والمدركة التي بها يمكن في الابتداء الى مصالحه اي تنتظم لها معاشه ومعاده من الامور المذكورة ثم ان المصالح مشتبهة بالمفاسد فلا بد من نصب الادلة التي بها يفرق بين الحق والباطل في الاعتقاد وتلك الامور وتميز بين الصلاح والفساد في العمل بها ثم ان من تلك الامور ما لا طريق للعقل الى معرفة حقيقته وبطلانه وصحته وفساده فلا بد من ارشاد اليها بارسال الرسل وانزال الكتب ثم بعد ذلك ان اهتدى الى مصالحه بالمجاهدة يكشف عليه السرائر وهو لا يكاد ينتهي فيكون للكشف والهداية مراتب غير متناهية ١٢ حاشية تغير ٦٣ قيل ليست في بعض النسخ لفظ فيهما وهو المطابق لما في الكشاف ولقوله فانهم يكسرون حرف المضارعة سوى الياء اذا لم ينضم بعدها ولما ذكره الائمة قال الشيخ الرضي اعلم ان جميع العرب الا اهل الحجاز يجوزون كسر حروف المضارعة سوى الياء في الثلاثي المبني للفاعل اذا كان الماضي على فعل بكسر العين في الصحيح وكذا في المثال والاجوف والناقص والمضاعف وانما كسرت تنبيها على كسر عين الماضي ثم قال الكسر في غير الياء من حروف المضارعة فيما اوله همزة وصل مكسورة تنبيها على كون الماضي مكسور الاول وهو همزة الوصل ثم جعلوا ما في اوله تاء زائدة من ذوات الزوائد بباب انفعل لكون ذي التاء مطاوعا لانفعل [illegible] كذا قال الفاضل السيلكوتي ١٢ خف ٦٤ اللطف خلق ما يقرب العبد الى الطاعة من غير ان يلجئه اليها ولذا يمدح الشخص بالاهتداء كذا في السيلكوتي ١٢ خف

وهذا قسم يختص بنيله الانبياء والاولياء واياه عنى بقوله أُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰىهُمُ اقْتَدِهْ
وقوله وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فِيْنَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا فالمطلوب اما زيادة ما منحوه من الهدى او الثبات عليه
او حصول المراتب المرتبة عليه فاذا قاله العارف الواصل عنى به ارشدنا طريق السير فيك لتمحو عنا
ظلمات احوالنا وتميط غواشي ابداننا لنستضيء بنور قدسك فنراك بنورك والامر والدعاء يتشاركان لفظا
ومعنى ويتفاوتان بالاستعلاء والتسفل وقيل بالرتبة والسراط من سرط الطعام اذا ابتلعه فكأنه
يسرط السابلة ولذلك سمي الطريق لقما لانه يلتقمهم والصراط من قلب السين صادا ليطابق الطاء في
الاطباق وقد يشم الصاد صوت الزاي ليكون اقرب الى المبدل عنه وقرأ ابن كثير برواية قنبل ورويس عن
يعقوب بالاصل وحمزة بالاشمام والباقون بالصاد وهو لغة قريش والثابت في الامام وجمعه سرط ككتب
وهو كالطريق في التذكير والتأنيث والمستقيم المستوي والمراد به طريق الحق وقيل هو ملة الاسلام صِرَاطَ الَّذِيْنَ
اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ بدل من الاول بدل الكل وهو في حكم تكرير العامل من حيث انه المقصود بالنسبة وفائدته التوكيد و
التنصيص على ان طريق المسلمين هو المشهود عليه بالاستقامة على آكد وجه وابلغه لانه جعل كالتفسير والبيان له فكأنه
من البين الذي لا خفاء فيه ان الطريق المستقيم ما يكون طريق المؤمنين وقيل الذين انعمت عليهم الانبياء و
قيل اصحاب موسى وعيسى عليهما السلام قبل التحريف والنسخ وقرئ صراط من انعمت عليهم والانعام ايصال النعمة
وهي في الاصل الحالة التي يستلذها الانسان فاطلقت لما يستلذه من النعمة وهي اللين ونعم الله وان كانت
لا تحصى كما قال وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا تنحصر في جنسين دنيوي واخروي والاول قسمان موهبي
وكسبي والموهبي قسمان روحاني كنفخ الروح فيه واشراقه بالعقل وما يتبعه من القوى كالفهم والفكر والنطق
وجسماني كتخليق البدن والقوى الحالة فيه والهيئات العارضة له من الصحة وكمال الاعضاء والكسبي تزكية النفس
عن الرذائل وتحليتها بالاخلاق والملكات الفاضلة وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والحلى المستحسنة وحصول
الجاه والمال والثاني ان يغفر ما فرط منه ويرضى عنه ويبوئه في اعلى عليين مع الملائكة المقربين ابد الآبدين
والمراد هو القسم الاخير وما يكون وصلة الى نيله من القسم الآخر فان ما عدا ذلك يشترك فيه المؤمن و
الكافر غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّآلِّيْنَ ۝ بدل من الذين على معنى ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من
الغضب والضلال او صفة له مبينة او مقيدة على معنى انهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهي نعمة الايمان وبين

نعمة السلامة من الغضب والضلال وذلك انما يصح بأحد التأويلين اجراء الموصول مجرى النكرة اذا لم يقصد به معهود كالمحلى في قوله ؎ ولقد امر على اللئيم يسبني ۞ فمضيت ثمة قلت لا يعنيني ۞ وقولهم انى لأمر على الرجل مثلك فيكرمني او جعل غير معرفة بالاضافة لانه اضيف الى ماله ضد واحد وهو المنعم عليهم فيتعين تعين الحركة من غير السكون وعن ابن كثير نصبه على الحال من الضمير المجرور والعامل انعمت او باضمار اعني او بالاستثناء ان فسر النعم بما يعم القبيلتين والغضب ثوران النفس عند ارادة الانتقام فاذا اسند الى الله تعالى اريد به المنتهى والغاية على ما مر وعليهم في محل الرفع لانه نائب مناب الفاعل بخلاف الاول ولا مزيدة لتاكيد ما في غير من معنى النفي فكانه قال لا المغضوب عليهم ولا الضالين ولذلك جاز انا زيدا غير ضارب وان امتنع انا زيدا مثل ضارب وقرئ غير الضالين والضلال العدول عن الطريق السوي عمدا او خطأ وله عرض عريض والتفاوت بين ادناه واقصاه كثير وقيل المغضوب عليهم اليهود لقوله تعالى فمنهم من لعنه الله وغضب عليه والضالين النصارى لقوله تعالى قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا وقد روي مرفوعا ويتجه ان يقال المغضوب عليهم العصاة والضالون الجاهلون بالله لان المنعم عليه من وفق للجمع بين معرفة الحق لذاته والخير للعمل به فكان المقابل له من اختل احدى قوتيه العاقلة والعاملة والمخل بالعمل فاسق مغضوب عليه لقوله تعالى في القاتل عمدا وغضب الله عليه والمخل بالعلم جاهل ضال لقوله تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال وقرئ ولا الضألين بالهمزة على لغة من جد في الهرب من التقاء الساكنين آمين اسم الفعل الذي هو استجب وعن ابن عباس رضي الله عنهما سألت رسول الله صلعم عن معناه فقال افعل بني على الفتح كأين لالتقاء الساكنين وجاء مد الفه وقصرها قال ؎ ويرحم الله عبدا قال آمينا ۞ وقال امين فزاد الله ما بيننا بعدا ۞ وليس من القرآن وفاقا لكن يسن ختم السورة به لقوله عم علمني جبريل آمين عند فراغي من قراءة الفاتحة وقال انه كالختم على الكتاب وفي معناه قول علي رضي الله عنه آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عبده يقوله الامام ويجهر به في الجهرية لما روي عن وائل ابن حجر انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته وعن ابي حنيفة انه لا يقوله والمشهور عنه انه يخفيه كما رواه عبد الله بن مغفل وانس والمأموم يؤمن معه لقوله عم اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي الا اخبرك بسورة لم تنزل في التوراة

٥١ قوله قلت بلى آه الذى يقتضيه سياق الكلام يقول قال بدل قلت اى قال ابى فى جواب بلى فاحتيج الى تقديره اى وروى عن ابى عنه قال قلت بلى ١٢ خسرو ٥٢ قوله حتما مقضيا الخ واجبا مقدرا تعلق قضاء الله ازلا والحديث موضوع والكتاب كرمان يعنى المكتب وقد اثبته الجوهرى واستفاض استعماله واصله جمع كاتب مثل كتبة فاطلق على محله مجاز المجاوره ١٢ خف بتغير ٥٣ قوله يتهجا بها الخ فى الاساس بجا الحروف عدده وفى التهذيب الهجو والهجاء القراءة وروى عن الزمخشرى ان التهجى تعداد حروف الهجاء كالف با تا والفعل متعد بنفسه فالباء فى بها للآلية والمفعول محذوف اى حروف الكلم ١٢ ملخص ٥٤ قوله فالمراد الخ لما كان يرد على ما يفهم من قوله سابقا ان الالف واللام والميم وغيرها اسماء وروى ابن مسعود انها حروف فكيف التوفيق اجاب بقوله فالمراد الخ اى فالمراد بالحرف المذكور فى رواية ابن مسعود غير المعنى الذى اصطلح عليه فان تخصيص الحرف بالمعنى المصطلح عرف مجدد بل المراد من الحرف المذكور معناه اللغوى وهو الكلمة او الطرف ١٢ ملخص ٥٥ قوله ولعله سماه آه اى سمى كل واحد من هذه الالفاظ باسم مدلوله لان مدلول الف او مدلول لام ل ومدلول ميم م وهو حرف من باب اطلاق اسم المدلول على الدال ١٢ ويمكن ان يقع الحرف فى اللغة الطرف ومسميات هذه الاسماء اطراف الكلمات فسميت الاسماء باسم مدلولاتها ١٢ خطيب ٥٦ قوله وهى اى اسماء الحروف فى شرح التسهيل لا سماء المتمكنة قبل التركيب كحروف الهجاء المسرودة الف با تا واسماء العدد ونحو واحد اثنان ثلاثة فيها للنحاة ثلاثة اقوال فاختار ابن مالك انها مبنية على السكون لشبهها

والانجيل والقران مثلها قلت بلى يا رسول الله قال فاتحة الكتاب انها السبع المثانى والقران العظيم الذى اوتيته وعن ابن عباس قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اتاه ملك فقال ابشر بنورين اوتيتهما لم يوتهما نبى قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ حرفا منها الا اعطيته وعن حذيفة بن اليمان ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان القوم يبعث الله عليهم العذاب حتما مقضيا فيقرأ صبى من صبيانهم فى الكتاب الحمد لله رب العلمين فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب اربعين سنة

سورة البقرة مدنية وآيها مائتان وسبع وثمانون

بسم الله الرحمن الرحيم

الم وسائر الالفاظ التى يتهجى بها اسماء مسمياتها الحروف التى ركبت منها الكلم لدخولها فى حد الاسم واعتوار ما يختص به من التعريف والتنكير والجمع والتصغير ونحو ذلك عليها وبه صرح الخليل وابو على وما روى ابن مسعود انه قال من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثالها لا اقول الم حرف بل الف حرف ولام حرف وميم حرف فالمراد به غير المعنى الذى اصطلح عليه فان تخصيصه به عرف مجدد بل المراد المعنى اللغوى ولعله سماه باسم مدلوله ولما كانت مسمياتها حروفا وحدانا وهى مركبة صدرت بها لتكون تاديتها بالمسمى اول ما يقرع السمع واستعيرت الهمزة مكان الالف لتعذر الابتداء بها وهى ما لم تلها العوامل موقوفة خالية عن الاعراب لفقد موجبه ومقتضيه لكنها قابلة اياه ومعرضة له اذ لم تناسب مبنى الاصل ولذلك قيل ص وق مجموعا فيهما بين الساكنين ولم يعامل معاملة اين وهؤلاء ثم ان مسمياتها لما كانت عنصر الكلام وبسائطه التى تركب منها افتتحت السور بطائفة منها ايقاظا لمن تحدى بالقران وتنبيها على ان المتلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم فلو كان من عند غير الله لما عجزوا عن اخرهم مع تظاهرهم وقوة فصاحتهم عن الاتيان بما يدانيه وليكون اول ما يقرع الاسماع مستقلا بنوع من الاعجاز فان النطق باسماء الحروف مختص بمن خط ودرس فاما من الامى الذى لم يخالط الكتاب فمستغرب مستبعد خارق للعادة كالكتابة والتلاوة سيما وقد راعى فى ذلك ما يعجز عنه الاديب الاريب الفائق فى فنه وهو انه اورد فى هذه الفواتح اربعة عشر اسما هى نصف اسامى حروف المعجم ان لم تعد فيها الالف حرفا برأسها فى تسع وعشرين سورة بعددها اذا عد فيها الالف مشتملة على انصاف انواعها فذكر من المهموسة وهى ما يضعف الاعتماد على مخرجه ويجمعها

بالحروف فى كونها غير عاملة ولا معمولة وهذا عنده يسمى بالشبه الاهمالى وذهب غيره الى انها ليست معربة لعدم تركبها مع العامل ولا مبنية لسكون آخرها فى حالة الوصل وما قبله ساكن وليس فى المبنيات ما هو كذلك وذهب بعضهم الى انها معربة حكما لا لفظا والمراد به قابلية الاعراب وما به بالقوة كذلك كلام لعل فى تحرك الياء وانفتاح ما قبله والخلاف لفظى مبنى على اختلافهم فى تفسير المعرب والمبنى وكلام المصنف محتمل وان كان الاول اظهر ١٢ ملخص

٥٧ قوله لتعذر الابتداء بها الخ ولم يتعرض لذكر الهمزة مع خلوها عن تصدير المسمى فانها اسم مستحدث كما نص عليه ابن جنى والكلام فى الاسماء الاصلية ١٢

٥٨ قوله وكذلك الخ اى ولكون هذه الاسماء موقوفة يغتفر فيها التقاء الساكنين لكون سكون الوقف فى معرض الزوال بخلاف ما سكونه لازم فانه لا يجوز فيه ذلك بل لا بد وان يحرك اما بالفتح كاين او بالجر كهؤلاء او بالضم كحيث وقيل ان قوله ولذلك تعليل وانها غير مبنية ١٢ حاشية بتغير

٥٩ قوله ثم ان مسمياتها الخ ترجيح لافتتاح السور باسماء الحروف وقد ذكر فى الكشاف وجوها ثلاثة اولها انها اسماء السور والثانى الايقاظ والثالث انها مقدمة لدلائل الاعجاز والمصنف ذكر الاخيرين ايقاظا مصدر ايقظ افانه من نومه ١٢

٦٠ قوله تحدى اى طولب بالمعارضة والمعنى ليوقظ من تحداه وعارضه من نومة الغفلة فينبه على ان ما يتلى عليه منظوم مما تركب منه كلامهم لعجزهم عن معارضته مع علو كعبهم فى صناعة الكلام ليس الا لانه من عند الله ١٢ ملخص

٦١ قوله على ان المتلو الخ فان قيل ان هذه الالفاظ موضوعة للحروف المقطعة فكيف تدل على الايقاظ وعلى ما لم يلتفط له من الاعجاز قلت انه من الدلالة العقلية وهى قد تدل على امور متعددة كصوت غنا من وراء جدار يدل على ان خلفه انسانا لهو ولعب واجتماع لما يسرهم وههنا لما صدر الكلام بهذه الحروف ولم يرد افادة مسماها والمتكلم بليغ يصون كلامه عن العبث دل عقلا على الاشارة الى ما ذكره المصنف وكذلك لو اسمعنا معلما يلقى طفلا علمنا انه سيقرأه ١٢ ملخص

٦٢ قوله عن آخرهم الخ والمراد به الاستيعاب والشمول وقال العلامة هو ابلغ من جميعهم لان عن المجاوزة فالمراد عجزوا متجاوزين عن آخرهم فيلزم كلهم اولا وبالذات عنهم ثانيا فهو ابلغ من عجز واجميعا ١٢ خف بتغير

٦٣ قوله وليكون الخ الفرق بين هذا الوجه والوجه السابق ان ذلك دال على الاعجاز والغرابة من نظم القرآن لقصد صدوره ممن لم يعجز منه وهذا فيه ذلك باعتبار التنبيه على غرابة نظم القرآن لتحديه

٦٤ قوله كالكتابة الخ ليس المراد انه صلى الله عليه وسلم كان يكتب من غير تعلم كما يقتضيه ذكر الكتابة فى هذا المحل بل ذكره لمجرد استغرابه ولم يقع كما هو المشهور قوله سيما السى بمعنى المثل ثم استعمل بمعنى خصوصا واصل سيما بركاب وقادر لجاز بخلاف الثلاثى ١٢ طيبى ولا سيما حذف لا فى اللفظ لكنه مراد وما زائدة او موصولة او موصوفة وعده النحاة من كلمات الاستثناء لانه للاستثناء عن الحكم المتقدم ليحكم عليه على وجه اتم من جنس الحكم السابق وفى ما بعده ثلاثة اوجه وايقاع الجملة الحالية بعده كما وقع فى عبارة المصنف وان كثر فى كلام المصنفين الا ان النحاة لم يذكروه ١٢ خف بتغير

٦٥ قوله حروف المعجم الخ اعلم ان حروف المعجم عند الكافة تسعة وعشرون حرفا اولها الالف وآخرها الياء الا ابا العباس فانه يعدها ثمانية وعشرين حرفا اولها الباء ١٢ خف ٦٦ قوله وهى ما يضعف الخ اى لا ينقطع جرى النفس معه بل يمكن ان يتلفظ به ويتنفس فيحصل بصوت ضعيف وهذا معنى عدم الاعتماد ١٢ خطيب ع دعوى ان معانيها الحروف الطريق اليه الا التتبع فلم يستدل عليه وجعل الاستدلال بقوله لدخولها فى حد الاسم على مجرد دعوى الاسمية ١٢ منه غلام مصطفى غفرله ع اى اوائل السور اربعة عشر اسما بعد حذف المكررات وهى الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون ١٢ س جعل الاضافة التركيب من اضافة الموصوف الى الصفة فنقل عن الليث ان الحروف المقطعة سميت معجمة لانها اعجمية غير معربة لمعنى وقد شاع فى كلام المصنفين تخصيص المعجمة بالمنقوطة وتسمية غير المنقوط بالمهملة ١٢ غلام مصطفى غفرله

ستشحثك نصفها الحاء والهاء والصاد والسين والكاف ومن البواقي المجهورة نصفها يجمعه لن يقطع امرؤ ومن
الشديدة الثمانية اجدت طبقك اربعة يجمعها اقطك ومن البواقي الرخوة عشرة يجمعها خمس على نص
ومن المطبقة التي هي الصاد والضاد والطاء والظاء نصفها ومن البواقي المنفتحة نصفها ومن القلقلة وهي حروف
تضطرب عند خروجها ويجمعها قد طبج نصفها الاقل لقلتها ومن اللينتين الياء لانها اقل ثقلا ومن المستعلية وهي
التي يتصعد الصوت بها في الحنك الاعلى وهي سبعة القاف والصاد والطاء والخاء والغين والضاد والظاء نصفها الاقل
ومن البواقي المنخفضة نصفها ومن حروف البدل وهي احد عشر على ما ذكره سيبويه واختاره ابن جني ويجمعها
اجد طويت منها الستة الشائعة التي يجمعها اهطمين وقد زاد بعضهم سبعة اخرى وهي اللام في اصيلال والصاد
والزاي في صراط وزراط والفاء في جدف والعين في عن والثاء في ثروغ الدلو والباء في باسمك حتى صارت ثمانية
عشر وقد ذكر منها تسعة الستة المذكورة واللام والصاد والعين ومما يدغم في مثله ولا يدغم في المقارب وهي خمسة
عشر الهمزة والهاء والعين والصاد والطاء والميم والياء والخاء والغين والضاد والطاء والشين والزاي والفاء و
الواو نصفها الاقل ومما يدغم فيهما وهي ثلثة عشر الباقية نصفها الاكثر الحاء والقاف والكاف والراء والسين و
اللام والنون لما في الادغام من الخفة والفصاحة ومن الاربعة التي لا تدغم فيما يقاربها ويدغم فيها مقاربها وهي
الميم والراء والشين والفاء نصفها ولما كانت الحروف الذلقية التي يعتمد عليها بذلق اللسان وهي ستة يجمعها
رب منفل والحلقية التي هي الحاء والخاء والعين والغين والهاء والهمزة كثيرة الوقوع في الكلام ذكر ثلثيها ولما
كانت ابنية المزيد لا تتجاوز عن السباعية ذكر من الزوائد العشرة التي يجمعها اليوم تنساه سبعة احرف منها تنبيها
على ذلك ولو استقريت الكلم وتراكيبها وجدت الحروف المتروكة من كل جنس مكثورة بالمذكورة ثم انه ذكرها مفردة
وثنائية وثلاثية ورباعية وخماسية ايذانا بان المتحدى به مركب من كلماتهم التي اصولها كلمات مفردة ومركبة من
حرفين فصاعدا الى خمسة وذكر ثلث مفردات في ثلث سور لانها توجد في الاقسام الثلاثة الاسم والفعل والحرف
واربع ثنائيات لانها تكون في الحرف بلا حذف كبل وفي الفعل بحذف كقل وفي الاسم بغير حذف كمن وبه كدم في تسع سور لوقوعها
في كل واحد من الاقسام الثلثة على ثلثة اوجه ففي الاسماء اذ وذو ومن وفي الافعال قل وبع وخف وفي الحروف ان
ومن ومذ على لغة من جر بها وثلاث ثلاثيات لمجيئها في الاقسام الثلثة في ثلث عشرة سورة تنبيها على ان اصول
الابنية المستعملة ثلث عشرة منها للاسماء وثلاثة للافعال ورباعيتين وخماسيتين تنبيها على ان لكل

يعني النصف التي ذكر الله تعالى في فواتح السور اكثر استعمالا في كلام العرب من النصف ... قوله في الاقسام الثلثة ...
سور متعلق بذكر وهي سورة ص وق ون ... قوله لمجيئها في الاقسام الثلثة ...
عمران ويوسف وهود ويونس وابراهيم والحجر والشعراء والقصص والعنكبوت والروم ولقمان والسجدة ...

منها اصلا كجعفر وسفرجل وملحقا كقردد وحجنفل ولعلها فرقت على السور ولم تعد باجمعها في اول القران لهذه الفائدة مع ما فيه من اعادة التحدي وتكرير التنبيه والمبالغة فيه والمعنى ان هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف او المؤلف منها كذا وقيل هي اسماء السور وعليه اطباق الاكثر سميت بها اشعارا بانها كلمات معروفة التركيب فلو لم تكن وحيا من الله تعالى لم تتساقط مقدرتهم دون معارضتها واستدل عليه بانها لو لم تكن مفهمة كان الخطاب بها كالخطاب بالمهمل والتكلم بالزنجي مع العربي ولم يكن القران باسره بيانا وهدى ولما امكن التحدي به وان كانت مفهمة فاما ان يراد بها السور التي هي مستهلها على انها القابها او غير ذلك والثاني باطل لانه اما ان يكون المراد ما وضعت له في لغة العرب وظاهر انه ليس كذلك او غيره وهو باطل لان القران انزل على لغتهم لقوله تعالى بلسان عربي مبين فلا يحمل على ما ليس في لغتهم لا يقال لم لا يجوز ان تكون مزيدة للتنبيه والدلالة على انقطاع كلام واستيناف اخر كما قاله قطرب او اشارة الى كلمات هي منها اقتصر عليها اقتصار الشاعر في قوله، قلت لها قفي فقالت لي قاف، كما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال الالف الاء الله واللام لطفه والميم ملكه وعنه ان الر وحم ون مجموعها الرحمن وعنه ان الم معناه انا الله اعلم ونحو ذلك في سائر الفواتح وعنه ان الالف من الله تعالى واللام من جبريل والميم من محمد اي القران منزل من الله تعالى بلسان جبريل على محمد عليه السلام او الى مدد اقوام واجال بحساب الجمل كما قاله ابو العالية متمسكا بما روي انه عليه الصلوة والسلام لما اتاه اليهود تلا عليهم الم البقرة فحسبوه وقالوا كيف ندخل في دين مدته احدى وسبعون سنة فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا فهل غيره فقال المص والر والمر فقالوا خلطت علينا فلا ندري بايها ناخذ فان تلاوته اياها بهذا الترتيب عليهم وتقريرهم على استنباطهم دليل على ذلك وهذه الدلالة وان لم تكن عربية لكنها لاشتهارها فيما بين الناس حتى العرب تلحقها بالمعربات كالمشكاة والسجيل والقسطاس او دالة على الحروف المبسوطة مقسما بها لشرفها من حيث انها بسائط اسماء الله تعالى ومادة خطابه هذا وان القول بانها اسماء السور يخرجها الى ما ليس في لغة العرب لان التسمية بثلثة اسماء فصاعدا مستنكرة عندهم وتؤدي الى اتحاد الاسم والمسمى وتستدعي تاخر الجزء عن الكل من حيث ان الاسم متاخر من المسمى بالرتبة لانا نقول هذه الالفاظ لم تعهد مزيدة للتنبيه والدلالة على الانقطاع والاستيناف يلزمها وغيرها من حيث انها فواتح السور ولا يقتضي ذلك ان لا يكون لها معنى في حيزها ولم تستعمل للاختصار من كلمات معينة في لغتهم اما الشعر فشاذ واما قول ابن عباس فتنبيه على ان هذه الحروف منبع الاسماء ومبادي الخطاب وتمثيل بامثلة حسنة الا ترى انه عد كل حرف من كلمات متباينة لا تفسير وتخصيص بهذه المعاني دون غيرها اذ لا مخصص لفظا ومعنى ولا بحساب

الجمل فملحق بالمعربات والحديث لا دليل فيه لجواز انه تبسم تعجبا من جهلهم وجعلها مقسما بها وان كان غير ممتنع لكنه
يحوج الى اضمار اشياء لا دليل عليها والتسمية بثلثة اسماء انما تمتنع اذا ركبت وجعلت اسما واحدا على طريقة بعلبك فاما
اذا نثرت نثر اسماء العدد فلا وناهيك بتسوية سيبويه بين التسمية بالجملة والبيت من الشعر وطائفة من اسماء حروف
المعجم والمسمى هو مجموع السورة والاسم جزؤها فلا اتحاد وهو مقدم من حيث ذاته ومؤخر باعتبار كونه اسما فلا دور
والوجه الاول اقرب الى التحقيق واوفق للطائف التنزيل واسلم من لزوم النقل ووقوع الاشتراك في الاعلام
من واضع واحد فانه يعود بالنقض على ما هو مقصود العلمية وقيل انها اسماء القرآن ولذلك اخبر عنها بالكتاب و
القرآن وقيل انها اسماء الله تعالى ويدل عليه ان عليا كرم الله وجهه كان يقول يا كهيعص يا حم عسق ولعله اراد
يا منزلهما وقيل الالف من اقصى الحلق وهو مبدأ المخارج واللام من طرف اللسان وهو وسطها والميم من الشفة وهي
آخرها جمع بينها ايماء الى ان العبد ينبغي ان يكون اول كلامه واوسطه وآخره ذكر الله تعالى وقيل انه سر استأثره الله بعلمه وقد
روي عن الخلفاء الاربعة وغيرهم من الصحابة ما يقرب منه ولعلهم ارادوا انها اسرار بين الله تعالى ورسوله ورموز لم
يقصد بها افهام غيره اذ يبعد الخطاب بما لا يفيد فان جعلتها اسماء الله تعالى او القرآن والسور كان لها حظ من الاعراب
اما الرفع على الابتداء او الخبر او النصب بتقدير فعل القسم على طريقة الله لافعلن بالنصب او غيره كاذكروا او الجر على اضمار
حرف القسم ويتأتى الاعراب لفظا والحكاية فيما كانت مفردة او موازنة لمفرد كحم فانه كهابيل والحكاية ليست الا فيما عدا
ذلك وسيجيء اليك ذكره مفصلا ان شاء الله تعالى وان ابقيتها على معانيها فان قدرت بالمؤلف من هذه الحروف كان في حيز
الرفع بالابتداء او الخبر على ما مر وان جعلتها مقسما بها يكون كل كلمة منها منصوبا او مجرورا على اللغتين في الله لافعلن و
يكون جملة قسمية بالفعل المقدر له وان جعلتها ابعاض كلم او اصواتا منزلة منزلة حروف التنبيه لم يكن لها محل من الاعراب
كالجمل المبتدأة والمفردات المعدودة ويوقف عليها وقف التمام اذا قدرت بحيث لا تحتاج الى ما بعدها وليس شيء منها آية
عند غير الكوفيين فاما عندهم فالم في مواقعها والمص وكهيعص وطه وطسم ويس وحم آية وحم عسق آيتان
والبواقي ليست بآيات وهذا توقيف لا مجال للقياس فيه ذلك الكتاب ذلك اشارة الى الم ان اول بالمؤلف من
هذه الحروف او فسر بالسورة او القرآن فانه لما تكلم به وتقضى او وصل من المرسل الى المرسل اليه صار متباعدا
واشير اليه بما يشار الى البعيد وتذكيره متى اريد بالم السورة لتذكير الكتاب فانه خبره او صفته الذي هو هو او
الى الكتاب فيكون صفته والمراد به الكتاب الموعود انزاله بقوله تعالى انا سنلقي عليك قولا ثقيلا ونحوه

اوفی الکتب المتقدمة وهو مصدر سمی به المفعول للمبالغة او فعال بنی للمفعول کاللباس ثم اطلق علی المنظوم عبارة قبل ان یکتب لانه مما یکتب والاصل فی الکتب الجمع ومنه الکتیبة لَا رَیْبَ فِیْهِ معناه انه لوضوحه وسطوع برهانه بحیث لا یرتاب العاقل بعد النظر الصحیح فی کونه وحیا بالغا حد الاعجاز لا ان احدا لا یرتاب فیه الا تری الی قوله تعالی وَاِنْ کُنْتُمْ فِیْ رَیْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰی عَبْدِنَا فَاْتُوْا بِسُوْرَةٍ مِّنْ مِّثْلِهٖ فانه ما ابعد الریب عنهم بل عرفهم الطریق المزیح له وهو ان یجتهدوا فی معارضة نجم من نجومه ویبذلوا فیها غایة جهدهم حتی اذا عجزوا عنها تحقق لهم ان لیس فیها مجال للشبهة ولا مدخل للریبة وقیل معناه لا ریب فیه للمتقین وهدی حال من الضمیر المجرور والعامل فیه الظرف الواقع صفة للمنفی والریب فی الاصل مصدر رابنی الشیء اذا حصل فیک الریبة وهی قلق النفس واضطرابها سمی به الشک لانه یقلق النفس ویزیل الطمانینة وفی الحدیث دع ما یریبک الی ما لا یریبک فان الشک ریبة والصدق طمانینة ومنه ریب الزمان لنوائبه هُدًی لِّلْمُتَّقِیْنَ یهدیهم الی الحق والهدی فی الاصل مصدر کالسری والتقی ومعناه الدلالة وقیل الدلالة الموصلة الی البغیة لانه جعل مقابل الضلالة فی قوله تعالی لَعَلٰی هُدًی اَوْ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ولانه لا یقال مهدی الا لمن اهتدی الی المطلوب واختصاصه بالمتقین لانهم المهتدون به والمنتفعون بنصه وان کانت دلالته عامة لکل ناظر من مسلم وکافر وبهذا الاعتبار قال هدی للناس او لانه لا ینتفع بالتامل فیه الا من صقل العقل واستعمله فی تدبر الایات والنظر فی المعجزات وتعرف النبوات لانه کالغذاء الصالح لحفظ الصحة فانه لا یجلب نفعا ما لم تکن الصحة حاصلة والیه اشار بقوله تعالی وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْاٰنِ مَا هُوَ شِفَآءٌ وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ وَلَا یَزِیْدُ الظّٰلِمِیْنَ اِلَّا خَسَارًا ولا یقدح ما فیه من المجمل والمتشابه فی کونه هدی لما لم ینفک عن بیان تعیین المراد منه والمتقی اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقی والوقایة فرط الصیانة وهو فی عرف الشرع اسم لمن یقی نفسه عما یضره فی الآخرة وله ثلث مراتب الاولی التوقی عن العذاب المخلد بالتبری عن الشرک وعلیه قوله تعالی وَاَلْزَمَهُمْ کَلِمَةَ التَّقْوٰی والثانیة التجنب عن کل ما یؤثم من فعل او ترک حتی الصغائر عند قوم وهو المتعارف باسم التقوی فی الشرع وهو المعنی بقوله تعالی وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرٰٓی اٰمَنُوْا وَاتَّقَوْا والثالثة ان یتنزه عما یشغل سره عن الحق ویتبتل الیه بشراشره وهو التقوی الحقیقی المطلوب بقوله وَاتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰتِهٖ وقد فسر قوله هدی للمتقین علی الاوجه الثلثة واعلم ان الایة تحتمل اوجها من الاعراب ان یکون الٓمّٓ مبتدا علی انه اسم القرآن او السورة او مقدر بالمؤلف منها وذلک خبره وان کان اخص من المؤلف مطلقا والاصل ان الاخص لا یحمل علی الاعم لان المراد به المؤلف الکامل فی تالیفه البالغ اقصی درجات الفصاحة ومراتب البلاغة والکتاب صفة ذلک او ان یکون الٓمّٓ خبر مبتدا محذوف وذلک خبرا ثانیا او بدلا والکتاب صفته

ف۱ قوله مصدر الخ کالخطاب سمی به المکتوب کالضرب بمعنی المضروب جعل لکمال تعلقه به کانه عینه للمبالغة فیکون هذه الدلالة بطریق المجاز ۱۲ خف تغیر ف۲ قوله او فعال الخ ای اسم او صفة بمعنی المفعول کاللباس بمعنی الملبوس والالٰه بمعنی المالوه قوله لانه مما یکتب ای لیصیر ما یؤول الیه ۱۲ خف تغیر ف۳ قوله معناه الخ جواب عن انه کیف نفی الریب استغراقا مع کثرة المرتابین والریب ای بلوغه وضوح شانه وظهور برهانه لا یرتاب فیه ذو نظر صحیح فتعین انه وحی معجز وما سواه بمنزلة العدم لا یعتد به فلا ارتیاب فیه فمعنی نفیه عنه انه لیس محلا للریب ولا مظنة له عند العاقل المنصف ۱۲ قیل انه نفی اللیاقة والاولی ان یقال ان هذا النظم یدل علی نفی الریب عن القرآن ولیس فیه ما یدل علی نفی المرتابین ولا علی عدم الریب فیهم فلا اعتراض علیه لوجود المرتابین ولا بوجود الریب فیهم لعدم التعارض وکذا قوله تعالی وان کنتم فی ریب یدل علی انهم فی ریب ولیس فیه دلالة علی ان فی القرآن ریب حتی یعارض به فیکون هذا کقول القائل للابیض الابهق صفرة فیه فلا یعترض علیه بان صاحب الیرقان یراه اصفر لانه لیس للابیض صفرة وانما الصفرة فی الرائی ولذا یدل علی مرضه فکذا الوجود المرتابین لا یعترض علیه ولا یحتاج الی تاویله فانا الریب فی قلوبهم ویدل علی مرضهم وقد قال الله تعالی فی قلوبهم مرض آه وقال تعالی وما یضل به الا الفاسقین آه وقال تعالی ویقول الذین فی قلوبهم مرض الخ فالمرض فی قلوبهم وهو الباعث لریبهم لا ریب فی القرآن فلا اعتراض علیه ولا حاجة الی الجواب ۱۲ لمخص ف۴ قوله وقیل الخ هو جواب آخر عن السوال السابق فی توجیه نفی الریب والمرتابین وعلی هذا فیه صفة لاسم لا وللمتقین خبره واعترضه المصنف رحمه الله بما قیل علیه من ان المعروف فی الظرف الواقع بعد لا ان یکون خبره والمناسب لمقام المدح نفی الریب مطلقا مع ان المعنی حینئذ لا شک فی حقیة للمتقین الذین یصدقون بحقیته ولا یخفی ما فیه ۱۲ لمخص ف۵ قوله هدی حال الخ والمصدر یقع حالا مبالغة بجعله عین الهدی او مأولا بالتاویل المشهور واعترض علیه بان الظاهر توجه النفی الی القید لان المعنی لا ریب فیه للمتقین حال کون القرآن هادیا واذا لم یکن هادیا یقتضی الریب فیه للمتقین وهو فاسد لان المتقی لا یرتاب فیه واجیب بان الحال لازمة فلا یبقی للاشکال مجال ۱۲ خف تغیر ف۶ قوله الریب الخ قال الامام الرازی الریب قریب من الشک وفیه زیادة کانه ظن سوء تقول رابنی امر فلان اذا ظننت به سوء ومنه قوله علیه السلام دع ما یریبک الی ما لا یریبک ۱۲ ف۷ قوله فی الحدیث الخ معناه دع ما یقلقک ذاهبا الی ما لا یقلقک فان کون الشیء مشکوکا فیه غیر صحیح مما یقلق النفس الزکیة ویضطرب بسمعه وکونه صادقا صحیحا مما یطمئن له الا انا وجدت نفسک مضطربة فی امر فدعه واذا وجدتها مطمئنة فیه فاستمسک به لان اضطراب قلب المؤمن فی شیء علامة کونه باطلا محالا لان یشک فیه فطمانینة قلبه علامة کونه صدقا وحقا ۱۲ ف۸ قوله ومنه الخ ای مما نقل من القلق الی ما هو سببه من الشدائد والنوائب جمع نائبة وهی الحادثة من حوادث الدهر خیرا کان او شرا کما فی حدیث مسلم نوائب الحق وقال لبید شعر نوائب من خیر وشر کلاهما فلا الخیر ممدود ولا الشر لازب لکن خص بما یحدث من الشر والمصائب وهو المراد هنا ۱۲ خف تغیر ف۹ قوله ومعناه الدلالة ای بلطف سواء کانت موصلة او غیر موصلة کما فی اهدنا الصراط الخ ولیس المراد من الهدی الدلالة الموصلة اذ لو کان الایصال معتبرا فی مسمی الهدی لامتنع حصول الهدی عند عدم الاهتداء مع انه ورد فی القرآن فاما ثمود فهدیناهم فاستحبوا العمی علی الهدی والعرب تقول هدیته فلم یهتد وهذا وجه التمریض المستفاد من قوله وقیل الدلالة الموصلة ۱۲ لمخص ف۱۰ قوله لانه جعل الخ شروع فی ترجیح الثانی وحاصله ان الهدی مقابل الضلالة وعدم الوصول معتبر فی مفهوم الضلال فلو لم یعتبر الوصول فی مفهوم الهدی لم یتقابلا ورد علیه ان المقابل للضلال هو الهدی اللازم الذی بمعنی الاهتداء مجازا ولا نسلم ان المتعدی مقابل الضلال ولو سلمناه فاستعمال الهدایة فی احدهما قرینة المقابلة والکلام فی مطلقها ۱۲ لمخص ف۱۱ قوله لمن اهتدی الخ یعنی ان من حصل له الدلالة من غیر اهتداء لا یقال مهدی فعلم ان الایصال معتبر فی مفهومه ورد بان هذا ایضا الا فی موضع المدح ولولا قرینة المدح لم یتبادر منه الا الدلالة بلطف ۱۲ لمخص ف۱۲ قوله واختصاصه بالمتقین الخ یرید ان اختصاص الهدی باعتبار اختصاص ثمرته وهو الاهتداء فالمراد بالاختصاص التخصیص الذکری وباللام لام الانتفاع وهو جواب سوال تقدیره ان الهدایة عامة للناس فلم خصت بهؤلاء ۱۲ لمخص ف۱۳ قوله او لانه لا ینتفع الخ هو الفرق بین الجوابین یحصل من بیان معناهما ان الجواب الاول ان الهدایة مطلق الدلالة وهی لا تختص بالمتقین وانما خصوا بالذکر لانهم الکمل الافراد واشرفهم او لانهم المنتفعون بالدلالة لا انها مختصة بهم والمراد بالمتقین الذین ترکوا ما نهوا عنه واخذوا بالاوامر ومعنی الثانی ان الهدایة مطلق الدلالة والمراد بالمتقین المبرؤون عن الشرک وهدایة القرآن ای کونه هادیا ودلیلا علی ما فیه لا یکون الا بعد الایمان والتبری عن الشرک بناء علی ما ذهب الیه الماتریدیة وبعض الاشعریة من ان وجوب الشرع موقوف علی الایمان بوجود الباری وعلی التصدیق بنبوة النبی صلی الله علیه وسلم ولو توقف شیء من هذه الاحکام علی الشرع لزم الدور کما قرر فی محله فذکر المتقین علی الثانی لان دلالة القرآن موقوفة علی التقوی بهذا المعنی لانها انما تثبت بالعقل علی المشهور فالتقوی فی الوجهین علی حقیقته وقیل ان التقوی فی الجواب الثانی بمعنی صائرین الی التقوی فیکون مجازا کقوله علیه السلام من قتل قتیلا فله سلبه ۱۲ لمخص ف۱۴ قوله لما لم ینفک عن بیان تعیین المراد منه بدلالة السمع او العقل فکان کله هدی وهذا علی مذهب الشافعیة واما عند الحنفیة فهذا لانها تهدی الی اعتقاد حقیتها وتفویض علمها الی الله تعالی ۱۲ ف۱۵ قوله حتی الصغائر الخ [illegible]

ولاريب فيه فى المشهورة مبنى لتضمنه معنى من منصوب المحل على انه اسم لا النافية للجنس العاملة عمل ان لانها نقيضتها ولازمة للاسماء لزومها وفى قراءة ابى الشعثاء مرفوع بلا التى بمعنى ليس وفيه خبره ولم يقدم كما قدم فى قوله تعالى لا فيها غول لانه لم يقصد تخصيص نفى الريب به من بين سائر الكتب كما قصد ثمة او صفته وللمتقين خبره وهدى نصب على الحال او الخبر محذوف كما فى لا ضير ولذلك وقف على لا ريب على ان فيه خبر هدى قدم عليه لتنكيره والتقدير لا ريب فيه فيه هدى وان يكون ذلك مبتدأ والكتاب خبره على معنى انه الكتاب الكامل الذى يستاهل ان يسمى كتابا او صفته وما بعده خبره والجملة خبر الم والاولى ان يقال انها اربع جمل متناسقة تقرر اللاحقة منها السابقة ولذلك لم يدخل العاطف بينها فالم جملة دلت على ان المتحدى به هو المؤلف من جنس ما يركبون منه كلامهم وذلك الكتاب جملة ثانية مقررة لجهة التحدى بانه الكتاب المنعوت بغاية الكمال ثم سجل على كماله بنفى الريب فيه ولا ريب فيه ثالثة تشهد على كماله اذ لا كمال اعلى مما للحق واليقين وهدى للمتقين بما يقدر له مبتدأ رابعة تؤكد كونه حقا لا يحوم الشك حوله بانه هدى للمتقين او تستتبع السابقة منها اللاحقة استتباع الدليل للمدلول وبيانه انه لما نبه اولا على اعجاز المتحدى به من حيث انه من جنس كلامهم وقد عجزوا عن معارضته استنتج منه انه الكتاب البالغ حد الكمال واستلزم ذلك ان لا يتشبث الريب باطرافه اذ لا انقص مما يعتريه الشك والشبهة وما كان كذلك كان لا محالة هدى للمتقين وفى كل واحدة منها نكتة ذات جزالة ففى الاولى الحذف والرمز الى المقصود مع التعليل وفى الثانية فخامة التعريف وفى الثالثة تاخير الظرف حذرا عن ايهام الباطل وفى الرابعة الحذف والتوصيف بالمصدر للمبالغة وايراده منكرا للتعظيم وتخصيص الهدى بالمتقين باعتبار الغاية وتسمية المشارف للتقوى متقيا ايجازا وتفخيما لشانه الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ اما موصول بالمتقين على انه صفة مجرورة مقيدة له ان فسر التقوى بترك ما لا ينبغى مترتبة عليه ترتب التحلية على التخلية والتصوير على التصقيل او موضحة ان فسر بما يعم فعل الحسنات وترك السيئات لاشتماله على ما هو اصل الاعمال واساس الحسنات من الايمان والصلوة والصدقة فانها امهات الاعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتبعة لسائر الطاعات والتجنب عن المعاصى غالبا الا ترى الى قوله تعالى اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ وقوله عليه الصلوة والسلام الصلوة عماد الدين والزكوة قنطرة الاسلام او مادحة بما تضمنه تخصيص الايمان بالغيب واقام الصلوة وايتاء الزكوة بالذكر اظهارا لفضلها على سائر ما يدخل تحت اسم التقوى او على انه مدح منصوب او مرفوع بتقدير اعنى او هم الذين واما مفصول عنه مرفوع بالابتداء وخبره اولئك

سله قوله لتضمينه الخ والتضمين المصطلح ان يقصد بلفظ معناه الحقيقي ويلاحظ معه معنى فعل آخر يناسبه ويدل عليه بذكر صلة كاحمد اليك فلانا اي انهي حمده اليك وفائدة التضمين اعطاء مجموع المعنيين فالفعلان مقصودان معا قصدا وتبعا واختلفوا فيه فذهب بعضهم الى ان التضمين مراد بلفظ محذوف يدل عليه بذكر متعلقه فتارة يجعل المذكور اصلا في الكلام والمحذوف قيدا فيه على انه حال كقوله تعالى ولتكبروا الله على ما هداكم اي حامدين وتارة يعكس ذلك فيجعل المحذوف اصلا والمذكور مفعولا كما مر في احمد اليك فلانا اي انهي حمده اليك او حالا كما في يؤمنون بالغيب اي يعترفون مؤمنين به والمراد من التضمين ههنا ان التصديق لا يعتبر ما لم يقترن به الاعتراف والاقرار ١٢ ملخص ٥٢ قوله وكلا الوجهين حسن الخ قال صاحب الكشاف واما ما حكى ابو زيد ما امنت ان اجد صحابة اي ما وثقت فحقيقته صرت ذا امن اي ذا سكون وطمانينة وكلا الوجهين حسن في يؤمنون بالغيب اي يعترفون به او يثقون بانه حق ١٢ تفسير كبير ٥٣ قوله اعتقاد الحق افتعال من العقد وهو عقد القلب اي الجزم به والمراد بالاقرار ما يعتبر شرعا وهو كلمة الشهادة ولعل فيما اذا كان عمليا لم يقيد به لظهوره فان قلت ان اراد ان اصل الايمان ما ذكره من مجموع ثلثة امور فمذهب السلف من المحدثين ليس كذلك لعدم تكفيرهم لمن اخل ببعضها ولا واسطة عندهم وان اراد الكامل منه لم يتفرع عليه ما ذكر من ان من اخل الخ ولذا قيل الظاهر ما في المقاصد بالواو مكان الفاء قلت قال بعض المدققين ان من جعل الاعمال جزأ من الايمان منهم من جعلها داخلة في حقيقته حتى يلزم من عدمها عدمه وهم المعتزلة ومنهم من جعلها اجزاء عرفية لا يلزم من عدمها عدمه كما يعد في العرف الشعر والظفر واليد والرجل اجزاء لزيد مثلا ومع ذلك لا يعدم بعدمها وهو مذهب السلف كما في الحديث الايمان بضع وسبعون شعبة الخ فلفظ الايمان عندهم موضوع للقدر المشترك بين التصديق والاعمال فاطلاقه على التصديق فقط وعلى مجموع التصديق والاعمال حقيقي كما ان المعتبر في الشجرة بحسب العرف القدر المشترك بين ساقها فقط ومجموع الساق مع الاوراق والشعب لا تنعدم اليها الانعدام ما بقي الساق وكذا حال زيد فالتصديق بمنزلة اصل الشجرة والاعمال بمنزلة فروعها واغصانها فما دام الاصل باقيا يكون الايمان باقيا وان انعدمت الشعب ومن قال انها خارجة عنه لا يمنع من اطلاق الايمان عليها مجازا فلا مخالفة بينهم الا في ان الاطلاق حقيقي او مجازي وهو بحث لفظي ومن ههنا علم ضعف الطعن بالشعب في الحديث لما فيه من الايماء الى ما ذكره ١٢ خف ٥٤ قوله ومن اخل بالعمل الخ اعلم ان اهل الحديث ذكروا وجهين على ما ذكره الامام الاول ان المعرفة ايمان كامل وهو الاصل ثم بعد ذلك كل طاعة ايمان على حدة وهذه الطاعات لا يكون شيء منها ايمانا الا اذا كانت مرتبة على الاصل الذي هو المعرفة وقالوا ان الجحود وانكار القلب كفر ثم كل معصية بعده كفر على حدة ولم يجعلوا شيئا من الطاعات ايمانا ما لم توجد المعرفة ولا شيئا من المعاصي كفرا ما لم يوجد الجحود والانكار لان الفرع لا يحصل بدون اصله وهو قول عبد الله بن سعيد بن كلاب الثاني ان الايمان اسم للطاعات كلها وهو ايمان واحد وجعلوا الفرائض والنوافل كلها من جملة الايمان ومن ترك شيئا من الفرائض فقد انتقص ايمانه ومن ترك النوافل لا ينتقص ايمانه ومنهم من قال الايمان اسم للفرائض دون النوافل ولا يتصور نقصان الايمان الا بترك الكفر فمعنى قول السلف فاسق مؤمن فاسق اذ كافر فاسق على ما ذهب اليه البعض ١٢ تفسير كبير ٥٥ قوله اضاف الخ الاضافة المذكورة دلت على ان الايمان صفة القلب واما انه التصديق لا صفة اخرى من الصفات النفسانية فبالاتفاق بين الفريقين ثم الاستدلال على تلك الاضافة بتعاضد الآيات والاحاديث بحيث لا يمكن تمحض الاحتمال كل واحد للتاويل بان يقال يحتمل ان يكون الاضافة اليه باعتبار كونه محل الركن الاعظم ونحو ذلك لا يضر في الاستدلال كما ان احتمال كل واحد من المخبرين للكذب لا ينافي افادة الخبر المتواتر اليقين مع ان الاصل هو الحقيقة على ان المطلوب ظني لانه بيان ما وضع له لفظ الايمان في الشرع فيكفي فيه الاستدلال بالظاهر ١٢ حاشية ٥٦ قوله عطف الخ استدلال على عدم دخول العمل في الايمان اذ الجزء لا يعطف على الكل مطردا وكذا قوله وان طائفتان الخ فان تعلق الحكم بشيء موصوف بصفة يدل على حصول تلك الصفة حال التعلق وكذا قوله يا ايها الذين آمنوا كتب الخ فان وجوب القصاص في القتلى يدل على مجامعة الايمان مع القتل وكذا قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا الخ فانه يدل بطريق المفهوم على ان الايمان قد يلبس بالظلم ١٢ حاشية ٥٧ قوله ثم اختلف الخ اي اختلف القائلون بان حقيقة التصديق لا غير الى ان يكفي ذلك التصديق وحده في كونه مؤمنا ام لا بد من الاقرار او ما في حكمه كاشارة الاخرس وليس الخلاف في الحكم بايمانه ظاهرا واجراء احكام الاسلام من الصلوة عليه ودفنه في مقابر المسلمين ونحو ذلك بل في كونه مؤمنا في الآخرة ناجيا من العذاب المخلد كما ان المصر على عدم الاقرار مع طلبه بلا مانع كافر اتفاقا ولم يجزم المصنف باشتراطه اذ قال ولعل الخ لتعارض الادلة عنده قال الامام ان من عرف الله بالدليل ووجد من الوقت ما امكنه ان يتلفظ بالشهادة فيه ولم يتلفظ بها فعن الغزالي انه مؤمن والامتناع من النطق يجري مجرى المعاصي التي يؤتى بها مع الايمان والاحاديث الصحيحة شاهدة له كحديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان اه كما قال ١٢ ملخص ٥٨ قوله لانه تعالى ذم المعاند الخ قال الله في شان جهلة اهل الكتاب ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا اماني وانهم الا يظنون قدمهم بعدم العلم وعدم معرفة الكتاب وقال في شان احبار اليهود وعلمائهم فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم وويل لهم مما يكسبون فكرر الويل عليهم ١٢ خطيب اي لو كان العلم كافيا ولا حاجة الى انضمام الاقرار لم يذم المعاند اكثر من ذم الجاهل لان التصديق وهو الايمان حاصل وتوضيحه ان عدم الاقرار من المعاند اقبح من عدم الاقرار من الجاهل المقصر فلهذا كان ذم المعاند اشد من ذم الجاهل ١٢ خطيب ٥٩ قوله مصدر الخ اي الغيب مصدر وصف الذات به مبالغة واقيم مقام اسم الفاعل كالصوم بمعنى الصائم والزور بمعنى الزائر ١٢ ملخص ٦٠ قوله والخمصة بفتح الخاء المعجمة الحفرة التي في موضع الكلية وهي في الاصل الجوعة سمي به الحفرة المذكورة لانه يعلم منه جوع الحيوان وشبعه ١٢ ٦١ قوله وهو المراد في الآية لا يتم القسم الاول اليضا مراد لان المتقين يؤمنون بالغيب المراد من قوله وعنده مفاتح الغيب الآية لانا نقول الايمان بطريق الاجمال وهو بهذا الوجه الاجمالي مما نصب عليه دليل وهو مستقل من الآية ١٢ خطيب ٦٢ قوله صلة الصلة في اصطلاح النحاة صلة الموصول والمفعول به بواسطة الحرف وتطلق على الزائدة ١٢ خف ٦٣ قوله وان جعلته الخ وهذا المعنى مختار ابي مسلم الاصفهاني حيث قال معناه انهم يؤمنون بالله حال الغيب كما انهم يؤمنون به حال الشهود لا كالمنافقين الذين اذا لقوا الذين الخ ونظيره قوله تعالى ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب واحتج على قوله بامور الاول ان قوله تعالى والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك الخ ايمان بالاشياء الغائبة فلو كان المراد من قوله الذين يؤمنون بالغيب هو الايمان بالاشياء الغائبة لكان المعطوف نفس المعطوف عليه وانه غير جائز الثاني لو حملناه على الايمان بالغيب يلزم اطلاق القول بان الانسان يعلم الغيب وهو خلاف قوله تعالى وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو ولو فسرنا الآية بما قلنا لا يلزم المحذور واجيب عن الاول بان يؤمنون بالغيب يتناول الايمان بالغائبات على الاجمال ثم بعد ذلك قوله والذين يؤمنون بما انزل اليك يتناول بعض الغائبات فكان هذا من باب عطف التفصيل على الجملة كما في قوله تعالى وملائكته وجبريل وميكال وعن الثاني بان الغيب ينقسم الى ما عليه دليل والى ما لا دليل عليه اما الذي لا دليل عليه فهو سبحانه وتعالى العالم به لا غيره واما الذي عليه دليل فلا يمتنع ان تقول نعلم من الغيب ما لنا عليه دليل ١٢ تفسير كبير بتغيير ٥ يعني انه متعد الى المفعول الاول بنفسه تجريده شائع الاستعمال بالباء لتضمين معنى الاعتراف وليسر المعنى ان تعديته ههنا باعتبار التضمين والا لزم التكرار في قوله وكلا الوجهين حسن ١٢ ٥ اي عند المحققين ليقابل قوله عند الجمهور ١٢ ٥ اي من المعاني الشرعية فلا ينافي ما مر من تحسين الحمل على المعنى اللغوي ١٢ عبد

فالقرينة العقلية اذ لا يمكن التصديق بالا طريق اليه والايمان بالقسم الاول باعتبار انه لا يعلمها الا هو الله تعم داخل في القسم الثاني اذ نصب عليه بهذا الاعتبار دليل نقلي ١٢ عبد الحكيم

على هدى فيكون الوقف على المتقين تاما والايمان في اللغة عبارة عن التصديق ماخوذ من الامن كان المصدق امن المصدق من التكذيب والمخالفة وتعديته بالباء لتضمينه معنى الاعتراف وقد يطلق بمعنى الوثوق من حيث ان الواثق صار ذا امن ومنه ما امنت ان اجد صحابة وكلا الوجهين حسن في يؤمنون بالغيب واما في الشرع فالتصديق بما علم بالضرورة انه من دين محمد صلى الله عليه وسلم كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء ومجموع ثلثة امور اعتقاد الحق والاقرار به والعمل بمقتضاه عند جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج فمن اخل بالاعتقاد وحده فهو منافق ومن اخل بالاقرار فكافر ومن اخل بالعمل ففاسق وفاقا وكافر عند الخوارج خارج عن الايمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة والذي يدل على انه التصديق وحده انه سبحانه اضاف الايمان الى القلب فقال كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ولَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ ولَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وعطف عليه العمل الصالح في مواضع لا تحصى وقرنه بالمعاصي فقال تعالى وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ مع ما فيه من قلة التغيير لانه اقرب الى الاصل وهو متعين الارادة في الاية اذ المعدى بالباء هو التصديق وفاقا ثم اختلف في ان مجرد التصديق بالقلب هل هو كاف لانه المقصود ام لا بد من انضمام الاقرار به للمتمكن منه ولعل الحق هو الثاني لانه تعالى ذم المعاند اكثر من ذم الجاهل المقصر وللمانع ان يجعل الذم للانكار لا لعدم الاقرار والغيب مصدر وصف به للمبالغة كالشهادة في قوله تعالى عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ والعرب تسمي المطمئن من الارض والخمصة التي تلي الكلية غيبا او فيعل خفف كقيل والمراد به الخفي الذي لا يدركه الحس ولا يقتضيه بداهة العقل وهو قسمان قسم لا دليل عليه وهو المعني بقوله تعالى وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته واليوم الاخر واحواله وهو المراد به في الاية هذا اذا جعلته صلة للايمان واوقعته موقع المفعول به وان جعلته حالا على تقدير ملتبسين بالغيب كان بمعنى الغيبة والخفاء والمعنى انهم يؤمنون غائبين عنكم لا كالمنافقين الذين اذا لقوا الذين امنوا قالوا امنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم او عن المؤمن به لما روى ان

ابن مسعود قال والذی لا اله غیره ما آمن احد افضل من ایمان بغیب ثم قرأ هذه الایة وقیل المراد بالغیب القلب والمعنی یؤمنون بقلوبهم لا کمن یقولون بافواههم ما لیس فی قلوبهم فالباء علی الاول للتعدیة وعلی الثانی للمصاحبة وعلی الثالث للآلة ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلٰوةَ﴾ ای یعدّلون ارکانها ویحفظونها ان یقع زیغ فی افعالها من اقام العود اذا قوّمه او یواظبون علیها من قامت السوق اذا نفقت واقمتها اذا جعلتها نافقة قال ؎ اقامت غزالة سوق الضراب ÷ لاهل العراقین حولا قمیطا ÷ فانه اذا حوفظ علیها کانت کالنافق الذی یرغب فیه واذا ضیعت کانت کالکاسد المرغوب عنه او یتشمرون لادائها من غیر فتور ولا توان من قولهم قام بالامر واقامه اذا جدّ فیه وتجلّد وضده قعد عن الامر وتقاعد او یؤدونها عبّر عن ادائها بالاقامة لاشتمالها علی القیام کما عبّر عنها بالقنوت والرکوع والسجود والتسبیح والاول اظهر لانه اشهر والی الحقیقة اقرب وافید لتضمنه التنبیه علی ان الحقیق بالمدح من راعی حدودها الظاهرة من الفرائض والسنن وحقوقها الباطنة کالخشوع والاقبال بقلبه علی الله تعالی لا المصلون الذین هم عن صلاتهم ساهون ولذلک ذکر فی سیاق المدح والمقیمین الصلوة وفی معرض الذم فویل للمصلین والصلوة فعلة من صلی اذا دعا کالزکوة من زکی کتبتا بالواو علی لفظ المفخم وانما سمی الفعل المخصوص بها لاشتماله علی الدعاء وقیل اصل صلی حرک الصلوین لان المصلی یفعله فی رکوعه وسجوده واشتهار هذا اللفظ فی المعنی الثانی مع عدم اشتهاره فی الاول لا یقدح فی نقله عنه وانما سمی الداعی مصلیا تشبیها له فی تخشعه بالراکع والساجد ﴿وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ﴾ ○ الرزق فی اللغة الحظ قال الله تعالی ﴿وَتَجْعَلُوْنَ رِزْقَكُمْ اَنَّكُمْ تُكَذِّبُوْنَ﴾ والعرف خصصه بتخصیص الشیء بالحیوان وتمکینه من الانتفاع به والمعتزلة لما استحالوا من الله ان یمکن من الحرام لانه منع من الانتفاع به وامر بالزجر عنه قالوا الحرام لیس برزق الا تری انه تعالی اسند الرزق ههنا الی نفسه ایذانا بانهم ینفقون الحلال المطلق فان انفاق الحرام لا یوجب المدح وذم المشرکین علی تحریم ما رزقهم الله بقوله تعالی قل ارایتم ما انزل الله لکم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا واصحابنا جعلوا الاسناد للتعظیم والتحریض علی الانفاق والذم لتحریم ما لم یحرم واختصاص ما رزقناهم بالحلال للقرینة وتمسکوا لشمول الرزق بقوله علیه الصلوة والسلام فی

حديث عمرو بن قرة لقد رزقك الله طيبا فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما احل الله لك من حلاله و
بانه لو لم يكن رزقا لم يكن المتغذي به طول عمره مرزوقا وليس كذلك لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على
الله رزقها وانفق الشئ وانفده اخوان ولو استقريت الالفاظ وجدت كل ما يوافقه في الفاء والعين دالا على معنى الذهاب
والخروج والظاهر من انفاق ما رزقهم الله صرف المال في سبيل الخير من الفرض والنفل ومن فسره بالزكوة ذكر
افضل انواعه والاصل فيه او خصصه بها لاقترانه بما هو شقيقها وتقديم المفعول به للاهتمام والمحافظة على رؤس
الاى وادخال من التبعيضية عليه للكف عن الاسراف المنهى عنه ويحتمل ان يراد به الانفاق من جميع المعاون التى
آتاهم الله من النعم الظاهرة والباطنة ويؤيده قوله عليه الصلوة والسلام ان علما لا يقال به ككنز لا ينفق منه والى
ذهب من قال ومما خصصناهم به من انوار المعرفة يفيضون ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾
هم مؤمنوا اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واضرابه معطوفون على الذين يؤمنون بالغيب داخلون معهم في جملة
المتقين دخول خصين تحت عام اذ المراد باولئك الذين امنوا عن الشرك والانكار وبهؤلاء مقابلوهم فكانت الايتان
تفصيلا للمتقين وهو قول ابن عباس او على المتقين فكانه قال هدى للمتقين عن الشرك والذين امنوا من اهل الملل
ويحتمل ان يراد بهم الاولون باعيانهم ووسط العاطف كما وسط في قوله ع الى الملك القرم وابن الهمام وليث
الكتيبة في المزدحم وقوله ع يا لهف زيابة للحارث الصابح فالغانم فالآئب على معنى انهم الجامعون بين الايمان بما
يدركه العقل جملة والاتيان بما يصدقه من العبادات البدنية والمالية وبين الايمان بما لا طريق اليه غير السمع
وكرر الموصول تنبيها على تباين السبيلين او طائفة منهم وهم مؤمنوا اهل الكتاب ذكرهم مخصصين عن الجملة
كذكر جبرئيل وميكائيل بعد الملائكة تعظيما لشانهم وترغيبا لامثالهم والانزال نقل الشئ من الاعلى الى الاسفل
وهو انما يلحق المعاني بتوسط لحوقه الذوات الحاملة لها ولعل نزول الكتب الالهية على الرسل بان يتلقفه الملك
من الله تعالى تلقفا روحانيا او يحفظه من اللوح المحفوظ فينزل به فيلقيه على الرسل والمراد بما انزل اليك القران باسره
والشريعة عن اخرها وانما عبر عنه بلفظ الماضي وان كان بعضه مترقبا تغليبا للموجود على ما لم يوجد او تنزيلا
للمنتظر منزلة الواقع ونظيره قوله تعالى ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ فان الجن لم يسمعوا جميعه ولم يكن
الكتاب كله منزلا حينئذ وبما انزل من قبلك سائر الكتب السابقة والايمان بهما جملة فرض عين وبالاول دون

---

١ قوله وانفق الشئ وانفده اخوان الخ اى بينهما اشتقاق اكبر وهو الاشتراك فى اصل المعنى واكثر الحروف مع التناسب فى الباقى ولذا اقتصر على الفاء والعين كنفق ونفد ونشا وامثالها والانفاق اخراج المال من اليد ١٢ خف ٢ قوله ومن فسره الخ يعنى ان الظاهر منه حمل الانفاق على ما يشمل انواعه فرضا ونفلا ومن حمله على الزكوة كما اخرجه ابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنهما فيحتمل انه لم يرد التخصيص وانما اقتصر على الكمل افراده ويحتمل انه اراد الزكوة بقرينة الصلوة لانها مقترنة بالزكوة فى كثير من الآيات ١٢ ملخص ٣ قوله ويؤيده الخ توجيه ان ايصال النفع بالتعليم لما كان شبيها بالانفاق الحقيقي كان هذا مؤيد الاحتمال ان يراد بالانفاق ما هو شامل للتعليم ١٢ خطيب ٤ قوله هم مؤمنوا اهل الكتاب الخ قدم هذا الوجه لانه رجح رواية ودراية لانه ماثور عن الصحابة كابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم ولان التغاير هو الاصل فى العطف ولان اعادة الموصول وتوصيفه بهذا الايمان مع اشتراك بين جميع المؤمنين يستدعى ان يراد به من لهم نوع اختصاص بالصلة وهم مؤمنوا اهل الكتاب فانهم مطالبون ان يؤمنوا بالقرآن خصوصا قال الله تعالى وآمنوا بما انزلت مصدقا لما معكم ويؤمنون بالكتب السابقة فى الجملة بخلاف سائر المؤمنين ١٢ حاشيه تغيير ٥ قوله او على المتقين الخ هذا الوجه مشارك للاول فى انه اريد فيها بالذين يؤمنون بما انزل اليك مؤمنوا اهل الكتاب ولذا قدمه على ما بعده وقوله وكانه قال الخ اشارة الى وجه التغاير بين المتعاطفين فان المراد بالمعطوف عليه من آمن من العرب الذين ليسوا باهل الكتاب وبالمعطوف من آمن بالنبى صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب ١٢ خف ٦ قوله يحتمل ان يراد الخ اشارة الى ان هذا التفسير غير ماثور وانه من نتائج الافكار ١٢ خف ٧ قوله ووسط العاطف الخ جواب عن سوال مقدر وهو ان العطف يقتضى المغايرة واتحاد الاعيان ينافيه وتعدد الشواهد اشارة الى انه يجرى فى الاسماء والصفات باعتبار تغاير المفهومات ويكون بالواو والفاء ثم باعتبار تعاقب الانتقال فى الاحوال ١٢ خف ٨ قوله يا لهف الخ هو سلمة المعروف بابن زيابة التيمى شاعر جاهلى وزيابة اسم والعرب تدعوا امهم عند حلول المصائب واراد بالحارث حارث بن همام بن مرة الشيبانى وكان حارث قد اغار على ابله ولم يكن ابن زيابة يومئذ حاضرا والمعنى يا لهف امى لاجل اغارة الحارث الذى اتى صباحا فغنم ثم آب سالما غانما ثم لما كانت الصفات الثلاثة متعاقبة بحسب التحقق اتى بالفاء الموضوع للتعقيب ١٢ فيض ٩ قوله وكرر الخ جواب ما قيل اذا كان فى ات الموصولين متحدا فلم اعيد الموصول فى هذه الصفة وحلا اكتفى بعطف الصفات ١٢ عب ١٠ قوله او طائفة منهم الخ عطف على قوله الاولون فتعريف الموصول الاول للجنس والثانى للعهد والمراد بالغيب كل ما غاب عن الحس والبديهة مما قام عليه دليل عقلى او نقلى فيكون من ذكر الخاص بعد العام ١٢ ع ١١ قوله فيلقيه الخ وفيه طريقان احدهما ان النبى صلى الله عليه وسلم انخلع من الصورة البشرية الى الصورة الملكية واخذه من جبرئيل عليه السلام والثانى ان الملك انخلع من الملكية الى البشرية حتى ياخذه الرسول منه والاول اصعب الحالين كذا فى الاتقان ١٢ حاشيه ١٢ قوله والمراد بما انزل الخ لانه للائق بمقام المدح بالايمان والمناسب لترتيب الهدى والفلاح الكاملين وبقوله ما انزل من قبلك وتقوله يؤمنون فاد لافادة الاستمرار يدل على عدم الاقتصار على ما تحقق نزوله فى الماضى كانه قيل يجددون الايمان شيئا فشيئا على حسب تجدد الانزال ١٢ عب ١٣ قوله وانما عبر الخ ذكر للتعبير عن الماضى والتركيب بصيغة الماضى وجهين احدهما تغليب ما وجد نزوله على ما لم يوجد وتحقيقه ان انزال جميع القرآن بمعنى واحد تشتمل على ما حقه صيغة الماضى وعلى ما حقه صيغة المستقبل فعبر عنها بالصيغة الماضى دلم يعكس تغليبا للموجود على ما لم يوجد فذلك من قبيل اطلاق اسم الجزء على الكل والثانى تشبيه جميع المنزل وغير المنزل الشى فى منزل تحقق النزول لان بعضه انزل وبعضه منتظر سينزل قطعا فيصير انزال مجموعه شبيها بانزال ذلك الشئ الذى نزل فيستعار صيغة الماضى التى هى انزل لانزال المجموع وقد ظهر بما فصلنا ما يتوهم من لزوم الجمع بين الحقيقة والمجاز فى كل واحد من الوجهين ولا يشتبه عليك ان المجاز المرسل والاستعارة المذكورين متعلقان بصيغة انزل وحدها بلا اعتبار المادة ١٢ مير سيد شريف ١٤ فانه يتضمن تشبيه علم يقال به بكنز ينفق منه ليكن تعميم الانفاق بحيث يتناول انفاق المال وغيره ١٢ س ١٥ لا يخفى ان الاتيان بما يصدقه فرع الايمان بما لا طريق اليه غير السمع وهو احرى بان يصدقه ذلك الاتيان فعلى هذا التوجيه لا بد من النكتة فى تقديمه على الايمان بما لا طريق اليه غير السمع ١٢ قال مولانا عبد الحكيم فى جوابه اى تصديق الفرع للاصل فان اتيان العبادة فرع التصديق بوجود المعبود وان كانت من حيث الصحة فرعا للتصديق بجميع ما جاء به النبى عليه الصلوة والسلام وفيه اشارة الى وجه الفصل بين الايمانين باقامة الصلوة وايتاء الزكوة ١٢ ١٦ هذا الطريق هو الغالب فى نزول الكتب السماوية فلا يرد ما قيل هذا لا يظهر فى موسى فان التوراة انزلت فى الالواح انتهى ١٢ عب

الثاني تفصيلا من حيث انا متعبدون بتفاصيله فرض ولكن على الكفاية لان وجوبه على كل احد يوجب الحرج وفساد المعاش وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ اي يوقنون ايقانا زال معه ما كانوا عليه من ان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى وان النار لن تمسهم الا اياما معدودة واختلافهم في نعيم الجنة اهو من جنس نعيم الدنيا او غيره وفي دوامه وانقطاعه وفي تقديم الصلة وبناء يوقنون على هم تعريض بمن عداهم من اهل الكتاب وبان اعتقادهم في امر الآخرة غير مطابق ولا صادر عن ايقان واليقين اتقان العلم بنفي الشك والشبهة عنه نظرا واستدلالا ولذلك لا يوصف به علم الباري تعالى ولا العلوم الضرورية والآخرة تانيث الآخر صفة الدار بدليل قوله تعالى تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ فغلبت كالدنيا وعن نافع انه خففها بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وقرئ يؤقنون بقلب الواو همزة لضم ما قبلها اجراء لها مجرى المضمومة في وجوه ووقت ونظيره

لحب المؤقدان الى مؤسى وجعدة اذ اضاءهما الوقود

أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ الجملة في محل الرفع ان جعل احد الموصولين مفصولا عن المتقين خبر له وكانه لما قيل هدى للمتقين قيل ما بالهم خصوا بذلك فاجيب بقوله الذين يؤمنون الى آخر الآية والا فاستئناف لا محل لها وكانه نتيجة الاحكام والصفات المتقدمة او جواب سائل قال ما للموصوفين بهذه الصفات اختصوا بالهدى ونظيره احسنت الى زيد صديقك القديم حقيق بالاحسان فان اسم الاشارة ههنا كاعادة الموصوف بصفاته المذكورة وهو ابلغ من ان يستانف باعادة الاسم وحده لما فيه من بيان المقتضي وتلخيصه فان ترتب الحكم على الوصف ايذان بانه الموجب له ومعنى الاستعلاء في على هدى تمثيل تمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه بحال من اعتلى الشيء وركبه وقد صرحوا به في قولهم امتطى الجهل والغوى واقتعد غارب الهوى وذلك انما يحصل باستفراغ الفكر وادامة النظر فيما نصب من الحجج والمواظبة على محاسبة النفس في العمل ونكر هدى للتعظيم فكانه اريد به ضرب لا يبالغ كنهه ولا يقادر قدره ونظيره قول الهذلي

فلا وابي الطير المربة بالضحى على خالد لقد وقعت على لحم

واكد تعظيمه بان الله تعالى مانحه والموفق له وقد ادغمت النون في الراء بغنة وبغير غنة وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ كرر فيه اسم الاشارة تنبيها على ان اتصافهم بتلك الصفات يقتضي كل واحدة من الاثرتين وان كلا منهما كاف في تمييزهم بها عن غيرهم ووسط العاطف لاختلاف مفهوم الجملتين ههنا بخلاف قوله أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ فان التسجيل بالغفلة والتشبيه بالبهائم شيء واحد فكانت الجملة الثانية مقررة

فلا اختصاص بالثلاثة بهم افاد اختصاصهم بكل واحد منها على حدة ويكون كل واحد منها مميزا لهم عن ما عداهم ... باختصاصهم بالمجموع ... منها بالانفراد فيهم علما ١٢ عب

٥١ قوله على الكفاية اي لابد في مسافة ... ٥٢ قوله اي يوقنون هذا ابتناء على ما جعله تفسير الموصول الثاني بمؤمني اهل الكتاب قصر الايمان بالآخرة عليهم مع ان جميع اهل الكتاب يؤمنون بالآخرة ... ٥٣ قوله واختلافهم بالرفع عطف على ما كانوا او بالجر عطف على الجنة واختلافهم في ذلك بان منهم من قال بانه ليس من جنس هذا النعيم ومنهم من قال انهم لا ياكلون ولا يشربون وانما يتلذذون بالروائح الطيبة والاصوات الحسنة والسرور ١٢ ملخص ٥٤ قوله وفي تقديم الصلة الخ ههنا تقديمان تقديم الصلة وهي الجار والمجرور وهو يفيد تخصيص ايقانهم بالآخرة لان لهذا التقديم يفيد انهم يؤمنون بالآخرة لا بغيرها وهو غير صحيح ههنا ولا يفيد التعريض قلت المعنى ان ايقانهم مقصور على حقيقة الآخرة لا يتعداها الى خلاف حقيقتها كما تخيل لمن يوقنون بالآخرة لا بخلافها كبقية اهل الكتاب ففيه تعريض الثاني تقديم المسند اليه وهو هم وهو يفيد تخصيص وان الايقان بالآخرة منحصر فيهم لا يتجاوزهم الى اهل الكتاب وفيه تعريض بان اعتقادهم في الآخرة جهل مركب فاسد ٥٥ قوله بنفي الشك الخ فاليقين هو العلم بالشيء بعد ان كان صاحبه شاكا فيه وقال بعض الائمة هو العلم الذي لا يحتمل النقيض ويطابق الواقع فعدم اطلاقه على الله على الاول ظاهر وعلى الثاني لان اسماء الله تعالى توقيفية ولم يرد في الشرع الملاق الموقن عليه تعالى ١٢ قوله فغلبت الخ الغلبة تخصيص اللفظ ببعض ما وضع له فلا يخرج بها عن مطلق الوصف ... بل عن الوصف العام فلا يطلق على كل ما وضع له ولا يحتاج الى ذكر الموصوف كالدنيا فانها صفة على وزن فعلى يقابل الآخرة ١٢ خف بتغير ٥٦ قوله لحب المؤقدان الخ البيت لجرير وموسى وجعدة ابنا الشاعر ... في المؤقدان وموسى همزة مع انه ماض لاجرائه مجرى فعل ... الاول بايقاد هما نار القرى ... نعم الجميل ١٢ ٥٧ قوله الجملة في محل الرفع الخ يعني وذلك بجعل خبره على هدى والجملة اما خبر عن الذين الاول او الثاني ... رسم اولئك الواو للفرق بينه وبين اليك ... ٥٩ قوله وكانه لما قيل الخ عبر بكان اشارة الى انه امر فرضي غير محقق ... لما خصهم بالهدى كما تدل عليه اللام للمجازة ... فاجيب بقوله الذين الخ اي جيء ... العاجل والآجل لانهم استحقوا ذلك ... تلك الاوصاف ١٢ خف بتغير ٦٠ قوله فاجيب الخ ... الموصول الثاني يكون جملة ... يحسن الفصل واجيب بان مراده ... الموصول الاول بقرينة قوله ... ٦١ قوله والا فاستيناف الخ اي ان لم يجعل احد الموصولين موصولا بما قبلها فالجملة ... هو جواب سائل ولما كان بالجملة ... ركان بينهما كمال الاتصال المقتضي لترك العطف ... نتيجة لا يقتضي ترك العطف ... قوله لستم كانه نتيجة والمراد من الاحكام ما وصف به الكتاب بصفات المؤمنين الدال عليها ... ٦٢ قوله الخ اعلم ان هذا النوع من الاستيناف يجيء تارة باعادة اسم ما استونف عنه الكلام كقولك احسنت الى زيد زيد حقيق بالاحسان وتارة باعادة صفته كقولك احسنت الى زيد صديقك القديم ... باعادة الصفة احسن وابلغ ... باسم الاشارة ههنا من قبيل ... ٦٣ قوله معنى الاستعلاء الخ الاستعارة في الحرف ... الكلي الشامل لها ... بتمثيل ضرب المثل والاتيان ... لا نزاع في ... ام لا ومحل تحقيقه علم المعاني ... ٦٤ قوله وقد صرحوا به ... لزم منه تشبيه الهدى بالمركوب ... الاستبعاد بان هذه التشبيه ... بامثاله وجعله مقصودا منه ...

ومن هو ان يراد به طائفة منهم يجوز فصل الموصول الثاني مع كون الموصول الاول متصلا بالمتقين فان ذكر الخاص بعد العام يجوز ان يكون بطريق التشريك ... في الحكم السابق اعني هدى

بالمركوب ١٢ ٦٥ قوله امتطى الجهل الخ ان جعل بمنزلة ركب مطي الجهل كان استعارة بالكناية وان جعل في قوة اتخذ الجهل مطية كان تشبيها ... فتشبيه الجهل بالمطية مقصود منه وهو المراد بكونه مصرحا به ... الى التمكن والاستقرار على الهدى اي لا يحصل الا بتكميل القوتين النظرية والعملية فاستفراغ الفكر الخ اشارة الى الاول ومحاسبة النفس الخ اشارة الى الثانية ١٢ خف بتغير ٦٦ قوله على لحم اي على لحم اي لحم والاصل ... ان خالد بن زهير المذكور ... الشان فانه القسم ... وابو الطير اما ان يريد به خالدا وهو الاظهر ... او يريد به اب ذلك النوع من الطير ... في ابتداء القسم ولقد وقعت جواب القسم ... الكلام السابق اي ليس الامر كما زعمت وابي الطير ... لقد وقعت على لحم والخطاب للطير على طريق ... اذا اقام به ولازمه ١٢ خطيب ٦٧ قوله واكد الخ لما توهم ان الهدى لا يكون الا من الله تعالى فائدة قوله من ربهم بين انه تاكيد للتعظيم باسناده اليه تعالى والتوفيق هو اللطف الداعي الى اعمال الخير ... على ان اتصافهم الخ لان ترتب الحكم على الوصف يؤذن بانه الموجب لعلة ثبوت الهدى لهم في الدنيا والفلاح في الآخرة اتصافهم بهذه الصفات والعلة لا تتخلف عن المعلول فيقتضي الاختصاص بها ١٢ خف بتغير ٦٨ قوله ووسط العاطف الخ ... ان المقام يقتضي عدم العطف كما في الآية الاخرى فاجاب بان على هدى والمفلحون مع تناسبهما مختلفان مفهوما ووجودا فان الهدى في الدنيا والفلاح في العقبى واثبات كل منهما على حدة امر مقصود في نفسه فالجملتان بين كمال الاتصال والانفصال فلذا عطفت احديهما على الاخرى واما كالانعام والغافلون ان اختلفا مفهوما فقد اتحدا مقصودا اذ المراد بالتشبيه بالانعام المبالغة في الغفلة فالجملة الثانية مع مشاركتها للاول في الحكم ...

٥٨ قوله وبان اعتقادهم ... ٦٠ قوله الا ان جعل ...

للاولى فلا يناسب العطف وهم فصل يفصل الخبر عن الصفة ويؤكد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند
اليه او مبتدأ والمفلحون خبره والجملة خبر اولئك والمفلح بالحاء والجيم الفائز بالمطلوب كانه الذي انفتحت له
وجوه الظفر وهذا التركيب وما يشاركه في الفاء والعين نحو فلق وفلذ وفلى يدل على الشق والفتح وتعريف المفلحين
للدلالة على ان المتقين هم الناس الذين بلغك انهم المفلحون في الآخرة او الاشارة الى ما يعرفه كل واحد
من حقيقة المفلحين وخصوصياتهم تنبيه تأمل كيف نبه سبحانه على اختصاص المتقين بنيل ما لا
يناله احد من وجوه شتى بناء الكلام على اسم الاشارة للتعليل مع الايجاز وتكريره وتعريف الخبر وتوسيط
الفصل لاظهار قدرهم والترغيب في اقتفاء اثرهم وقد تشبث به الوعيدية في خلود الفساق من اهل
القبلة في العذاب ورد بان المراد بالمفلحين الكاملون في الفلاح ويلزمه عدم كمال الفلاح لمن ليس
على صفتهم لا عدم الفلاح له راسا ﴿ان الذين كفروا﴾ لما ذكر خاصة عباده وخالصة اوليائه بصفاتهم التي
اهلتهم للهدى والفلاح عقبهم اضدادهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى ولا يغني عنهم الآيات
والنذر ولم يعطف قصتهم على قصة المؤمنين كما عطف في قوله تعالى ﴿ان الابرار لفي نعيم وان الفجار
لفي جحيم﴾ لتباينهما في الغرض فان الاولى سيقت لذكر الكتاب وبيان شانه والاخرى مسوقة لشرح تمردهم و
انهماكهم في الضلال وان من الحروف التي شابهت الفعل في عدد الحروف والبناء على الفتح ولزوم الاسماء واعطاء
معانيه والمتعدي خاصة في دخولها على اسمين ولذلك اعملت عمله الفرعي وهو نصب الجزء الاول ورفع
الثاني ايذانا بانه فرع في العمل دخيل فيه وقال الكوفيون الخبر قبل دخولها كان مرفوعا بالخبرية وهي
بعد باقية مقتضية للرفع قضية للاستصحاب فلا يرفعه الحرف واجيب بان اقتضاء الخبرية الرفع
مشروط بالتجرد لتخلفه عنها في خبر كان وقد زال بدخولها فتعين اعمال الحروف وفائدتها تاكيد النسبة
وتحقيقها ولذلك يتلقى بها القسم ويصدر بها الاجوبة وتذكر في معرض الشك مثل ﴿ويسئلونك عن ذي
القرنين قل ساتلوا عليكم منه ذكرا انا مكنا له في الارض﴾ ﴿وقال موسى يا فرعون اني رسول من رب
العالمين﴾ قال المبرد قولك عبد الله قائم اخبار عن قيامه وان عبد الله قائم جواب سائل عن قيامه وان
عبد الله لقائم جواب منكر لقيامه وتعريف الموصول اما للعهد والمراد به ناس باعيانهم كابي لهب وابي جهل

والوليد بن المغيرة واحبار اليهود او للجنس متناولا من صمم على الكفر وغيرهم فخص عنهم غير المصرين بما
اسند اليه والكفر لغة ستر النعمة واصله الكفر بالفتح وهو الستر ومنه قيل للزارع والليل كافر ولكمام
الثمرة كافور وفي الشرع انكار ما علم بالضرورة مجيء الرسول به وانما عد منه لبس الغيار وشد الزنار ونحوهما
كفرا لانها تدل على التكذيب فان من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجترئ عليها ظاهرا لا انها
كفر في انفسها واحتجت المعتزلة بما جاء في القرآن بلفظ الماضي على حدوثه لاستدعائه سابقة مخبر عنه و
اجيب بانه مقتضى التعلق وحدوثه لا يستلزم حدوث الكلام كما في العلم **سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَاَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ
تُنْذِرْهُمْ** خبر ان وسواء اسم بمعنى الاستواء نعت به كما نعت بالمصادر كما قال الله تعالى تعالوا الى كلمة سواء
بيننا وبينكم رفع بانه خبر ان وما بعده مرتفع به على الفاعلية كانه قيل ان الذين كفروا مستو عليهم انذارك
وعدمه او بانه خبر لما بعده بمعنى انذارك وعدمه سيان عليهم والفعل انما يمتنع الاخبار عنه اذا اريد به تمام
ما وضع له اما لو اطلق واريد به اللفظ او مطلق الحدث المدلول عليه ضمنا على الاتساع فهو كالاسم في الاضافة
والاسناد اليه كقوله تعالى واذا قيل لهم آمنوا يوم ينفع الصادقين صدقهم وقولهم تسمع بالمعيدي خير من ان
تراه وانما عدل ههنا عن المصدر الى الفعل لما فيه من ايهام التجدد وحسن دخول الهمزة وام عليه لتقرير معنى
الاستواء وتاكيده فانهما جردتا عن معنى الاستفهام لمجرد الاستواء كما جردت حروف النداء عن الطلب لمجرد
التخصيص في قولهم اللهم اغفر لنا ايتها العصابة والانذار التخويف اريد به التخويف من عقاب الله وانما
اقتصر عليه دون البشارة لانه اوقع في القلب واشد تاثيرا في النفس من حيث ان دفع الضرر اهم من جلب النفع
فاذا لم ينفع فيهم كانت البشارة بعدم النفع اولى وقرئ ءانذرتهم بتحقيق الهمزتين وتخفيف الثانية بين بين
وقلبها الفا وهو لحن لان المتحركة لا تقلب ولانه يؤدي الى جمع الساكنين على غير حده وبتوسيط الف
بينهما محققتين وبتوسيطها والثانية بين بين وبحذف الاستفهامية وبحذفها والقاء حركتها على الساكن
قبلها **لَا يُؤْمِنُونَ** ○ جملة مفسرة لاجمال ما قبلها فيما فيه الاستواء فلا محل لها او حال مؤكدة او بدل عنه او
خبر ان والجملة قبلها اعتراض بما هو علة الحكم والآية مما احتج به من جوز تكليف ما لا يطاق فانه سبحانه
اخبر عنهم بانهم لا يؤمنون وامرهم بالايمان فلو آمنوا انقلب خبره كذبا وشمل ايمانهم الايمان بانهم لا

ذلك الشعرا وفي طول غيبته والاول تمثيلي تحقيقي والثاني تخييلي ان لم يكن الاعتقاد موجودا والا تحقيقي كذا في السيالكوتي مرحف

يومنون فيجتمع الضدان والحق ان التكليف بالممتنع لذاته وان جاز عقلا من حيث ان الاحكام لا يستدعى غرضا سيما الامتثال لكنه غير واقع للاستقراء والاخبار بوقوع الشئ او عدمه لا ينفي القدرة عليه كاخباره تعالى عما يفعله هو او العبد باختياره وفائدة الانذار بعد العلم بانه لا ينجع الزام الحجة وحيازة رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل الابلاغ ولذلك قال سواء عليهم ولم يقل سواء عليك كما قال لعبدة الاصنام سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون وفي الاية اخبار بالغيب على ما هو به ان اريد بالموصول اشخاص باعيانهم فهي من المعجزات خَتَمَ اللهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ تعليل للحكم السابق وبيان ما يقتضيه والختم الكتم سمي به الاستيثاق من الشئ بضرب الخاتم عليه لانه كتم له والبلوغ اخره نظرا الى انه اخر فعل يفعل في احرازه والغشاوة فعالة من غشاه اذا غطاه بنيت لما يشتمل على الشئ كالعصابة والعمامة ولا ختم ولا تغشية على الحقيقة وانما المراد بهما ان يحدث في نفوسهم هيئة تمرنهم على استحباب الكفر والمعاصي واستقباح الايمان والطاعات بسبب غيهم وانهماكهم في التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فتجعل قلوبهم بحيث لا ينفذ فيها الحق واسماعهم تعاف استماعه فتصير كانها مستوثق منها بالختم وابصارهم لا تجتلي الايات المنصوبة في الانفس والافاق كما تجتليها اعين المستبصرين فتصير كانها غطي عليها وحيل بينها وبين الابصار وسماه على الاستعارة ختما وتغشية او مثل قلوبهم ومشاعرهم المأوفة باشياء ضرب حجاب بينها وبين الاستنفاع بها ختما وتغطية وقد عبر عن احداث هذه الهيئة بالطبع في قوله تعالى أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ وبالاغفال في قوله تعالى وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وبالاقساء في قوله تعالى وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً وهي من حيث ان الممكنات باسرها مستندة الى الله تعالى واقعة بقدرته اسندت اليه ومن حيث انها مسببة مما اقترفوه بدليل قوله تعالى بَلْ طَبَعَ اللهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ وقوله تعالى ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وردت الاية ناعية عليهم شناعة صفتهم ووخامة عاقبتهم واضطرب المعتزلة فيه فذكروا وجوها من التاويل الاول ان القوم لما اعرضوا عن الحق وتمكن ذلك في قلوبهم حتى صار كالطبيعة لهم شبه بالوصف الخلقي المجبول عليه الثاني ان المراد به تمثيل حال قلوبهم بقلوب البهائم التي خلقها الله تعالى خالية عن الفطن او قلوب مقدر ختم الله عليها ونظيره سال به الوادي اذا هلك وطارت به العنقاء

اذا طالت غيبته الثالث ان ذلك فى الحقيقة فعل الشيطان او الكافر لكن لما كان صدوره عنه باقداره تعالى اياه اسند اليه اسناد الفعل الى المسبب الرابع ان اعراقهم لما رسخت فى الكفر واستحكمت بحيث لم يبق طريق الى تحصيل ايمانهم سوى الالجاء والقسر ثم لم يقسرهم ابقاء على غرض التكليف عبر عن تركه بالختم فانه سد لايمانهم وفيه اشعار على ترامى امرهم فى الغى وتناهى انهماكهم فى الضلال والبغى الخامس ان يكون حكاية لما كانت الكفرة يقولون مثل قُلُوبُنَا فِىٓ أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَآ إِلَيْهِ وَفِىٓ ءَاذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنۢ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ تهكما واستهزاء بهم كقوله تعالى لَمْ يَكُنِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ الاية السادس ان ذلك فى الاخرة وانما اخبر عنه بالماضى لتحققه وتيقن وقوعه ويشهد قوله تعالى وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا السابع ان المراد بالختم وسم قلوبهم بسمة تعرفها الملائكة فيبغضونهم وينفرون عنهم وعلى هذا المنهاج كلامنا وكلامهم فيما يضاف الى الله تعالى من طبع واضلال ونحوهما وعلى سمعهم معطوف على قلوبهم لقوله وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِۦ وَقَلْبِهِۦ وللوفاق على الوقف عليه ولانهما لما اشتركا فى الادراك من جميع الجوانب جعل ما يمنعهما من خاص فعلهما الختم الذى يمنع من جميع الجهات وادراك الابصار لما اختص بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها الغشاوة المختصة بتلك الجهة وكرر الجار ليكون ادل على شدة الختم فى الموضعين واستقلال كل منهما بالحكم ووحد السمع للامن عن اللبس واعتبار الاصل فانه مصدر فى اصله والمصادر لا تجمع او على تقدير مضاف مثل وعلى حواس سمعهم والابصار جمع بصر وهو ادراك العين وقد يطلق مجازا على القوة الباصرة وعلى العضو وكذا السمع ولعل المراد بهما فى الاية العضو لانه اشد مناسبة للختم والتغطية وبالقلب ما هو محل العلم وقد يطلق ويراد به العقل والمعرفة كما قال تعالى إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُۥ قَلْبٌ وانما جاز امالتها مع الصاد لان الراء المكسورة تغلب المستعلية لما فيها من التكرير وغشاوة رفع بالابتداء عند سيبويه وبالجار والمجرور عند الاخفش ويؤيده العطف على الجملة الفعلية وقرئ بالنصب على تقدير وجعل على ابصارهم غشاوة او على حذف الجار وايصال الختم بنفسه اليه والمعنى وختم على ابصارهم بغشاوة وقرئ بالضم وبالرفع والفتح والنصب وهما لغتان فيها وغشوة بالكسر مرفوعة وبالفتح مرفوعة ومنصوبة وعشاوة بالعين الغير المعجمة وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ وعيد وبيان لما يستحقونه والعذاب كالنكال بناء ومعنى تقول اعذب عن الشئ ونكل عنه اذا امسك ومنه الماء

الذين كفروا بيانا للقسم الثالث المذبذب بين القسمين فلا يدخل فيه تحته الدفع ان اختصاصهم بخلط الخداع والاستهزاء مع الكفر ولا ينافي دخولهم تحت الكفرة المصرين وبهذا الاعتبار

العذب لانه يقمع العطش ويردعه ولذلك سمي نقاخا وفراتا ثم اتسع فيه فاطلق على كل الم فادح وان لم يكن نكالا اى عقابا يردع الجاني عن المعاودة فهو اعم منهما وقيل اشتقاقه من التعذيب الذي هو ازالة العذب كالتقذية والتمريض والعظيم نقيض الحقير والكبير نقيض الصغير فكما ان الحقير دون الصغير فالعظيم فوق الكبير ومعنى التوصيف به انه اذا قيس بسائر ما يجانسه قصر عنه جميعه وحقر بالاضافة اليه ومعنى التنكير في الاية ان على ابصارهم غشاوة ليس مما يتعارفه الناس وهو التعامي عن الايات ولهم من الالام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ لما افتتح سبحانه بشرح حال الكتاب العظيم وساق لبيانه ذكر المؤمنين الذين اخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم السنتهم وثنى باضدادهم الذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا ولم يلتفتوا لفتة راسا ثلث بالقسم الثالث المذبذب بين القسمين وهم الذين امنوا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم تكميلا للتقسيم وهم اخبث الكفرة وابغضهم الى الله لانهم موهوا الكفر وخلطوا به خداعا واستهزاء ولذلك طول في بيان خبثهم وجهلهم واستهزأ بهم وتهكم بافعالهم وسجل على عمههم وطغيانهم وضرب لهم الامثال وانزل فيهم ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ وقصتهم عن اخرها معطوفة على قصة المصرين والناس اصله اناس لقولهم انسان وانس واناسي فحذفت الهمزة حذفها في لوقة وعوض عنها حرف التعريف ولذلك لا يكاد يجمع بينهما وقوله ان المنايا يطلعن على الاناس الامنينا شاذ وهو اسم لجمع كرخال اذ لم يثبت فعال في ابنية الجمع ماخوذ من انس لانهم يستانسون بامثالهم او انس لانهم ظاهرون مبصرون ولذلك سموا بشرا كما سمي الجن جنا لاجتنانهم واللام فيه للجنس ومن موصوفة اذ لا عهد فكانه قال ومن الناس ناس يقولون او للعهد والمعهود هم الذين كفروا ومن موصولة مراد بها ابن ابي واصحابه ونظراؤه فانهم من حيث انهم صمموا على النفاق دخلوا في عداد الكفار المختوم على قلوبهم واختصاصهم بزيادة زادوها على الكفر لا يابى دخولهم تحت هذا الجنس فان الاجناس انما يتنوع بزيادات تختلف فيها ابعاضها فعلى هذا يكون الاية تقسيما للقسم الثاني واختصاص الايمان بالله وباليوم الاخر بالذكر تخصيص لما هو المقصود الاعظم من الايمان وادعاء بانهم احتازوا الايمان من جانبيه واحاطوا بقطريه وايذان بانهم منافقون فيما يظنون انهم مخلصون فيه

فكيف بما يقصدون به النفاق لان القوم كانوا يهودا وكانوا يؤمنون بالله واليوم الاخر ايمانا كلا ايمان
لاعتقادهم التشبيه واتخاذ الولد وان الجنة لا يدخلها غيرهم وان النار لن تمسهم الا اياما معدودة وغيرها
ويرون المؤمنين انهم امنوا مثل ايمانهم وبيان لتضاعف خبثهم وافراطهم فى كفرهم لان ما قالوه لو صدر
عنهم لا على وجه الخداع والنفاق وعقيدتهم عقيدتهم لم يكن ايمانا كيف وقد قالوه تمويها على المسلمين و
تهكما بهم وفى تكرير الباء ادعاء الايمان بكل واحد على الاصالة والاستحكام والقول هو التلفظ بما يفيد ويقال
بمعنى المقول وللمعنى المتصور فى النفس المعبر عنه باللفظ وللرأى والمذهب مجازا والمراد باليوم الاخر من وقت
الحشر الى ما لا ينتهى او الى ان يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار لانه اخر الاوقات المحدودة وَمَا هُم
بِمُؤْمِنِينَ انكار ما ادعوه ونفى ما انتحلوا اثباته وكان اصله وما امنوا ليطابق قولهم فى التصريح بشأن الفعل
دون الفاعل لكنه عكس تاكيدا ومبالغة فى التكذيب لان اخراج ذواتهم من عداد المؤمنين ابلغ من نفى الايمان عنهم فى
ماضى الزمان ولذلك اكد النفى بالباء واطلق الايمان على معنى انهم ليسوا من الايمان فى شئ ويحتمل ان يقيد بما قيدوا به
لانه جوابه والاية تدل على ان من ادعى الايمان وخالف قلبه لسانه بالاعتقاد لم يكن مؤمنا لان من تفوه
بالشهادتين فارغ القلب عما يوافقه او ينافيه لم يكن مؤمنا والخلاف مع الكرامية فى الثانى فلا تنهض حجة عليهم
يُخٰدِعُونَ اللّٰهَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا، والخدع ان توهم غيرك خلاف ما تخفيه من المكروه لتنزله عما هو بصدده من قولهم خدع
الضب اذا توارى فى جحره وضب خادع وخدع اذا اوهم الحارش اقباله عليه ثم خرج من باب اخر واصله الاخفاء
ومنه المخدع للخزانة والاخدعان لعرقين خفيين فى العنق والمخادعة تكون بين اثنين وخداعهم مع الله ليس
على ظاهره لانه تعالى لا يخفى عليه خافية ولانهم لم يقصدوا خديعته بل المراد اما مخادعة رسوله على حذف المضاف
او على ان معاملة الرسول صلى الله عليه وسلم معاملة الله من حيث انه خليفته كما قال وَمَنْ يُّطِعِ الرَّسُوْلَ
فَقَدْ اَطَاعَ اللّٰهَ، اِنَّ الَّذِيْنَ يُبَايِعُوْنَكَ اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ اللّٰهَ، واما ان صورة صنيعهم مع الله من اظهار الايمان
واستبطان الكفر وصنيع الله معهم باجراء احكام المسلمين عليهم وهم عنده اخبث الكفار واهل الدرك
الاسفل من النار استدراجا لهم وامتثال الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين امر الله فى اخفاء حالهم
واجراء حكم الاسلام عليهم مجازاة لهم بمثل صنيعهم صورة صنيع المتخادعين ويحتمل ان يراد بيخادعون

مفعول للامتثال

٥١ قوله بيان لتضاعف الخ هذا وجه رابع لبيان اختصاص الايمان بالله واليوم الآخر وانهم قصدوا بتخصيص الايمان بهما التعريض بعدم الايمان بخير خاتم الرسل صلى الله عليه وسلم وبالجملة فيكونون كافرين مع قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر بسبب هذا التعريض ١٢ خف بتغير ٥٢ قوله وللمعنى المتصور فى النفس الخ وهو كسبى بالكلام النفسى وبه فسر قوله تعالى يقولون فى انفسهم وقد صرح بعض اهل الكلام بان اطلاق الكلام على النفسى حقيقة ذكره الكرمانى والمذهب قد يفرق بينهما بان المذهب اعم من ... فى الشرعيات فقط واطلاق القول عليهما مجاز لعلاقة السببية لانهما سببان للقول ١٢ مختصر ٥٣ قوله الى ما لا ينتهى والاشبه هذا ان اطلاق اليوم شائع على هذا فى استعمالات القرآن سواء جعل حقيقة او مجازا وان الايمان يتضمن الايمان بالثانى لدخوله فيه من غير عكس ١٢ سيد ٥٤ قوله لانه آخر الاوقات الخ يتعلق بالوجه الثانى لان وجه وصفه بالآخر عليه مخفى دون وجهه على التوجيه الاول فانه على الاول ليس بعده زمان بخلافه على الثانى ومعنى كونه آخر الايام المحدودة انه لا يحد الوقت بعده ١٢ عصم ٥٥ قوله ما انتحلوا اثباته انتحال الشيء ادعاء ما للغير لنفسه والمراد ادعاؤهم ما ليس لهم ١٢ عصم ٥٦ قوله ليطابق قولهم الخ يعنى قولهم آمنا بالله صريح فى شأن الفعل وان المقصود اثباته يعنى احداث الايمان وانا وجدنا لهذا او آتوا بالجملة الفعلية ولو اريد التصريح بشأن الفاعل يقيل نحن آمنا فكان المطابق له نفى الفعل وهو ما آمنوا والجملة الاسمية التى هى صريح فى شأن الفاعل لكون المسند فعليا والمسند اليه مقدما على حرف النفى ١٢ ح ٥٧ قوله ولكنه عكس الخ لان ما قالوه فى شأن الفعل لا الفاعل وما هنا فى شأن الفاعل لا الفعل والجواب ان العدول الى الاسمية سلوك طريق الكناية فى رد دعوتهم الكاذبة فان اخراجهم فى سلك المؤمنين من لوازم ثبوت الايمان الحقيقى لهم وانتفاء اللازم عادل شاهد على انتفاء الملزوم ومع نفيه من التاكيد والمبالغة ما ليس فى نفى الملزوم كيف لا وقد بولغ فى نفى اللازم بالدلالة على دوامه المستلزم لانتفاء حدوث الملزوم مطلقا واكد النفى بالباء قال السيد لا يقال الاسمية تدل على الثبات فنفيها يفيد نفى الثبات لانا نقول ذلك اذا اعتبر الثبات بطريق التاكيد فالدوام ثم نفى فالنفى يرجع الى التاكيد وههنا اعتبر النفى اولا ثم اكد وجعل بحيث يفيد الثبات وبالجملة فرق بين تقييد النفى ونفى التقييد ١٢ خف بتغير ٥٨ قوله واطلق الخ اى اتى بالايمان مطلقا عما قيدوه من الايمان بالله وباليوم الآخر فان نفى المطلق يستلزم نفى المقيد لعموم ولا على التقدير محتملا هنا لقرينة وقوعه فى جواب المقيد ذكره مؤخرا ... خر ان من الاطلاق ذكره باسم الفاعل الذى ليس مقيدا بزمان فيشمل نفيه جميع الازمان ولو قيل ما آمنوا كان النفى للايمان فى الماضى فمقصوده انهم ليسوا متلبسين بشيء من الايمان فى شيء من الاوقات ١٢ خف ٥٩ قوله والخلاف الخ اورد عليه ان المذكور فى المقاصد وغيره من كتب الكلام ان مذهبهم ان من اضمر الكفر واظهر الايمان مؤمن عندهم فالآية حجة عليهم وقيل ان المصنف وفق التوفيق بين مذهبهم فرأى ان المنافق مخلد فى النار عندنا وعندهم لان الايمان عندهم لا يلزم ان يكون منجيا من العذاب فى الآخرة واما فى الدنيا فاحكام الاسلام جارية عليهم عندنا وعندهم فليس بيننا وبينهم اختلاف الا فى ان المتلفظ بالشهادتين فارغ القلب عن النفى والاثبات فعندهم هو مؤمن ناج وعندنا ليس بمؤمن لان الايمان لا يكون الا بتصديق القلب ١٢ خف بتغير ٦٠ قوله ضب خادع وخدع الخ خدع بزنة كتف مبالغة خادع وخداع الضب انه يتخذ لجحره منافذ يستر بعضها ويترك بعضها فاذا رأى حارشه اى صائده اوهمه ان يقبل عليه ثم يخرج من احدى منافذه ويخرج منها قال الراغب واستعمال الخداع فى الضب لما اعتقد انه يعد عقربا يلدغ من يدخل يده فى جحره حتى قيل ان العقرب بواب الضب وحاجبه ١٢ خف بتغير ٦١ قوله واصله الاخفاء الخ يعنى ان اصل معناه بحسب اشتقاقه ما ذكره وهو الاخفاء فان المنافق يخفى مقاصده والضب يخفى جحره ١٢ خف بتغير ٦٢ قوله ومنه المخدع بكسر الميم وضمها كالمصحف بيت فى بيت والخزانة بيت يحرز الخ وما يحرز به المال ١٢ ٦٣ قوله والمخادعة الخ المعروف فى المفاعلة يفعل كل منهما بالآخر مثل ما يفعله فصيغة المخادعة تقتضى ان يصدر من كل من الجانبين فعل يتعلق بالآخر فخداع المنافقين هو ان يوهموا فى علمه خلاف ما يريده من المكروه ويصيبونه به ... لانه لا يخفى عليه خافية ١٢ خف ٦٤ قوله ولانهم الخ فان المنافقين لم يعتقدوا ان الله بعث الرسول عليهم فلم يكن فى قصدهم مخادعة الله ثم ثبت انه لا يمكن اجراء هذا اللفظ على ظاهره ١٢ ٦٥ قوله او على ان الخ اعلم ان المجاز فى النسبة الايقاعية لانه يجرى فيها كما يجرى فى الاسنادية فان قلت ظاهر كلامه ان هذين الوجهين مبنيان على ان يخادعون بمعنى يخدعون وليس كذلك اذ لا خداع من الرسول ولا من المؤمنين قلنا لا بد ان يكون الخدع من احد الجانبين حقيقة ومن الآخر مجازا بناء على ان اللفظ الواحد يجوز ان يكون حقيقة ومجازا لان المصنف ممن يجوز الجمع بين الحقيقة والمجاز واما ان يكون من كلا الجانبين لان الخداع من المنافقين تحقق ومن الرسول والمؤمنين باخفائهم حتى ... ١٢ خف بتغير ٦٦ قوله واما ان صورة الخ يعنى هنا الفعل الصادر عنهم بالقياس الى الله والمؤمنين يشبه الخدع بحسب الصورة وكذا الحال فى صنع الله والمؤمنين معهم ... فتشبيههم من الجانبين معاملة شبيهة بالمخادعة ... استعارة تبعية فى لفظ يخادعون وحده او تمثيلية فى الجملة ١٢ خف بتغير ٦٧ ... ان عقيدتهم المشهورة المعروفة ١٢ س ٦٨ قوله والخلاف مع الكرامية الخ ... عدم اشتراط شيء من المعرفة والتصديق فى الايمان عند الكرامية وليقتضى عدم اشتراط الخلو عن الانكار والتكذيب وكذا حكمهم بايمان من اضمر الكفر واظهر الايمان عند الشرع لا ينافى اشتراط التصديق فى كونه منجيا بينه وبين الله وبهذا حكموا باستحقاقه النار فلا ينافى ما ذكره المصنف لما فى شرح المقاصد من انه لا يشترط شيء من المعرفة والتصديق عند الكرامية حتى ان من اضمر الكفر واظهر الايمان يكون مؤمنا الا انه يستحق الخلود فى النار لكنه استدل بالآية على عدم كون المقر باللسان فارغ القلب مؤمنا لم يتم ١٢ ... ٦٩ قوله وخداعهم مع الله الخ الظاهر فخداعهم ... كما تقدم ولم يلتفت الى ما فى الكشاف ان خداع الله معهم وخداع المؤمنين معهم ايضا لا يصح لانه قبيح لا يجوز اطلاقه عليه تعالى ولا يليق بالمؤمنين وقد جاء ... الاثر ان المؤمن مخدوع غير خادع لان مذهبنا انه لا قبح من الله تعالى شيء على خلاف مذهبهم ... والمؤمن لا يخدع لاجل نفسه واما الدين فلا يفوت عنه خداع وكيف لا والخداعة عين الخداع لمصلحة الدين لا للارادة واخفاء لما علم ١٢ حم ٧٠ فان قلت فيما سبق ... لا بد من حمل يخادعون على معنى يخدعون على توجيه حذف المضاف والمجاز العقلى فى الايقاع اذ لا مجال لخداع الرسول والمؤمنين معهم ولا يصح حمل لفظ واحد على الحقيقة من جانبهم والمجاز من جانب الرسول والمؤمنين وقد صرح به المحققان فى شرحى الكشاف فكيف ... قوله ويحتمل بما سبق قلت قد حققنا لك ان لا باس بخداع الرسول والمؤمنين بما هم لاعلاء الدين مصالح

يخدعون لانه بيان ليقول او استيناف بذكر ما هو الغرض منه الا انه اخرج في زنة فاعلت للمبالغة فان الزنة لما كانت للمغالبة والفعل متى غولب فيه كان ابلغ منه اذا جاء بلا مقابلة معارض ومبار استصحبت ذلك ويعضده قراءة من قرأ يخدعون وكان غرضهم في ذلك ان يدفعوا عن انفسهم ما يطرق به من سواهم من الكفرة وان يفعل بهم ما يفعل بالمؤمنين من الاكرام والاعطاء وان يختلطوا بالمسلمين فيطلعوا على اسرارهم ويذيعوها الى منابذيهم الى غير ذلك من الاغراض والمقاصد وَمَا يَخْدَعُونَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ قراءة نافع وابن كثير وابو عمرو والمعنى ان دائرة الخداع راجعة اليهم وضررها يحيق بهم او انهم في ذلك خدعوا انفسهم لما غروها بذلك وخدعتهم انفسهم حيث حدثتهم بالاماني الفارغة وحملتهم على مخادعة من لا يخفى عليه خافية وقرأ الباقون وما يخادعون لان المخادعة لا يتصور الا بين اثنين وقرئ يُخَدِّعُونَ من خدّع و يَخْدَعُونَ بمعنى يختدعون ويُخْدَعُون ويُخَادَعُونَ على البناء للمفعول ونصب انفسهم بنزع الخافض والنفس ذات الشئ وحقيقته ثم قيل للروح لان نفس الحي به وللقلب لانه محل الروح او متعلقه وللدم لان قوامها به وللماء لفرط حاجتها اليه وللرأى في قولهم فلان يؤامر نفسه لانه ينبعث عنها او يشبه ذاتا يأمره ويشير عليه والمراد بالانفس ههنا ذواتهم ويحتمل حملها على ارواحهم وآرائهم وَمَا يَشْعُرُونَ لا يحسون بذلك لتمادي غفلتهم جعل لحوق وبال الخداع ورجوع ضرره اليهم في الظهور كالمحسوس الذي لا يخفى الا على مأوف الحواس والشعور الاحساس ومشاعر الانسان حواسه واصله الشعر ومنه الشعار فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضًا المرض حقيقة فيما يعرض البدن فيخرجه عن الاعتدال الخاص به ويوجب الخلل في افعاله ومجاز في الاعراض النفسانيه التي تخل بكمالها كالجهل وسوء العقيدة والحسد والضغينة وحب المعاصي لانها مانعة عن نيل الفضائل او مؤدية الى زوال الحيوة الحقيقية الابدية والآية تحتملهما فان قلوبهم كانت متألمة تحرقا على ما فات عنهم من الرياسة وحسدا على ما يرون من ثبات امر الرسول صلى الله عليه وسلم واستعلاء شانه يوما فيوما وزاد الله غمهم بما زاد في اعلاء امره واشادة ذكره ونفوسهم كانت مؤفة بالكفر وسوء الاعتقاد ومعاداة النبي صلى الله عليه وسلم ونحوها فزاد الله ذلك بالطبع او بازدياد التكاليف وتكرير الوحي وتضاعيف النصر وكان اسناد الزيادة الى الله تعالى

من حيث انه مسبب من فعله واسنادها الى السورة فى قوله تعالى فزادتهم رجسًا لكونها سببا ويحتمل ان يراد بالمرض ما تداخل قلوبهم من الجبن والخور حين شاهدوا شوكة المسلمين وامداد الله لهم بالملئكة وقذف الرعب فى قلوبهم وبزيادته تضعيفه بما زاد لرسوله صلى الله عليه وسلم نصرة على الاعداء وتبسطا فى البلاد وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ اى مؤلم يقال الم فهو اليم كوجع فهو وجيع وصف به العذاب للمبالغة كقوله تحية بينهم ضرب وجيع على طريقة قولهم جد جده بِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ ○ قرأها عاصم وحمزة والكسائى والمعنى بسبب كذبهم او بدله جزاء له وهو قولهم امنا وقرأ الباقون يُكَذِّبُوْنَ من كذّب لانهم كانوا يكذبون الرسول بقلوبهم واذا خلوا الى شياطينهم او من كذب الذى هو للمبالغة او التكثير مثل بيّن الشئ وموّتت البهائم او من كذب الوحشى اذا جرى شوطا ووقف لينظر ما وراءه فان المنافق متحير متردد والكذب هو الخبر عن الشئ على خلاف ما هو به وهو حرام كله لانه علل به استحقاق العذاب حيث رتب عليه وما روى ان ابراهيم عليه السلام كذب ثلث كذبات فالمراد التعريض ولكن لما شابه الكذب فى صورته سمى به وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوْا فِى الْاَرْضِ عطف على يكذبون او يقول وما روى عن سلمان ان اهل هذه الاية لم ياتوا بعد فلعله اراد به ان اهله ليس الذين كانوا فقط بل وسيكون من بعد من حاله حالهم لان الاية متصلة بما قبلها بالضمير الذى فيها والفساد خروج الشئ من الاعتدال والصلاح ضده وكلاهما يعمان كل ضار ونافع وكان من فسادهم فى الارض هيج الحروب والفتن بمخادعة المسلمين وممالاة الكفار عليهم وافشاء الاسرار اليهم فان ذلك يؤدى الى فساد ما فى الارض من الناس والدواب والحرث ومنه اظهار المعاصى والاهانة بالدين فان الاخلال بالشرائع والاعراض عنها مما يوجب الهرج والمرج ويخل بنظام العالم والقائل هو الله تعالى او الرسول او بعض المؤمنين وقرأ الكسائى وهشام قيل باشمام الضم الاول قَالُوْا اِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُوْنَ ○ جواب لاذا ورد للناصح على سبيل المبالغة والمعنى انه لا يصح مخاطبتنا بذلك فان شاننا ليس الا الاصلاح وان حالنا متمحضة من شوائب الفساد لان انما يفيد قصر ما دخله على ما بعده مثل انما زيد منطلق وانما ينطلق زيد وانما قالوا ذلك لانهم تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما فى قلوبهم من المرض كما قال الله تعالى اَفَمَنْ زُيِّنَ لَهٗ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ فَرَاٰهُ حَسَنًا اَلَآ اِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُوْنَ وَلٰكِنْ لَّا يَشْعُرُوْنَ ○ رد لما ادعوه ابلغ رد للاستيناف به وتصديره بحرفى التاكيد الا المنبهة

ل قوله من حيث انه الخ اى الزائد والزيادة لانه مصدر فالاسناد مجازى وبعضهم صحح الكلام رعاية للتذكير فقال الضمير لله وسببه صيغة اسم الفاعل والفعل بفتح الفاء والمعنى من حيث انه تعالى ممكن من فعله ١٢ ع ٢ قوله ويحتمل الخ يستعمل بمعنى الجواز يكون لازما وبمعنى الاقتضاء فيكون متعديا وتداخل بمعنى بطريق التعاقب والتدريج والجبن ضعف القلب عما يحق ان يقوى فيه والخور اصله خارة فى الاصب كره ثم تجوز به عن الجبن وشاع فيه والشوكة معروفة وتستعار للقوة فى الحرب والتسلط فى البلاد وانتشارهم فيها ١٢ خف تغير ٣ قوله اى مؤلم الخ بفتح اللام اسم مفعول من الايلام ووصفه للمبالغة وليس بمعنى المؤلم على زنة اسم الفاعل لانه لم يثبت عند الزمخشرى والمصنف وان خالفه فى ذلك لكنه لا يمكن ان ينكر قلته وعدم اطراده ١٢ خف تغير ٤ قوله تحية بينهم الخ صدره وخيل قد دلفت لهم بخيل والمراد بالخيل الفرسان ودلفت اى تقدمت اليهم بجيش والتحية بينهم الضرب بالسيف لا القول باللسان كما هو المعهود والوجيع المضروب لا الضرب وبالجملة نسبة الالم الى العذاب مجاز ويجوز كسر لام مؤلم فيصح بمعنى نسبة الالم الى العذاب حقيقة ١٢ ح ٥ قوله بسبب كذبهم الخ اشارة الى ان ما مصدرية قال ابو البقاء الموصولية هنا اظهر لان الضمير عائدا الى ما ولا يقال ان بين لفظى كان ويكذبون منافاة لدلالة الاول على انتساب الكذب اليهم فى الماضى والثانى على انتسابه فى الحال والاستقبال لانا نقول انكان دال على الاستمرار فى جميع الازمنة ويكذبون دل على الاستمرار التجددى الداخل فى جميع الازمنة اذ ان معناه ان الكذب فى الماضى كان مستمرا متجددا بتعاقب الامثال ١٢ ملخص ٦ قوله بقلوبهم الخ المنافقون لما كانوا غير مجاهرين بالتكذيب والكفر والالم يكونوا منافقين حمله على التكذيب بقلوبهم والمعنى يكذبونه بقلوبهم والمراد بالسنتهم اذا خلوا الى شياطينهم ١٢ خف تغير ٧ قوله وهو حرام كله الخ اى فى الاصل وان كان مباحا للضرورة او حاجة مهمة فاذا شك فالاصل التحريم والضابطة ان الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب فيه حرام وان امكن التوصل بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح ان كان تحصيل ذلك المقصد مباحا وواجب ان كان المقصد واجبا كعصمة دم مسلم كذا فى الاحياء وبهذا علم ان ليس الكذب فى حد ذاته حراما ولا لذاته بل لمقصد مباح لكن لاكثر الضرر فى الكذب شاع انه حرام وصار الحرمة كانه اصل فيه ١٢ ملخص ٨ قوله التعريض الخ والمراد بالتعريض معناه اللغوى وهو ما يقابل التصريح والتصريح ان يكون اللفظ نصا فى معناه لا يحتمل معنى آخر احتمالا يعتد به فالتعريض هو ان يكون اللفظ محتملا لمعنيين سواء كانا حقيقيين كما فى انى سقيم اولا وسواء كان احدهما اظهر من الآخر اولا فهو اعم من التعريض الاصطلاحى لاختصاصه بالمجاز والكناية ١٢ خف بتغير ٩ قوله سمى به الخ اطلاق الكذب بطريق الاستعارة لمشابهتها الكذب من حيث كونها فى الظاهر اخبارا غير مطابقة للواقع لكنها فى التحقيق تعريضات ففى هذا ربى فرض الربوبية ليستدل على بطلانه وفى انى سقيم انى سأسقم او انى سقيم القلب من اتخاذكم النجوم آلهة وفى فعله كبيرهم ان من لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه كيف يكون الها وهو تعظيم بالحامل للكسر ١٢ ملخص ١٠ قوله على يكذبون الخ قيل عليه ان النحاة لم يذكروا وصل الصلة بالجملة الشرطية واذا كان ما موصولة فليس فيه عائد الى ما ويصير التقدير ولهم عذاب اليم بالذى كانوا اذا قيل لهم الخ وهو كلام غير منتظم وقال صاحب البحر الذى تختاره من عطف الجمل وان هذه الجملة مستانفة لا محل لها من الاعراب نبه بها وما بعدها من تفاصيل الكذب ونتائج التكذيب الا ترى ان قولهم انما نحن مصلحون الخ وقولهم انؤمن الخ وقولهم آمنا كذب محض فناسب جعلها جملا مستقلة لاظهار كذبهم ونفاقهم وهذا اولى من جعلها صلة وجزء من الكلام لانها لا تكون مقصودة لذاتها ١٢ ملخص ١١ قوله اراد الخ حاصله ان الآية فى المنافقين مطلقا لا تختص بمنافقى عصره التى نزلت فيهم لان خصوص السبب لا ينافى عموم النظم وليس المراد انها مخصوصة بقوم آخرين مباينين لهؤلاء بالكلية وانما لم يكن اراد ظاهره لان الآية متصلة بما قبلها بالضمير الذى جرى لهم وقالوا ليقتضى ان يراد بهذه الآية المذكورون فى الآية المتقدمة والا لم يحسن عود الضمير عليه من قبل ١٢ خف بتغير ١٢ قوله خروج الشئ عن الاعتدال الخ سواء خرج عن الانتفاع اولا فانه اذا تعفن الطعام يقال فسد وان لم يخرج عن الانتفاع مطلقا ١٢ حاشيه ١٣ قوله فان ذلك يؤدى الخ فيه اشارة الى ان فى الكلام مجازا باعتبار المآل اى لا تفعلوا ما يؤدى الى الفساد لان حقيقة الافساد جعل الشئ فاسدا ولم يصنعهم كذلك كما قيل والصواب مجاز باعتبار السببية ان فعلهم لا يؤدى الى الفساد بل يؤدى اليه وقيل المراد من الفساد فى الارض هيج الحروب والفتن بطريق الكناية لان هيجها يستلزم خروج الارض عن الاعتدال والاستقامة ذكر اللازم واريد الملزوم من ذلك ومن يد الدم وبراهيج ثم انهم كانوا يهيجونها بل يفعلون ما يؤدى الى ذلك فهو مجاز مرتب على الكناية وفائدة فى الارض التنبيه على ان الفساد فيما بين المؤمنين وفيما يعود الى النبى صلى الله عليه وسلم فساد فى جميع الارض لان صلاح الارض مخصوص بهم ١٢ ملخص ١٤ قوله ان حالنا الخ هذا اشارة الى انه قصر افراد لان المسلمين لما قالوا لهم لا تفسدوا توهموا ان المسلمين ارادوا بذلك انكم تخلطون الافساد بالاصلاح فاجابوا بانا مقصورون على الاصلاح لا نتجاوز الى الافساد ١٢ يس ١٥ قوله وانما قالوا يعنى ان حالهم من هيج الحروب والفتن امر محسوس وكونه مؤديا الى الفساد معلوم بادنى تامل فكيف انكروه فاجاب بانهم تصوروه الخ والحمل على انهم قصدوا المخادعة بعيد ١٢ ح ١٦ قوله ولكن لا يشعرون الخ ١٢ ع ١٧ ذكر الاسناد مجازيا لان كون الشئ سندا الى مصدره كما هو المتبادر حتى يتكلف بان حقيقة العذاب الالم فالعذاب الاليم بمنزلة الالم الاليم كما فى شرح الكشاف ١٢ عصم ١٨ اى على قراءة حمزة والكسائى وعاصم واما على قراءة الباقين فلان الاستحقاق بنسبة الكذب الى النبى صلى الله عليه وسلم او بكثرة الكذب وتحيرهم وترددهم فى الدين والحمل لا يصلح دليلا على حرمة شئ من مجملاته ١٢ عصم ١٩ ليكون دالا على الواو والمنقلبة ١٢ ١٩ فانه يقصد به زيادة تمكن الحكم فى ذهن السامع لوروده عليه بعد السؤال والطلب ١٢ لغت ٢٠ والمعنى رب اصحاب خيل قد دنوت وتقدمت اليهم بخيل كان التحية بينهم الضرب بالسيف لا القول باللسان كما هو العادة ١٢ س

قوله وتعريف الخبر عطف على قوله الاستيناف اى تعريف الخبر المفيد لقصر الافساد عليهم وتوسيط ضمير الفصل المؤكد لذلك ... بالافساد فانهم لما قصروا انفسهم على الاصلاح قصد رد هذا التعريض بان من خالفنا شانه الافساد وهم المؤمنون فرد عليهم بحصر الافساد عليهم ... قوله من تمام النصح الذى فيه اشارة الى ان قائل هذا القول هو قائل ما قبله ... لقائل من المؤمنين والحبيب من المنافقين ... بدون الملاقاة وقوله تعالى بعده واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ... والذى عندى انه ... الا ان كان الغنى يرجع الى القيد ... الشبهة بين مضمونى الجملتين اى حققوا ايمانكم كما تحقق ايمان الناس ... ان الحصر لما انهم الكاملون المستجمعون لمعانيه ... قوله والمراد به الجزاى ...

تحقيق ما بعدها فان همزة الاستفهام التى للانكار اذا دخلت على النفى فادت تحقيقا ونظيره أليس ذلك بقادر ولذلك لا تكاد تقع الجملة بعدها الا مصدرة بما يتلقى به القسم واختها اما التى هى من طلائع القسم وان المقررة للنسبة وتعريف الخبر وتوسيط الفصل لرد ما فى قولهم انما نحن مصلحون من التعريض للمؤمنين والاستدراك بلا يشعرون واذا قيل لهم آمنوا من تمام النصح والارشاد فان كمال الايمان بمجموع الامرين الاجتناب عما لا ينبغى وهو المقصود بقوله لا تفسدوا والاتيان بما ينبغى وهو المطلوب بقوله آمنوا كما آمن الناس فى حيز النصب على المصدر وما مصدرية او كافة مثلها فى ربما واللام فى الناس للجنس والمراد به الكاملون فى الانسانية العاملون بقضية العقل فان اسم الجنس كما يستعمل لمسماه مطلقا يستعمل لما يستجمع المعانى المخصوصة به والمقصودة منه ولذلك يسلب عن غيره فيقال زيد ليس بانسان ومن هذا الباب قوله تعالى صم بكم ونحوه وقد جمعهما الشاعر فى قوله: اذ الناس ناس والزمان زمان: او للعهد والمراد به الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه او من آمن من اهل جلدتهم كابن سلام واصحابه والمعنى آمنوا ايمانا مقرونا بالاخلاص متمحضا عن شوائب النفاق مماثلا لايمانهم واستدل به على قبول توبة الزنديق وان الاقرار باللسان ايمان والا لم يفد التقييد قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء الهمزة فيه للانكار واللام مشار بها الى الناس او الجنس باسره وهم مندرجون فيه على زعمهم وانما سفهوهم لاعتقادهم فساد رأيهم او لتحقير شأنهم فان اكثر المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موال كصهيب وبلال او للتجلد وعدم المبالاة بمن آمن منهم ان فسر الناس بعبد الله بن سلام واشياعه والسفه خفة وسخافة رأى يقتضيهما نقصان العقل والحلم يقابله ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون رد ومبالغة فى تجهيلهم فان الجاهل بجهله الجازم على خلاف ما هو الواقع اعظم ضلالة واتم جهالة من المتوقف المعترف بجهله فانه ربما يعذر وينفعه الآيات والنذر وانما فصلت الآية بلا يعلمون والتى قبلها بلا يشعرون لانه اكثر طباقا بذكر السفه ولان الوقوف على امر الدين والتمييز بين الحق والباطل مما يفتقر الى نظر وتفكر واما النفاق وما فيه من الفتن والفساد فانما يدرك بادنى تفطن وتامل فيما يشاهد من اقوالهم وافعالهم واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا بيان لمعاملتهم مع المؤمنين والكفار وما صدرت به القصة فمساقه لبيان مذهبهم وتمهيد نفاقهم فليس بتكرير روى ان ابن ابى واصحابه استقبلهم نفر من الصحابة فقال لقومه انظروا كيف ارد هؤلاء السفهاء عنكم فاخذ بيد

قوله اسم الجنس لم المراد باسم الجنس الاسم الموضوع لمعنى عام سواء كان نكرة او معرفة ... قوله والناس الخ المراد من الناس ... قوله والزمان ... قوله واستدل به ... قوله الجازم الخ ... قوله اكثر طباقا الخ ... قوله ولان الوقوف ...

بيان لمعاملتهم الخ جواب لما ... ان يقول آمنا وما حاصلان الاول لبيان معتقدهم وادعائهم حيازة الايمان ... والثانى لبيان سلوكهم مع المؤمنين ومع شيعتهم ... ومن الناس من يقول آمنا بالله ... قوله روى ان ابن ابى الخ اخرجه الثعلبى والواحدى من طريق السدى الصغير عن الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال الحافظ ابن حجر ابو صالح ضعيف والكلبى متهم بالكذب والسدى الصغير كذاب وهذا الاسناد سلسلة الكذب لا سلسلة الذهب ... لان سورة البقرة نزلت اول ما قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة ...

ابى بكر وقال مرحبا بالصديق سيد بنى تيم وشيخ الاسلام وثانى رسول الله فى الغار الباذل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد عمر فقال مرحبا بسيد بنى عدى الفاروق القوى فى دينه الباذل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد على فقال مرحبا بابن عم رسول الله وختنه سيد بنى هاشم ماخلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية واللقاء المصادفة يقال لقيته ولاقيته اذا صادفته واستقبلته ومنه القيته اذا طرحته فانك بطرحه جعلته بحيث يلقى وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ من خلوت بفلان واليه اذ انفردت معه او من خلاك ذم اى عداك ومضى عنك ومنه القرون الخالية او من خلوت به اذا سخرت منه وعدى بالى لتضمين معنى الانهاء والمراد بشياطينهم الذين ماثلوا الشيطان فى تمردهم وهم المظهرون كفرهم واضافتهم اليهم للمشاركة فى الكفر او كبار المنافقين والقائلون صغارهم جعل سيبويه نونه تارة اصلية على انه من شطن اذا ابعد فانه بعيد عن الصلاح ويشهد له قولهم تشيطن واخرى زائدة على انه من شاط اذا بطل ومن اسمائه الباطل قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ اى فى الدين والاعتقاد خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية والشياطين بالجملة الاسمية المؤكدة بان لانهم قصدوا بالاولى دعوى احداث الايمان وبالثانية تحقيق ثباتهم على ما كانوا عليه ولانه لم يكن لهم باعث من عقيدة وصدق رغبة فيما خاطبوا به المؤمنين ولا توقع رواج ادعاء الكمال فى الايمان على المؤمنين من المهاجرين والانصار بخلاف ما قالوه مع الكفار إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ۝ تاكيد لما قبله لان المستهزئ بالشئ المستخف به مصر على خلافه او بدل منه لان من حقر الاسلام فقد عظم الكفر او استيناف فكان الشياطين قالوا لهم لما قالوا انا معكم ان صح ذلك فما لكم توافقون المؤمنين وتدعون الايمان فاجابوا بذلك والاستهزاء السخرية والاستخفاف يقال هزأت واستهزأت بمعنى كاجبت واستجبت واصله الخفة من الهزء وهو القتل السريع يقال هزأ فلان اذا مات على مكانه وناقته تهزأ به اى تسرع وتخف اَللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ يجازيهم على استهزائهم سمى جزاء الاستهزاء باسمه كما سمى جزاء السيئة سيئة اما لمقابلة اللفظ باللفظ او لكونه مماثلا له فى القدر او يرجع وبال الاستهزاء عليهم فيكون كالمستهزئ بهم او ينزل بهم الحقارة والهوان الذى هو لازم الاستهزاء والغرض منه او يعاملهم معاملة المستهزئ اما فى الدنيا فباجراء احكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة فى النعمة على التمادى فى الطغيان

ل قوله واللقاء الخ قال الراغب اللقاء مقابلة الشئ ومصادفته معا وقد يعبر به عن كل واحد منهما وقال الامام اللقاء ان يستقبل الشئ قريبا منه والمصادفة من صادفته اذا وجدته فمن كلام المصنف مسامحة قوله اذا صادفته الخ فى شرح الهادى وقد يفسر الكلام باذا الكنك ... ٢ قوله بحيث يلقى الخ قال الراغب الالقاء طرح الشئ بحيث يلقى ثم صار فى التعارف اسما لكل طرح ... ٣ قوله من خلوت ... اه

شياطينهم واما اذا كان بمعنى السخرية فلابد من توجيه استعمال الى لهذا قيل معناه اذا انهوا السخرية بالمؤمنين الى شياطينهم ١٢ قطب ٤ قوله والمراد بشياطينهم الخ يعنى انه استعارة تصريحية لتشبيه الكافرين او كبار اصحابهم بمردة الشياطين والقرينة الاضافة اليهم ١٢ خف ٥ قوله خاطبوا المؤمنين جواب سؤال مقدر وبيانه قولهم للمؤمنين آمنا كلام مع المنكر وقد ترك التاكيد وقولهم لشياطينهم انا معكم كلام مع غير المنكر وقد اكد بان واسمية الجملة مع ان مقتضى البلاغة عكس ذلك والجواب ان ترك التاكيد كما يكون لعدم الانكار فقد يكون لعدم الباعث من جهة المتكلم او لعدم الرواج والقبول من جهة السامع وكذلك التاكيد كما يكون لازالة الشك او نفى الانكار من السامع يكون لصدق الرغبة والنشاط من المتكلم ...... وميل الرواج والقبول من السامع ٦ قوله تاكيد لما قبله يعنى ان عدم العطف اما لان هذه الجملة تاكيد لما سبق لان الاستهزاء بالاسلام والعياذ بالله نفى له ونفيه يدل على الاصرار على الكفر او لانها بدل من الجملة السابقة لان تحقير الاسلام تعظيم الكفر وهو مستلزم للدوام مع الكفار الجملة الاولى ... حكم قولنا اعجبنى الدار حسنها ١٢ خط ٧ قوله والاستخفاف الخ استفعال من الخفة ضد الثقل والمراد به الاستهانة لانه بمعنى السخرية والاستهزاء كما قال ... الاحتقار والاستهانة والتنبيه على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه ١٢ خفاجى ٨ قوله سمى جزاء الاستهزاء الخ هذا بناء على ان الاستهزاء لا يليق به تعالى ولا يجرى حقيقة ولا بد من تاويله وافتراءه ... يطلق الاستهزاء على مجازاة الله تعالى لهم للمشاكلة وهى ان يذكر الشئ بلفظ غيره لوقوعه فى صحبته تحقيقا او تقديرا او لكون الجزاء مماثلا فى القدر فيكون فى يستهزئ استعارة تبعية بعلاقة المشابهة فى المقدار ملخص ٩ قوله او يرجع وبال الخ يعنى هذا الوجه على ان الضرر الذى قصد المنافقون باستهزاء هم يرجع اليهم بخلاف الاول فان مبناه على ان الجزاء الذى يستحقونه لاجل الاستهزاء يصل اليهم ١٢ عن ١٠ قوله لازم الاستهزاء الخ اشارة الى انه يجوز ان يكون من اطلاق اسم السبب على المسبب وان يكون من اطلاق المسبب على السبب لان الغرض علة فى الذهن معلول فى الخارج فيكون على هذا مجاز مرسل ١١ قوله على التمادى الخ حال من الضمير المذكور فى عليهم واستدراجهم والقدر فى الزيادة ... مع تماديهم فى طغيانهم ١٢ ... قوله او بدل آه ... ١٣ قوله اصله الخفة آه فى التاج اصل الباب للخفة والحركة ...

له قوله وانما استونف الخ الاستيناف الابتداء ومعنى ابتداء الشيء بالشيء جعله في اوله وضميره راجع الى لفظ الله وابتداء الكلام ولم يذكر بلفظ الشرح ان مطابقة لما سبق من قوله تعالى الا انهم هم المفسدون والا انهم هم السفهاء ردا لتعريضهم المؤمنين بالافساد والسفاهة يقتضي ابتداء الكلام بهم وان يقال انهم هم الذين يستهزئ بهم لافادة الحصر لانه تعالى المتولي لمجازاة الاستهزاء ولم يحوج المؤمنين الى معارضتهم اظهار الشرفهم فان تقديم المسند اليه على المسند الفعلي يجيء للحصر كما في سعيت في حاجتهم وكون المضارع مسندا يفيد الاستمرار التجددي بمعونة المقام ١٢ ملخص ٢ قوله وان استهزاءهم الخ اي ترك العاطف ليدل على ان استهزاءهم لا يبالي به في مقابلته الخ وذلك لان العطف يدل على ارتباط بما تقدم وكونه جزاء له فاذا قطع عنه دل على عدم الارتباط وكونه في مقابلته ويتنقل منه بمعونة المقام الى ان ذلك لبلوغه في مرتبة الكمال بحيث لا يؤبه باستهزاءهم في مقابلته وهذا التوجيه حسن ١٢ ع ٣ قوله لا من المد الخ يعني ان هذه المادة وردت مستعملة بمعنيين في مقامين احدهما الحاق الشيء بما يقويه ويكثره وذلك الملحق يسمى مددا وثانيهما الامهال ومنه مد العمر ومد الله في الغي والواقع في النظم من الاول دون الثاني لوجهين احدهما انه قرئ بضم الياء من المزيد وهو لم يسمع في الثاني وثانيهما انه متعد بنفسه والثاني متعد باللام والحذف والايصال خلاف الاصل فلا يرتكب بغير داع ودليل وغيره من اهل اللغة لا يسلمه فورد عندهم كل منهما ثلاثيا او مزيدا اذ كلاهما من اصل واحد ومعناهما يرجع الى الزيادة والفرق بين الثلاثي والمزيد انما هو بكثرة استعمال احدهما في المكروه والآخر في المحبوب فمد في الشر وامد في الخير وعكس وعد واوعد ١٢ ملخص ٤ قوله لما تعذر الخ انما تعذر لانهم قالوا القبيح ايجاد القبيح وخلقه وايجب ما هو الاصلح للعباد على الله تعالى والآية بظاهرها تنافي ذلك لان الطغيان قبيح

كزيادة ومثله لا يصدر عنه تعالى على زعمهم فاولوه بوجوه الاول انه تعالى منعهم الالطاف لما منحها غيرهم وخذلهم لكفرهم واصرارهم عليه فتزايد رين قلوبهم وظلمتها فسمى ذلك التزايد مددا في الطغيان واسند اليه تعالى ففيه مجاز لغوي في المسند وعقلي في الاسناد باسناد الفعل لسببه وفاعله في الحقيقة الكفرة والالطاف جمع لطف وهو عند المتكلمين ما يختار عنده المكلف الطاعة تركا واتيانا وينقسم الى توفيق وعصمة ١٢ خف بتغير ٥ قوله بسبب كفرهم الخ جواب عن سوال مقدر اي لم منع بعض عباده ومنح آخرين والكل عباده ومثله لا يحسن عقلا عندهم فاجيب بانهم تسببوا لذلك بالكفر والاصرار ورد بان المتبادر من كونه سببا انه خالق السبب ومنع الالطاف عدمي لا يتعلق به الخلق فان قيل يدفعه قوله فخذلهم فان الخذلان تيسير اسباب الغواية كما ان اللطف تيسير اسباب الهداية قلنا دعوانا نسرنا منه فان تسبب القبيح قبيح وان كان قبيحا قالوا بوجوب الالطاف عند الخذلان كان مكابرة لانه لو كان ما كفروا ولا اصروا فالحق ما ذهب اليه اهل الحق وان الآية بظاهرها مؤيدة لمذهبهم ١٢ خف بتغير ٦ قوله وقيل اصله آه هذا توجيه ثان من المعتزلة ومبناه على ان يمد بمعنى الامهال فالكلام من الايصال وان في طغيانهم ظرف مستقر وقع حالا ٧ قوله او التقدير الخ توجيه آخر من جانبهم لم يرتكبه صاحب الكشاف لكونه تكلفا ومبناه على انه من المد بمعنى الزيادة ويتعلق في طغيانهم بيعمهون ٨ قوله اعمى الهدى الخ اوله وجهه اطرافه في مهمه اي رب مفازة اطرافها متصلة بمفازة اخرى في المنار بالقياس الى من لا دليل له في المسالك جعل خفاء العلامة عماها بطريق الاستعارة قيل اعمى صفة من عمي عليه الامر يعني التبس اي ملتبس الهداية الى طرقها على من يجهل ومتحير فيها وقيل اعمى فعل ماضي اي اخفى الاهتداء ١٢ خسرو ٩ قوله اولئك الخ قال الطيبي ان موقع اولئك ههنا بعد ذكر المنافقين واجراء الاوصاف عليهم موقع اولئك على هدى من ربهم على احد وجهيه فان السامع بعد سماع ذكرهم واجراء تلك الاوصاف عليهم لابد ان يسأل من اين دخل على هؤلاء هذه الشنيعة فيجاب بان اولئك المستعدين انما جراوا عليها لانهم ابطلوا استعدادهم الفطرة السليمة عن النقائص واستبدلوا الضلالة بالهدى فخسرت صفقتهم وفقدوا الاهتداء الى الطريق المستقيم فلذلك تورطوا في هذه الضلالات ثم اعلم ان قوله تعالى اولئك الذين اشتروا الضلالة الخ يفيد حصر المسند على المسند اليه لكون تعريف الموصول للجنس بمنزلة تعريف اللام الجنسي وهو حصر ادعائي باعتبار كمالهم في ذلك الاشتراء لجمعهم مع الكفر الخداع والاستهزاء والافساد فلذلك صح تخصيصهم بذلك وان كان الكفار المجاهرون مشاركين لهم في الكفر ١٢ حاشيه تغير ١٠ قوله واستبدلوا بها الخ ولكون المعنيين متشاركين في صحة حمل الاشتراء

واما في الآخرة فبان يفتح لهم وهم في النار بابا الى الجنة فيسرعون نحوه فاذا صاروا اليه سد عليهم الباب و ذلك قوله تعالى فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ وانما استونف به ولم يعطف ليدل على ان الله تعالى تولى مجازاتهم ولم يحوج المؤمنين ان يعارضوهم وان استهزاءهم لا يؤبه به في مقابلة ما يفعل الله بهم ولعله لم يقل الله مستهزئ بهم ليطابق قولهم ايماء بان الاستهزاء يحدث حالا فحالا ويتجدد حينا فحينا وهكذا كانت نكايات الله تعالى فيهم كما قال أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ من مد الجيش وامده اذا زاده وقواه ومنه مددت السراج والارض اذا استصلحتهما بالزيت والسماد لا من المد في العمر فانه يعدى باللام كاملى له وتدل عليه قراءة ابن كثير ويُمدهم والمعتزلة لما تعذر عليهم اجراء الكلام على ظاهره قالوا لما منعهم الله تعالى الطافه التي يمنحها المؤمنين وخذلهم بسبب كفرهم واصرارهم وسدهم طرق التوفيق على انفسهم فتزايدت بسببه قلوبهم رينا وظلمة تزايد قلوب المؤمنين انشراحا ونورا او مكن الشيطان من اغوائهم فزادهم طغيانا اسند ذلك الى الله تعالى اسناد الفعل الى المسبب واضاف الطغيان اليهم لئلا يتوهم ان اسناد الفعل اليه على الحقيقة و مصداق ذلك انه لما اسند المد الى الشياطين اطلق الغي وقال وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ وقيل اصله يمد لهم بمعنى يملي لهم ويمد في اعمارهم كي يتنبهوا ويطيعوا فما زادوا الا طغيانا وعمها فحذفت اللام وعدي الفعل بنفسه كما في قوله تعالى وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ او التقدير يمدهم استصلاحا وهم مع ذلك يعمهون في طغيانهم والطغيان بالضم والكسر كلقيان ولقيان تجاوز الحد في العتو والغلو في الكفر واصله تجاوز الشيء عن مكانه قال الله تعالى إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ والعمه في البصيرة كالعمى في البصر وهو التحير في الامر يقال رجل عامه وعمه وارض عمهاء لا منار بها قال ؏ اعمى الهدى بالجاهلين العمه ؏ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ اختاروها عليه واستبدلوها به واصله بذل الثمن لتحصيل ما يطلب من الاعيان فان كان احد العوضين ناضا تعين من حيث انه لا يطلب لعينه ان يكون ثمنا وبذله اشتراء والا فاي العوضين تصورته بصورة الثمن فباذله مشتر واخذه بائع و لذلك عدت الكلمتان من الاضداد ثم استعير للاعراض عما في يده محصلا به غيره سواء كان من المعاني او الاعيان ومنه ؏ اخذت بالجمة راسا ازعرا ؏ وبالثنايا الواضحات الدردرا ؏ وبالطويل العمر عمرا جيذرا ؏ كما اشترى المسلم اذ تنصرا ؏ ثم اتسع فيه فاستعمل للرغبة عن الشيء طمعا اذا طالت

عليها اورد الواو الجامعة فكانه قال ومعنى الاشتراء الاختيار والاستبدال ثم لما كانا معنيين مجازيين للاشتراء تعرض بقوله واصله الخ لبيان معناه الحقيقي واشار بقوله ثم استعير الى ان الاشتراء استعمال خاص اريد به مطلق فيكون مجازا مرسلا والاستعارة تستعمل بمعنى المجاز مطلقا ويجوز ان يراد بقوله استعير الاستعارة المتعارفة لتشابههما في الاعطاء والاخذ ولا يضر كونه جزء المعنيين وجه الشبه كما يكون خارجا يكون داخلا كما صرح به اهل المعاني ١٢ ملخص ١١ قوله من حيث الخ تعليل لثمنية اي لكونه غير مقصود لذاته اذ لا ينتفع به في نفسه ١٢ خف ١٢ قوله فباذله الخ الاشتراء استبدال السلعة بالثمن اي اخذها بالبذل لتحصيلها وان كان مستلزما لان المعتبر في الشراء ومفهومه هو الجلب دون السلب الذي هو المعتبر في البيع وان كان البيع مستلزما لاخذ الثمن ايضا ففي قوله فباذله اشتراء الخ تسامح ١٢ ملخص ١٣ قوله من الاضداد الخ والمراد بها عند الاطلاق كلمات وردت في كلام العرب موضوعة بالاشتراك للضدين كالجون الموضوع للابيض والاسود وفي قوله عدت اشارة الى ان بعض اهل اللغة ذكر ذلك الا انه في الحقيقة ليس منها لان كلا منهما انما اطلق على الامرين باعتبار تشابههما لا باعتبار تضادهما ١٢ خف بتغير ١٤ قوله اخذت بالجمة الخ هذا البيت لابي النجم والدردر بضم الدالين وسكون الراء الاول مغارز اسنان الصبي وقيل المراد ههنا الاصول التي تناثرت رؤسها والجيذر على وزن فعيل بالجيم والياء المثناة من تحت والذال المعجمة على ما في الصحاح والقاموس وبالدال المهملة على ما في شمس العلوم معناه استبدلت بعد الشباب بالشعر الطويل راسا لا شعر عليه وبالاسنان الصحيحة القوية اسنانا ساقطة وبالعمر الطويل عمرا قصيرا كما اشترى المسلم الكفر بالاسلام والمراد بهذا المسلم جبلة بن صفوان الايهم آخر ملوك غسان فانه اسلم في زمن عمر رضي وكان يطوف بالبيت فوطئ رجل ازاره فلطمه لطمة هشم بها انفه وكسر ثناياه فشكى الرجل الى عمر فحكم بالاقتصاص واستمهل الى الغد فهرب من ليلته الى الروم ولحق بقيصر وتنصر وروي انه بعد ذلك ندم كذا قال عبد الحكيم وغيره ١٢ ١٥ قوله ثم اتسع الخ يعني ان اصل الاشتراء في عرف اللغة كان استبدال الاعيان بالاعيان ثم استعمل مجازا في المعاني والعين ثم توسعوا فيه فارادوا به مطلق الرغبة عن شيء سواء كان عينا او المعاني في غيره سواء حصل ذلك الغير او لا وهذا اعم مما قبله اذ لا يعتبر فيه التحصيل بل مجرد الطمع وهذا اطلاق على الاطلاق ١٢ خف ١٦ اي ولم يعطف هذا الكلام واذا خلوا الى شياطينهم الخ مجموع الشرط والجزاء بان يكون معطوفا على ما عطف عليه [illegible]

فى غيره والمعنى انهم اخلوا بالهدى الذى جعل الله لهم بالفطرة التى فطر الناس عليها محصلين الضلالة التى
ذهبوا اليها واختاروا الضلالة واستحبوها على الهدى فما ربحت تجارتهم ترشيح للمجاز لما استعمل الاشتراء
فى معاملتهم اتبعه ما يشاكله تمثيلا لخسارهم ونحوه ولما رأيت النسر عز ابن داية وعشش فى وكريه جاش
له صدرى والتجارة طلب الربح بالبيع والشرى والربح الفضل على رأس المال ولذلك سمى شفا واسناده
الى التجارة وهو لاربابها على الاتساع لتلبسها بالفاعل او لمشابهتها اياه من حيث انها سبب الربح والخسران
وما كانوا مهتدين ○ لطرق التجارة فان المقصود منها سلامة رأس المال والربح وهؤلاء قد اضاعوا الطلبتين
لان رأس مالهم كان الفطرة السليمة والعقل الصرف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم و
اختل عقلهم ولم يبق لهم رأس مال يتوسلون به الى درك الحق ونيل الكمال فبقوا خاسرين آيسين عن الربح
فاقدين للاصل مثلهم كمثل الذى استوقد نارا لما جاء بحقيقة حالهم عقبها بضرب المثل زيادة فى التوضيح
والتقرير فانه اوقع فى القلب واقمع للخصم الالد لانه يريك المتخيل محققا والمعقول محسوسا ولامر ما اكثر الله فى كتبه
الامثال وفشت فى كلام الانبياء والحكماء والمثل فى الاصل بمعنى النظير يقال مِثل ومَثل ومثيل كشِبه
وشَبه وشبيه ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده ولا يضرب الا ما فيه غرابة ولذلك حوفظ عليه
من التغيير ثم استعير لكل حال او قصة او صفة لها شأن وفيها غرابة مثل قوله تعالى مثل الجنة التى
وعد المتقون وقوله تعالى ولله المثل الاعلى والمعنى حالهم العجيبة الشأن كحال من استوقد نارا والذى
بمعنى الذين كما فى قوله تعالى وخضتم كالذى خاضوا ان جعل مرجع الضمير فى بنورهم وانما جاز ذلك ولم
يجز وضع القائم موضع القائمين لانه غير مقصود بالوصف بل المقصود الجملة التى هى صلته وهو وصلة الى
وصف المعرفة بها ولانه ليس باسم تام بل هو كالجزء منه فحقه ان لا يجمع كما لم يجمع اخواتها ويستوى
فيه الواحد والجمع وليس الذين جمعه المصحح بل ذو زيادة زيدت لزيادة المعنى ولذلك جاء بالياء ابدا
على اللغة الفصيحة التى عليها التنزيل ولكونه مستطالا بصلته استحق التخفيف ولذلك بولغ فيه فحذف
ياؤه ثم كسرته ثم اقتصر على اللام فى اسماء الفاعلين والمفعولين او قصد به جنس المستوقدين
او الفوج الذى استوقد والاستيقاد طلب الوقود والسعى فى تحصيله وهو سطوع النار وارتفاع لهبها

---

٥١ قوله والمعنى الخ بيان لمعنى الآية على تقدير ان يحمل الاشتراء على الاستبدال مع الاشارة الى دفع شبهة هى انهم كيف استبدلوا الضلالة بالهدى ثم يكونوا على الهدى كما ينادى عليه قوله وما كانوا مهتدين وحاصله حمل الهدى على الفطرة وهى كانت حاصلة لهم لان الدين القيم فطرة الله التى فطر الناس عليها واطلاق الهدى عليها حقيقة عند المصنف فانه جعلها فى تفسير قوله اهدنا الصراط المستقيم من اول مراتب الهداية ١٢ حاشية ٥٢ قوله فما ربحت الخ بيان لمعنى الآية على تقدير ان يحمل الاشتراء على الاختيار لا على الاستبدال فالجواب الاول مبنى على حمل الاشتراء على مقتضى الاتساع الاول والجواب الثانى مبنى على حمله على مقتضى الاتساع الثانى ١٢ خف بتغير ٥٣ قوله ترشيح للمجاز الخ سواء كان يقرن المجاز بما يلائم المعنى الحقيقى سواء كان المجاز استعارة نحو رأيت فى الحمام اسدا ذا لبد او مجازا مرسلا نحو له فى الكرم يد طولى ... على وجه الاول ان يكون باقيا على حقيقته تابعا للاستعارة لا يقصد بها الا تقويتها كقولك رأيت فى الحمام اسدا ذا لبد والثانى ان يكون استعارة فى نفسه من ترشيح ... والثالث ان يكون استعارة تابعة لاستعارة اخرى لولا الم يحسن ١٢ خف بتغير ٥٤ قوله تمثيلا الخ اشارة الى انه استعارة فى نفسه مرشحة للاستعارة الاخرى ... والمقصود تصوير خسارهم بفوات الفوائد المرتبة على الهدى مع اضاعة الهدى بتصوير خسارة التاجر الفائت للربح المضيع لرأس المال ١٢ حاشية بتغير ٥٥ قوله ابن داية وهو الغراب سمى به لانه يقع على داية البعير فينقرها ودبرها فكانها امه وكانه ولدها

والتعشيش هو اتخاذ العش وهو موضع الطائر الذى يتخذه من دقاق العيدان للتفريخ وهو فى اغصان الشجرة اذا كان فى جدار او جبل ونحوهما فهو وكر استعار النسيب اسم النسر للشيب وسواد الغراب للشعر الاسود ورشحها بالتعشيش وبالوكرين لان للغراب وكرين وكر للشتاء ووكر للصيف والمراد بهما اللحية والرأس او جانبا الرأس والتعشيش فى الوكر بناء على استعارة اخرى لان العش ما كان من العيدان والوكر ما كان من الجدار ١٢ ٥٦ قوله والتجارة الخ فيه تسامح لان التجارة كما قال الراغب التصرف فى رأس المال طلبا للربح ١٢ خف ٥٧ قوله وهو لاربابها الخ اى لاصحابها وهم التجار والفعل اذا اسند الى غير فاعله لملابسة بينهما كالنوم الى الليل صار مجازا عقليا واورد عليه ان الربح الفضل على رأس المال وهو صفة التجارة لا التاجر واجيب بان تفسيره بالفضل نظرا الى حاصل المعنى وحقيقته الافضال لا الفضل ١٢ خف بتغير ٥٨ لطرق التجارة قيد بذلك ليندفع ان عدم الاهتداء قد فهم من استبدال الضلالة بالهدى فيكون تكرارا ١٢ ع ٥٩ لامر ما الخ التنكير للتعظيم وما صفة مؤكدة لمعنى التعظيم وذلك لان المعنى الصرف انما يدركه العقل بمنازعة الوهم لان من طبعه الميل الى الحس فاذا صور بصورة المحسوس ساعده الوهم ١٢ ٦٠ قوله ثم قيل الخ وانما سمى مثلا لانه جعل مضربه مثلا لمورده والمورد الموضع الذى ورد فيه اولا والمضرب الموضع الذى استعمل فيه بعد استعماله فالمثل الاول والمثل المشبه فالمثل هو القول المشهور المشبه ما استعمل فيه ثانيا بما استعمل فيه اولا والمراد بالغرابة رونق الفصاحة والندرة التى ترقت بها الى الغاية ولذلك حوفظ عليه فانه لو غير بما نعت الغرابة ١٢ خف بتغير ٦١ قوله ثم استعير الخ لا قرب المثل معنى نحو باب التنظير فى معنى ثانيا نقل منه اليه وليس احدهما مناسبا لان ما نحن فيه من امثال القرآن ليس داخلا فى تعريفه لان السائر الشائع ولم يرد ليس له مورد قبله قالوا انه استعير من الثانى لمعنى ثالث وهو الصفة العجيبة قوله لها شأن وفيها غرابة اشارة الى العلاقة بينهما وهى الاشتراك فى الغرابة وعظم الشأن ثم ان الحال والقصة والصفة امور متغايرة لكن الشأن العجيب لما كان يعلم تارة بالمشاهدة كحال المنافق وما هم عليه كما على علم ومنه ما يعلم باخبار الصادق كقصة الجنة فى قوله تعالى مثل الجنة الخ ومنه ما يعلم بالبرهان كصفات البارى كقوله ولله المثل الاعلى مع بينهما المناسبة ١٢ خف بتغير ٦٢ قوله والذى بمعنى الذين بان اقيم صيغة المفرد مقام الجمع وخفف الجمع بحذف النون ١٢ ٦٣ قوله وهو وصلة الى آه لا شك ان الصلة اذا كانت اخصر كان الوصول الى المطلوب اسرع فلذا لم يجب فيه المطابقة بخلاف القائم فانه مقصود بالوصف فيجب رعاية مطابقته مع الموصوف ١٢ ٦٤ قوله ولكونه الخ ذكر لجواز وضع الذى مقام الذين وجوها ثلثة اثنان منها بالنظر الى نفس الذين وثالثها بالنظر الى الصلة فلذا اخره اما الاولان فحاصلهما انه لا يستحق ان يجمع لوجهين كونه ليس مقصودا بالوصف فلا يقصد مطابقته حتى يجمع وكونه كجزء الكلمة الذى لا يجمع ولما ورد عليهما انه جمع على الذين دفعه بانه ليس بجمع بل مزيد فى لفظه ليدل على زيادة معناه واما الثالث فحاصله انه استحق التخفيف لطوله بالصلة وكون الموصول اصلها الذى مذهب مرجوح ١٢ خف بتغير ٦٥ قوله او قصد به الخ عطف على قوله بمعنى الذين وهذا مقيد لشرط كونه مرجع الضمير فى بنورهم وكذا التاويل بالفوج مجموع المعطوفات الثلثة فى حيز الجزاء لقوله ان جعل مرجع الضمير ١٢ ع ٥٠ اشارة الى جواب آخر وهو ان الاشتراء ليس عبارة عن الاستبدال بل عن الاستحباب فالجواب الاول على حمل الاشتراء على مقتضى الاتساع الاول والثانى على حمله على مقتضى الاتساع الثانى ١٢ عم ٥٠ اى تشبيها لخسارتهم بخسارة التجارة كانه هو ١٢ عم ٥٠ اشارة الى ان العلاقة فى المجاز العقلى كما يكون مشابهته بما هو له بما هو له فى ملابسته الفعل كذلك يكون بمجرد ملابسته للفاعل اى ملابسة كانت حتى انه ليصح فسرت جاريتك وان لم تكن الجارية من ملابسة الخسران لحمولته مملوك الفاعل وهذا الثانى مذهب الكشاف ١٢ عم والمشهور هو الاول للعه ٥٠ لانه مخصوص من بين الموصولات بان يتوصل بها الى توصيف المعرفة بالجملة الخبرية ١٢ س غف ٥٠ اى الاستعارة فى نفسها اى استعارة باعتبار المعنى المقصود فوله مع ترشيح اى ترشيح باعتبار معناه الاصلى ١٢ عب ٥٢ بناء على اصل معنى عبارة المتن وهو قوله القول السائر الممثل مضربه بمورده ١٢ غف ٥٣ اى فلا قصد الى مطابقته بالموصوف حتى يجمع لمطابقته لكونه جمعا ١٢ عب

واشتقاق النار من نار ينور نورًا اذا نفر لان فيها حركة واضطرابا فلما اضاءت ما حوله اى النار ما حول المستوقد ان جعلتها متعدية والا امكن ان تكون مسندة الى ما والتانيث لان ما حوله اشياء واماكن او الى ضمير النار وما موصولة فى معنى الامكنة نصب على الظرفية او مزيدة وحوله ظرف وتاليف الحول للدوران وقيل للعام حول لانه يدور ذهب الله بنورهم جواب لما والضمير للذى وجمعه للحمل على المعنى وعلى هذا انما قال بنورهم ولم يقل بنارهم لانه المراد من ايقادها او استيناف اجيب به اعتراض سائل يقول ما بالهم شبهت حالهم بحال مستوقد انطفأت ناره او بدل من جملة التمثيل على سبيل البيان والضمير على الوجهين للمنافقين والجواب محذوف كما فى قوله تعالى فلما ذهبوا به للايجاز وامن الالباس واسناد الاذهاب الى الله تعالى اما لان الكل بفعله واما لان الاطفاء حصل بسبب خفى او امر سماوى كريح او مطر او للمبالغة ولذلك عدى الفعل بالباء دون الهمزة لما فيها من معنى الاستصحاب والاستمساك يقال ذهب السلطان بماله اذا اخذه وما اخذه الله وامسكه فلا مرسل له ولذلك عدل عن الضوء الذى هو مقتضى اللفظ الى النور فانه لو قيل ذهب الله بضوئهم احتمل ذهابه بما فى الضوء من الزيادة وبقاء ما يسمى نورا والغرض ازالة النور عنهم راسا الا ترى كيف قرر ذلك واكد بقوله وتركهم فى ظلمات لا يبصرون فذكر الظلمة التى هى عدم النور وانطماسه بالكلية وجمعها ونكرها ووصفها بانها ظلمة خالصة لا يتراءى فيها شبحان وترك فى الاصل بمعنى طرح وخلى وله مفعول واحد فضمن معنى صير فجرى مجرى افعال القلوب كقوله وتركهم فى ظلمات وقول الشاعر فتركته جزر السباع ينشنه والظلمة ماخوذة من قولهم ما ظلمك ان تفعل كذا اى ما منعك لانها تسد البصر وتمنع الرؤية وظلماتهم ظلمة الكفر وظلمة النفاق وظلمة يوم القيمة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين ايديهم وبايمانهم او ظلمة الضلال وظلمة سخط الله تعالى وظلمة العقاب السرمد او ظلمة شديدة كانها ظلمات متراكمة ومفعول لا يبصرون من قبيل المطروح المتروك فكان الفعل غير متعد والاية مثل ضربه الله لمن اتاه ضربا من الهدى فاضاعه ولم يتوصل به الى نعيم الابد فبقى متحيرا متحسرا تقريرا وتوضيحا لما تضمنته الاية الاولى ويدخل تحت عمومه هؤلاء المنافقون فانهم اضاعوا ما نطقت به السنتهم من الحق باستبطان

---

١٥١ قوله نصب على الظرفية الخ لانه فى معنى الامكنة الا انه قيل على هذا يقتضى التصريح به فالاولى ان يراد بالامكنة التى تحيط بالمستوقد وهى جهاته الست واسماء الجهات الست مما ينصب على الظرفية قياسا مطردا فكذا ما عبر عنها ١٢ خف تغيير ١٥٢ قوله جواب لما الخ لان يستعمل استعمال الشرط وهو لوقوع امر لوقوع غيره حقيقة او السنة سنا ...فانه لما ترتب ذهاب النور على الاضاءة بلا مهلة جعل كانه سبب له على انه يكفى فى الشرط مجرد التوقف كان على حال حيث لا شك ان الاذهاب متوقف على الاضاءة ١٢ ح ١٥٣ قوله على هذا اى كون ذهب الله بنورهم جواب لما المقتضى لجعل الضمير للذى ... فاورد ولذلك ... ولم يرد السؤال المشار اليه فى كلامه لعدم المقتضى لذكر النار ١٢ فتح ١٥٤ قوله او استيناف الخ قيل الحمل على الاستيناف ضعيف لان السبب فى التشبيه معلوم قد علم مما سبق فلا معنى للسؤال عن وجه التشبيه ... ١٢ ملخص ١٥٥ قوله او بدل الخ فان جملة التمثيل لكونه مجملا فى بيان الشبه كغير الوافية فيجوز ان ينزل هذه الجملة منزلة بدل البعض منه ١٢ ح ١٥٦ قوله على سبيل البيان ... التمثيل بيان حال المشبه وهذا بيان حال ... ١٥٧ قوله والجواب محذوف الخ ولابد للحذف من مجوز ومرجح على الاخراج الذى هو الاصل فاشار الى الاول بامن الالباس والى الثانى بالايجاز ١٢ خف ١٥٨ قوله بسبب خفى اى غير مدرك ظاهر فنسب الى الله تعالى على ما هو المقرر فى الطباع من اسناد الامور التى لا يظهر لها اسباب اليه تعالى ١٢ ١٥٩ قوله او امر سماوى لا مدخل فيه للعباد فاسند اليه تعالى لاظهار الشرافة ١٢ ١٦٠ قوله او للمبالغة لان الاسناد الى الفاعل القوى يشعر بقوة الفعل الصادر فكيف اذا اسند الى القوى الذى يحاوى من كل شئ بل لا قوة الا بالله العلى العظيم ١٢ خط ١٦١ قوله ولذلك الخ اى للمبالغة والمراد ان الضوء وان كان مناسبا لقوله فلما اضاءت لكن ذكر النور ابلغ لان الضوئية دالة على الزيادة لقوله تعالى جعل الشمس ضياء والقمر نورا فلو قيل ذهب الله بضوئهم لاوهم ذهاب الكمال وبقاء ما يسمى نورا ١٢ ملخص ١٦٢ قوله وبقاء ما يسمى الخ لان نفى الاعلى لا يفيد نفى ما دونه بل ربما يشعر بثبوته واعترض عليه بان اطلاق النور على الله تعالى دون الضوء ينافيه واجيب بان الضوء اقوى من النور فى عرف الاستعمال وفى اصل الوضع النور اصل الضوء وشعاعه ولذلك يطلق على الذوات المجردة ١٢ خف تغيير ١٦٣ قوله عدم النور الخ اى عما من شانه لقوله تعالى جعل الظلمات والنور فان العدم العرفى ينافى المجعولية وما قيل انها وجودية لهذه الاية فليس بشئ ١٢ ملخص ١٦٤ قوله شبحان الخ الشبح هو الشخص الذى يرى ولا يدرك تفاصيله والمراد بهما الرائى والمرئى والظلمة اذا كانت متراكمة فغاية ما يرى فيها مجرد الشبح فاذا لم ير فيها الشبح كانت الظلمة فى اعلى مراتبها ١٢ ملخص ١٦٥ قوله فجرى الخ والمعنى ان ترك اذا علق بشيئين كان بمعنى صير فيكون كافعال القلوب فى دخوله على المبتدأ والخبر وعدم الاكتفاء على احد المفعولين ١٢ ملخص ١٦٦ قوله فتركته الخ هو من قصيدة عشرة والبيت نص فى ان ترك متعد الى مفعولين لان جزر السباع معرفة لا تحتمل الحال بخلاف ما فى الاية فانه يجوز ان يكون ترك بمعنى خلى وفى ظلمات ولا يبصرون حالين مترادفين وصدر البيت ما بين قلة رأسه والمعصم والجزر فعل بمعنى مفعول وجزر السباع اللحم الذى تاكله بانيابها والنوش التناول بسهولة والقضم الاكل بمقدم الاسنان والمعصم موضع السوار من الساعد ومعناه تركته غنيمة للسباع تاكله لانهزام قومه وتسليمهم من دفنه ١٢ ملخص ١٦٧ قوله لانها تسد الخ هذا بالنظر الى الجمهور فلا تتجه ما قيل انه لا يكون مانعا فيقال انه مبنى على راى من يقول ان الظلمة كيفية وجودية ١٢ خف ١٦٨ قوله وظلمة يوم القيمة يوم الخ يوم الثانى بدل من الاول قيل عطف ظاهر قوله تعالى وتركهم فى ظلمات وجوده فى الدنيا بل فى ابتداء اذهاب الله تعالى نورهم وقد يجاب عنه بانه لما تقرر فى حقهم ان يكونوا يوم القيمة فى ظلمة صار كانه واقع بهم ولا يخفى بعده والظاهر ان المراد بظلمة يوم القيمة ظلمة كانت لهم فى الدنيا لكنها ظهرت فى يوم القيمة كما ان نور المؤمنين كذلك كما يشير اليه قوله يوم ترى ١٢ خف تغيير ١٦٩ قوله يوم ترى المؤمنين الخ اراد تخصيص المؤمنين بان نورهم يسعى بين ايديهم وبايمانهم يشعر بان الكافرين فى الظلمة ولا يخفى ان ثبوت الظلمات لازم اذا كان الضمير للمنافقين واما اذا كان الضمير للمستوقد فلا حاجة الى اعتبار كثرة الظلمة لكن اعتبارها يوجب قوة التشبيه ١٢ ح ١٧٠ قوله غير متعد الخ اى نزل منزلة اللازم فالمعنى فاقدين للابصار والعدم القصد الى مفعول دون مفعول فيفيد العموم ١٢ خف ١٧١ قوله لمن آتاه ضربا من الهدى الخ والمراد انه تمثيل مركب حيث شبه فى المستوقد حصول طرف من الاضاءة المطلوبة وزوالها بانطفاء النار بغتة وحرمانه عما يتوصل اليه بالايقاد وبقاؤه متحيرا متحسرا بعد الطريق وفى جانب المشبه حصول الهدى فى الجملة واضاعته وحرمانه من نعيم الابد وبقاؤه متحيرا متحسرا لا يهتدى ووجه الشبه انهم عقيب حصول ما يتوصل الى المقصود وقعوا فى حيرة الحرمان والخيبة فظهر شمولهم لمن فى قوله ومن الناس من يقول آمنا الخ وللذين اشتروا الضلالة الخ بناء على ان الموصول عام لكل من اظهر الايمان او امنا بل كل من استبدل الهدى بالضلال ما دام لم يكن كذلك لان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب فهم من سببه تعميم غيرهم نظر الظاهر وهذا هو الوجه الاول فى كلام المصنف او يقال انه مختص بالمنافقين لان الموصول من العهد وهذا هو الوجه الثانى ١٢ ملخص ١٧٢ قوله والاية الخ اى من تحول لانه لما دل على انهم ادعوا الايمان او ابطله الله تعالى بقوله وما هم بمؤمنين كانوا كمن اوقد نارا فانطفأت فى الحال وان اراد قوله اشتروا الضلالة الخ لانه لما اختاروا العمى على الهدى وطوله عدم الاهتداء كان هذا تشبيه تصوير المعقول بصورة المحسوس توضيحا له ١٢ خف تغيير ١٧٣ قوله ملك النار ليست فى حولها فكيف يشرق فيها ودفعه الكشاف بان قال يمكن اشراق ضوء النار حوله بمنزلة اشراق النار يعنى ان اسناد الاضاءة الى النار اسناد الى السبب فى المراد فصارت اضواء باقية بسببها فكانه تركه فى هذا المقام لما راى ان فيه تكلفا فمعنى كونها اضاءت باعتبار استيقاد المستوقد فى اماكن حوله ولا بيانه كونه نارا لجواز حمل تنكيره على التكثير ١٢ عس ١٧٤ يقال يجوز تقدير فى لفظ مكان لكثرته ولا يصح ان يقاس عليه ما فى معناه على انه فرق بينهما بالكثرة والحق ان ماحوله بمعنى عنده ونصب ما فى معنى عند للخفاء فيه ١٢ ملخص

الكفر واظهاره حين خلوا الى شياطينهم ومن اثر الضلالة على الهدى المجعول له بالفطرة او ارتد عن دينه بعد ما أمن ومن صح له احوال الارادة فادعى احوال المحبة فاذهب الله تعالى عنه ما اشرق عليه من نور الارادة او مثل لايمانهم من حيث انه يعود عليهم بحقن الدماء وسلامة الاموال والاولاد ومشاركة المسلمين فى المغانم والاحكام بالنار الموقدة للاستضاءة ولذهاب اثره وانطماس نوره باهلاكهم وافشاء حالهم باطفاء الله تعالى اياها واذهاب نورها صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ لما سدوا مسامعهم عن الاصاخة الى الحق وابوا ان ينطقوا به السنتهم ويتبصروا الأيات بابصارهم جعلوا كانما ايفت مشاعرهم وانتفت قواهم كقوله ؎ صُمٌّ اذا سمعوا خيرا ذكرت به ٭ وان ذكرتُ بسوء عندهم اذنوا ٭ وقوله ؎ اصمّ عن الشئ الذى لا اريده ٭ واسمع خلق الله حين اريد ٭ واطلاقها عليهم على طريقة التمثيل لا الاستعارة اذ من شرطها ان يطوى ذكر المستعار له بحيث يمكن حمل الكلام على المستعار منه لولا القرينة كقول زهير ؎ لدى اسد شاكى السلاح مقذف ٭ له لبد اظفاره لم تقلم ٭ ومن ثم ترى المفلقين السحرة يضربون عن توهم التشبيه صفحا كما قال ابو تمام ؎ ويصعد حتى يظن الجهول ٭ بان له حاجة فى السماء ٭ وههنا وان طوى ذكره بحذف المبتدأ لكنه فى حكم المنطوق به ونظيره ؎ اسد على وفى الحروب نعامة ٭ فتخاء تنفر من صفير الصافر ٭ هذا اذا جعلت الضمير للمنافقين على ان الاية فذلكة التمثيل ونتيجته وان جعلت للمستوقدين فهى على حقيقتها والمعنى انهم لما اوقدوا نارا فذهب الله بنورهم وتركهم فى ظلمات هائلة ادهشتهم بحيث اختلت حواسهم وانتقصت قواهم وثلثتها قرأت بالنصب على الحال من مفعول تركهم والصمم اصله صلابة من اكتناز الاجزاء ومنه قيل حجر اصم وقناة صماء وصمام القارورة سمى به فقدان حاسة السمع لان سببه ان يكون باطن الصماخ مكتنزا لا تجويف فيه يشتمل على هواء يسمع الصوت بتموجه والبكم الخرس والعمى عدم البصر عما من شانه ان يبصر وقد يقال لعدم البصيرة فَهُمْ لَا يَرْجِعُوْنَ لا يعودون الى الهدى الذى باعوه وضيعوه او عن الضلالة التى اشتروها او فهم متحيرون لا يدرون ايتقدمون ام يتاخرون والى حيث ابتدؤا منه كيف يرجعون والفاء للدلالة على ان اتصافهم بالاحكام السابقة سبب لتحيرهم واحتباسهم اَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَآءِ عطف على الذى استوقد اى

ه۵ قوله احوال الارادة آه الارادة ترك النفس ما عليه من العادة والرضا بما يرد عليه من القضاء وهى بداية احوال السالك وكما يتجلى الله تعالى بصفاته على روح السالك ظهر نور الارادة والمحبة محو المحب بصفاته واثبات المحبوب بذاته والمحب من يفنى او صاف فى طلب محبوبه كما تقرر فى كتب الصوفية ولعله اراد ان من صح له بداية الحال وادعى نهاية الاحوال كان نور ارادته على الزوال ١٢ مولوى كمال ۵۲ قوله وابوان ينطقوا الى فان قلت كيف يقال انهم ابوا وقد كانوا ينطقون به وان لم يواطى قلوبهم ولذا عدوا من المنافقين قلت ان تكلمهم بالحق فى حكم العدم فهم ساكتون عن لا يقدر على النطق والاحسن ان يقال ان الحق شامل لكل حق وهم ساكتون عن اكثره فلا حاجة للتكلف ١٢ خف بتغير ۵۳ قوله البلوى آه اى لا يكون مذكورا على وجه ينبئ عن التشبيه وهو ان يكون بين طرفيه تمام الاتحاد ٭ لى ساه ١٢ ج ۵۴ قوله لولا القرينة الا يرد عليه انه اذا عدمت القرينة لا يصح اللفظ للمعنى المجازى واجيب بان المراد من الامكان الامكان العام المجامع للوجوب فالمعنى يجب حمله عليه لتحقق المقتضى ١٢ ملخص ۵۵ قوله لدى الخ قبله ؎ فشد ولم يفزع بيوتا كثيرة ٭ لدى حيث القت رحلها ام قشعم ٭ شد الرجل اذا حمل والضمير المرفوع فيه لحصين بن ضمضم العبسى وام قشعم كنية للمنية لانها تربى القشعم وهو النسر المسن واراد بالاسد حصين بن ضمضم او هرم بن سنان ممدوحه وشاكى السلاح معناه تام السلاح او حديد السلاح اصله شائك من الشوكة وقدمت الكاف على التحتانية والمقذف هو مكثر اللحم كانه قذف باللحم او الذى رمى به فى الوقائع والحروب واللبد جمع لبدة وهو الشعر المجتمع على كاهل الاسد وتقليم الاظفار مبالغة فى قطع الاظفار وكناية عن الضعف يقول حمل عليه حصين بن ضمضم ولم يخف بيوتا كثيرة ولدى مكان القت المنية رحلها لدى رجل شجاع تام السلاح مرمى به فى الحروب او مرمى باللحم ذى لبد غير ضعيف هذا خلاصة شرح الابيات للمولوى فيض الحسن وغيره ١٢ ۵۶ قوله ومن ثم الخ اى لان الاستعارة لا تكون الا اذا ترك المستعار له لفظا وتقديرا فان المقدر كالمذكور فاذا كان كذلك تناسوا التشبيه المستدعى لذكر الطرفين عند الحذف وادخال المشبه فى جنس المشبه به حتى كانه لا تشبيه كما فى قوله ويصعد الخ فان العلو المكانى استعير لعلو القدر وبنى عليه ما بنى على المكان حتى توهم الجاهل بان له حاجة فى السماء وضرب الصفح عبارة عن الاعراض والتناسى ١٢ خف بتغير ۵۷ قوله اسد الخ قائله عمران بن حطان راس الخوارج يخاطب به الحجاج وكان هم باخذه وقتله والشاهد فى قوله اسد فانه تشبيه لا استعارة لذكر الطرفين تقديرا فيه والنعامة طائر معروف بالجبن والفتخاء المسترخية الجناحين وهو من صفاتها والصفير صوت بغير حروف والصافر الريح ١٢ خف بتغير ۵۸ قوله لا يعودون آه اراد ان يقدر لير جعون متعلق ويرجع او ان يقدر يتعلق بعدى اليه بالى فيكون الرجوع بمعنى العود اى لا يعودون الى الهدى او بعن فالمعنى لا يرجعون عن الضلالة بعد تمسكهم بها وهذا على تقدير ان يجعل ضمير صم بكم للمنافقين واما ان لا يقدر له متعلق اصلا ليكون المعنى فهم متحيرون وهذا على تقدير ان يجعل الضمير للمستوقدين ١٢ ۵۹ قوله عطف على الذى استوقد يعنى قوله كصيب عطف على الموصول بتقدير المضاف اعنى ذوى فيكون الكاف فى قوله كصيب زائدة ويكون التقدير او كمثل ذوى صيب وانما قلنا بتقدير المضاف للطلب الراجع فى قوله يجعلون مرجعا ولولا طلب الراجع لاستغنينا عن تقديره اذ لا يلزم فى التشبيه المركب ان يلى حرف التشبيه به وانما لم يجعل كصيب بتقدير ذوى عطفا على قوله كمثل الذى استوقد اذ بدون تقدير المثل لفوت الملائمة بالمشبه والمعطوف عليه فى ظهور التسوية المفادة باو بين المعطوفين وبتقديره وان حصل المقصود لكن القول بزيادة الحرف اهون من تقدير الاسم سيما اذا وجد المعطوف عليه ١٢ ۶۰ او مثل لايمانهم اشارة الى احتمال حمل الآية تشبيها مفردا ١٢ ۶۱ فان قلت انهم كانوا ينطقون بالحق على خلاف قلوبهم ولذا عدوا منافقين قلت النطق لا يخرج الاباء عن النطق لان الاباء عن الشئ يجامع ارتكابه اضطرارا قلت انهم لم ينطقوا الا بالاجبار والاضطرار فليس الطاق السنتهم بنطق فصح سلب الانطاق عنهم مطلقا مع النطق ١٢ ۶۲ قوله وانتفت قواهم لان الناطقة لا تدخل تحت المشاعر فى اطلاق المشاعر والقوى تنبيه على ان لاثبات الصمم والبكم والعمى على سبيل الاختصار فى البيان والاحتمال على تنبيه السامع والمراد اختلال جميع مشاعرهم وقواهم ١٢ ۶۳ فذلكة ذكر الشئ جملة بعد ذكره مفصلا بان يقال فذلك كذا وكذا فذلكة فذلكة للتمثيل ونتيجة يكون التمثيل مشتملا عليه ومستتبعا استتباع الملزوم اللازم ومقررا وموضحا له فنزل منزلة بدل الاشتمال ولذا ترك الوصل ١٢ ۶۴ فان قلت كيف صار الصمم والبكم داخلين فى محل ما فصله التمثيل وهو لا يفيد الا عدم الابصار للوقوع فى الظلمة الشديدة قلت لما شبه حالهم فى التردد والتحير مطلقا بحال المستوقدين فافاد تحيرهم فى المحسوس باى حاسة كانت بل فى المعقول ايضا الا انه لم يذكر فى الفذلكة تحيرهم وكونهم من العقل بمعزل لان جعل كونهم خارجين من درجة العقل مقررا مقتضى

كمثل ذوى صيب لقوله تعالى يجعلون اصابعهم اوفى الاصل للتساوى فى الشك ثم اتسع فيها فاطلقت للتساوى من غير شك مثل جالس الحسن اوابن سيرين كقوله تعالى ولا تطع منهم اثما او كفورا فانها تفيد التساوى فى حسن المجالسة ووجوب العصيان ومن ذلك قوله اوكصيب ومعناه ان قصة المنافقين مشبهة بهاتين القصتين وانهما سواء فى صحة التشبيه بهما وانت مخير فى التمثيل بهما او بايهما شئت والصيب فيعل من الصوب وهو النزول ويقال للمطر وللسحاب قال الشماخ ؏ واسحم دان صادق الوعد صيب ؛ وفى الاية يحتملهما وتنكيره لانه اريد به نوع من المطر شديد وتعريف السماء للدلالة على ان الغمام مطبق اخذ بافاق السماء كلها فان كل افق منها يسمى سماء كما ان كل طبقة منها سماء قال ؏ ومن بعد ارض بيننا وسماء ؛ امد به ما فى صيب من المبالغة من جهة الاصل والبناء والتنكير وقيل المراد بالسماء السحاب فاللام لتعريف الماهية فيه ظلمات ورعد وبرق ان اريد بالصيب المطر فظلماته ظلمة تكاثفه بتتابع القطر وظلمة غمامه مع ظلمة الليل وجعله مكانا للرعد والبرق لانهما فى اعلاه ومنحدره ملتبسين به وان اريد به السحاب فظلماته سحمته وتطبيقه مع ظلمة الليل وارتفاعها بالظرف وفاقا لانه معتمد على موصوف والرعد صوت يسمع من السحاب والمشهور ان سببه اضطراب اجرام السحاب واصطكاكها اذا حدتها الريح من الارتعاد والبرق ما يلمع من السحاب من برق الشئ بريقا وكلاهما مصدر فى الاصل ولذلك لم يجمعا يجعلون اصابعهم فى اذانهم الضمير لاصحاب الصيب وهو ان حذف لفظه واقيم الصيب مقامه لكن معناه باق فيجوز ان يعول عليه كما عول حسان فى قوله يسقون من ورد البريص عليهم ؛ بردى يصفق بالرحيق السلسل ؛ حيث ذكر الضمير لان المعنى ماء بردى والجملة استيناف فكانه لما ذكر ما يؤذن بالشدة والهول قيل فكيف حالهم مع مثل ذلك فاجيب بها وانما اطلق الاصابع موضع الانامل للمبالغة من الصواعق متعلق بيجعلون اى من اجلها يجعلون كقولهم سقاه من العيمة والصاعقة قصفة الرعد هائل معها نار لا تمر بشئ الا اتت عليه من الصعق وهو شدة الصوت وقد يطلق على كل هائل مسموع او مشاهد ويقال صعقته الصاعقة اذا اهلكته بالاحراق او شدة الصوت وقرئ من الصواقع وهو ليس بقلب

من الصواعق لاستواء كلا البنائين في التصرف فيقال صقع الديك وخطيب مصقع وصقعته الصاقعة وهي في الاصل اما صفة لقصفة الرعد او للرعد والتاء للمبالغة كما في الرواية او مصدر كالعافية والكاذبة حذر الموت نصب على العلة كقوله ؎ واغفر عوراء الكريم ادخاره ❊ والموت زوال الحيوة وقيل عرض يضادها لقوله تعالى خلق الموت والحيوة ورد بان الخلق بمعنى التقدير والاعدام مقدرة والله محيط بالكفرين ۝ لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط لا يخلصهم الخداع والحيل والجملة اعتراضية لا محل لها يكاد البرق يخطف ابصارهم استيناف ثان كانه جواب لمن يقول ما حالهم مع تلك الصواعق وكاد من افعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد اما لفقد شرط او لعروض مانع وعسى موضوعة لرجائه فهي خبر محض ولذلك جاءت متصرفة بخلاف عسى وخبرها مشروط فيه ان يكون فعلا مضارعا تنبيها على انه المقصود بالقرب من غير ان لتوكد القرب بالدلالة على الحال وقد تدخل عليه حملا لها على عسى كما تحمل عليها بالحذف عن خبرها لمشاركتهما في اصل معنى المقاربة والخطف الاخذ بسرعة وقرئ يخطف بكسر الطاء ويخطّف على انه يختطف فنقلت فتحة التاء الى الخاء ثم ادغمت في الطاء ويخِطِّف بكسر الخاء لالتقاء الساكنين واتباع الياء لها ويتخطف كلما اضاء لهم مشوا فيه واذا اظلم عليهم قاموا استيناف ثالث كانه قيل ما يفعلون في تارتي خفوق البرق وخفيته فاجيب بذلك واضاء اما متعد والمفعول محذوف بمعنى كلما نوّر لهم ممشى اخذوه او لازم بمعنى كلما لمع لهم مشوا في مطرح نوره وكذلك اظلم فانه جاء متعديا منقولا من ظلم الليل ويشهد له قراءة اُظلم على البناء للمفعول وقول ابي تمام ؎ هما اظلما حالي ثمة اجليا ❊ ظلاميهما عن وجه امرد اشيب ❊ فانه وان كان من المحدثين لكنه من علماء العربية فلا يبعد ان يجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه وانما قال مع الاضاءة كلما ومع الاظلام اذا لانهم حراص على المشي فكلما صادفوا منه فرصة انتهزوها ولا كذلك التوقف ومعنى قاموا وقفوا ومنه قامت السوق اذا ركدت وقام الماء اذا جمد ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم اي لو شاء ان يذهب بسمعهم بقصيف الرعد وابصارهم بوميض البرق لذهب بهما فحذف المفعول لدلالة الجواب عليه ولقد تكاثر حذفه في شاء واراد حتى لا يكاد يذكر الا في الشئ المستغرب كقوله

---

٩١ قوله اما صفة لقصفة الخ يعني يؤنث فجمعها على فواعل قياسي كضاربة وضوارب وان كان صفة للرعد وهو مذكر فيكون جمعه على فواعل شاذا كفوارس في فوارس ١٢ ح ٩٢ قوله نصب على العلة الخ اورد عليه ان من الصواعق مفعول له معنى فيلزم على هذا التعدد والمفعول له للفعل واحد بدون العطف والابدال وهو غير جائز فاجاب ابن الصائغ بان من الصواعق علة ليجعلون اصابعهم في آذانهم اي لمطلق الجعل وحذر الموت علة للفعل المعلل اي الفعل مع علته وهو كلام نفيس فليحفظ ١٢ خف تغيير ٩٣ قوله واغفر عوراء الكريم الخ اغفر اي استر والعوراء الكلمة القبيحة وادخاره مفعول له معرف بالاضافة كحذر الموت واستشهد به لكون المفعول له مضافا الى المعرفة وهو نادر ١٢ فتح اي ان صدر من الرجل الكريم كلمة قبيحة استرها لتبقى الصداقة بيني وبينه وادخره ليوم احتاج فيه اليه لان الكريم اذا افرط منه قبيح ندم على فعله وحمله على تداركه وان لا يعود الى مثله ١٢ طيبي ٩٤ قوله ورد بان الخ وبان ايقاع الخلق على الموت مجاز عن تعلقه بعدم الموت وعدمه وبان عدم الملكة مخلوق لما فيه من شائبة التحقق ١٢ معم ٩٥ قوله كما لا يفوت الخ قيل ان شبه شمول القدرة لهم باحاطة المحيط بما احاط به في امتناع الفوات كانت الاستعارة تبعية وان شبه حاله تعالى بحال المحيط مع المحاط بان شبهت هيئة منتزعة من عدة امور بمثلها كانت استعارة تمثيلية ١٢ خف ٩٦ قوله والجملة اعتراضية الخ والجملة الاعتراضية لا بد من مناسبتها لما اعترضت فيه والا كانت مستهجنة واشترط الاكثر فيها كونها مؤكدة للكلام وكذلك والله محيط بالكافرين لان اصله والله محيطهم اي بذوي صيب فوضع الظاهر وهو الكافرين موضع المضمر اشعارا باستحقاق ذوي الصيب ذلك العذاب لكفرهم والمراد بالكافرين قوم غير معينين جهدوا اموالهم ففي هذه الجملة تاكيد الكلام الدال على اشتغالهم بالا لغيتهم من سد الآذان حذر الموت وقد احاط بهم الهلاك بما كسبت ايديهم وليس المراد بالكافرين المنافقين كما يوهمه ظاهر قول المصنف لا يخلصهم الخداع والحيل والمراد بالحيل مدارة المؤمنين لانه لبيان مناسبة الاعتراض لما وقع فيه فان من احيط به وتوقع في شرك الهلاك دابه الحيل في وجوه الخلاص وبه يتم مناسبة التخييل للممثل له ١٢ خف تغيير ٩٧ قوله استيناف الخ تنبيها على ان حالهم حين ابتلائهم بتلك الصواعق بلغت في الفظاعة الى حيث يسال عنها كل احد محل الجواب انهم مع تلك الشدة مبتلون بخطف البصر فازداد واصيبت على مصيبته فالمراد من البرق مطلق البرق المذكور سابقا بناء على ما قاله الاكثر من ان النكرة اذا اعيدت معرفة كانت عين الاولى ١٢ حاشيه تغيير ٩٨ قوله كاد الخ الحاصل ان كاد تدل على قرب الوقوع وانه لم يقع والاول لوجود اسبابه والثاني لمانع او فقد شرط وهذا كله بحسب العادة وليس مراده الحصر فلا يرد ان المقاربة كما تتصور بوجود السبب مع فقد الشرط ووجود المانع تتصور بفقد المانع ووجود الشرط كليهما مع فقد السبب فتخصيص كاد بالاول لا تساعده اللغة ١٢ ٩٩ قوله فهي خبر الخ اي كاد خبر ليس فيه شائبة الانشاء لانه تدل على قرب الوقوع فهو متصرف كغيره بخلاف عسى فلكونها لانشاء الرجاء شابهت الحروف كلعل فلم تتصرف كما لم تتصرف الحروف ١٢ خف تغيير ١٠٠ قوله استيناف الخ لعل وجهه لما قيل انهم مبتلون باستمرار تجدد خطف الابصار فهم منه انهم مشغولون بفعل يحتاج الى الابصار ساعة فساعة والا لغضوا ابصارهم حذرا عن الخطف كما سدوا الآذان من الصواعق فسئل عنه وقيل ما يفعلون في تارتي لمعان البرق واستتاره فاجيب بانهم حراص على المشي كلما اضاء لهم اغتنموه ومشوا فيه واذا اظلم عليهم وقفوا متربصين لمعانه ١٢ حاشيه ١٠١ قوله اخذوه الخ فالضمير في فيه راجع الى المفعول المحذوف وعلى تقدير كونه لازما راجع الى الضوء المدلول عليها باضاء بتقدير المضاف كما دل عليه قوله في مطرح نوره ١٢ م ١٠٢ قوله هما اظلما الخ وقبله احادلت ارشادي فعقلي مرشدي ام استمت تاديبي فدهري مؤدبي ❊ الهمزة للانكار وادعاء القصد والاستفهام للطلب وضمير التثنية للعقل والدهر والاظلام متعد والشاهد فيه وحالي منصوب به واراد بالحالين كل حال مع ضدها وضمير التثنية في ظلاميها للحالين واراد بالامرد الاشيب نفسه على سبيل التجريد يعني بالاشيب

خبيث عقلا وتجربة والمعنى والقصد ارشادي فان عقلي ارشدني بان هداني كل طريق مستقيم وزجرني عما هو قبيح في نفس الامر والطبع وادبني دهري بان علمني بحوادث الدهر ما ساق الي الشدائد ثم رفعا الحجاب وكشفا عن ظلمات حالي فوجدني متحليا عن الرذائل ومتحليا بالفضائل وانا امرد سنا واشيب عقلا ولما كان زجر العقل وصعب الدهر ثقيلا عليه بحسب الظاهر خالفا لما يقتضيه ايام الصبى من اللهو واللعب ومن ارخاء العنان عبر عنهما بالاظلام ولما كان العقل يهدي الى الصراط المستقيم وكان للارشاد من لوازمه والدهر يصيب المصائب المولمة والتاديب يحصل بالضرب المولم اسند الارشاد الى العقل والتاديب الى الدهر ١٢ فيض ١٠٣ قوله من المحدثين الخ قالوا الشعراء على طبقات جاهليون كامرئ القيس ومخضرمون من قال الشعر في الجاهلية ثم ادرك الاسلام كلبيد وقد يقال لكل من ادرك دولتين بني امية وبني العباس واسلاميون وهم الذين كانوا في صدر الاسلام كجرير والفرزدق ومولدون وهم من بعدهم ومحدثون وهم من بعدهم كابي تمام والبحتري ومتاخرون كمن حدث بعدهم من شعراء الحجاز والعراق ولا يستدل بشعر هؤلاء بالاتفاق كما يستدل بالجاهليين والمخضرمين والاسلاميين في الالفاظ بالاتفاق واختلف في المحدثين فقيل لا يستشهد بشعرهم وقيل يستشهد في المعاني دون الالفاظ وقيل يستشهد بمن يوثق منهم ١٢ خف تغيير ١٠٤ قوله فلا يبعد الخ اشارة الى ضعفه لما قيل ان قبول الرواية مبني على الضبط والوثوق واعتبار القول مبني على معرفة الاوضاع اللغوية والاحاطة بقوانينها ومن البين ان اتقان الرواية لا يستلزم اتقان الدراية فالحجة فيما رووه لا فيما راوه ١٢ خف تغيير ١٠٥ قوله وانما قال الخ يعني انه استعمل كلما المستعملة في التكرار في لازم معناها كناية او مجازا وهو الحرص والمحبة لما دخلت عليه اذ فيما يريده فضلا عن الحرص لان الاظلام والتحقق ليس مرادهم وكلما للتكرار صرح اهل الاصول وذهب اليه بعض النحاة واللغويين ١٢ خف

ع فلو شئت ان ابكي دما لبكيته ولو من حروف الشرط وظاهرها الدلالة على انتفاء الاول لانتفاء الثاني ضرورة انتفاء الملزوم عند انتفاء لازمه وقرئ لاذهب باسماعهم بزيادة الباء كقوله تعالى ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة وفائدة هذه الشرطية ابداء المانع لذهاب سمعهم وابصارهم مع قيام ما يقتضيه والتنبيه على ان تاثير الاسباب في مسبباتها مشروط بمشية الله تعالى وان وجودها مرتبطا باسبابها واقع بقدرته تعالى وقوله اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ كالتصريح به والتقرير له والشيء يختص بالموجود لانه في الاصل مصدر شاء اطلق بمعنى شاء تارة وح يتناول الباري تعالى كما قال تعالى قُلْ اَيُّ شَيْءٍ اَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللّٰهُ وبمعنى مشيء اخرى اي مشيء وجوده وما شاء الله وجوده فهو موجود في الجملة وعليه قوله ان الله على كل شيء قدير والله خالق كل شيء فهما على عمومهما بلا مثنوية والمعتزلة لما قالوا الشيء ما يصح ان يوجد وهو يعم الواجب والممكن او ما يصح ان يعلم ويخبر عنه فيعم الممتنع ايضا لزمهم التخصيص بالممكن في الموضعين بدليل العقل والقدرة هي التمكن من ايجاد الشيء وقيل صفة تقتضي التمكن وقيل قدرة الانسان هيئة بها يتمكن من الفعل وقدرة الله تعالى عبارة عن نفي العجز عنه والقادر هو الذي ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل والقدير الفعال لما يشاء على ما يشاء ولذلك قلما يوصف به غير الباري تعالى واشتقاق القدير من القدر لان القادر يوقع الفعل على مقدار قوته او على مقدار ما يقتضيه مشيته وفيه دليل على ان الحادث حال حدوثه والممكن حال بقائه مقدوران وان مقدور العبد مقدور الله تعالى لانه شيء وكل شيء مقدور لله و الظاهر ان التمثيلين من جملة التمثيلات المؤلفة وهو ان تشبه كيفية منتزعة من مجموع تضامت اجزاؤه وتلاصقت حتى صارت شيئا واحدا باخرى مثلها كقوله تعالى مَثَلُ الَّذِيْنَ حُمِّلُوا التَّوْرٰىةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوْهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ الاية فانه تشبيه حال اليهود في جهلهم بما معهم من التوراة بحال الحمار في جهله بما يحمل من اسفار الحكمة والغرض منهما تمثيل حال المنافقين من الحيرة والشدة بما يكابد من طفئت ناره بعد ايقاده في ظلمة او بحال من اخذته السماء في ليلة مظلمة مع رعد قاصف وبرق خاطف وخوف من الصواعق ويمكن جعلهما من قبيل التمثيل المفرد وهو ان تاخذ اشياء فرادى فتشبهها بامثالها كقوله تعالى وَمَا يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ وَلَا الظُّلُمٰتُ وَلَا النُّوْرُ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُوْرُ وقول امرئ القيس ؎ كان قلوب الطير رطبا ويابسا لدى وكرها العناب

والخشف البالى: بان يشبه فى الاول ذوات المنافقين بالمستوقدين واظهارهم الايمان باستيقاد النار و
ما انتفعوا به من حقن الدماء وسلامة الاموال والاولاد وغير ذلك باضاءة النار ما حول المستوقدين
وزوال ذلك عنهم على القرب باهلاكهم وافشاء حالهم وابقاءهم فى الخسار الدائم والعذاب السرمد باطفاء
نارهم والذهاب بنورهم وفى الثانى انفسهم باصحب الصيب وايمانهم المخالط بالكفر والخداع بصيب فيه
ظلمات ورعد وبرق من حيث انه وان كان نافعا فى نفسه لكنه لما وجد فى هذه الصورة عاد نفعه ضرا
ونفاقهم حذرا عن نكايات المؤمنين وما يطرقون به من سواهم من الكفرة بجعل الاصابع فى الاذان
من الصواعق حذر الموت من حيث انه لا يرد من قدر الله تعالى شيئا ولا يخلص مما يريد بهم من المضار وتحيرهم
لشدة الامر وجهلهم بما يأتون ويذرون بانهم كلما صادفوا من البرق خفقة انتهزوها فرصة مع خوف ان
يخطف ابصارهم فخطوا خطى يسيرة ثم اذا خفى وفتر لمعانه بقوا متقيدين لا حراك لهم وقيل شبه الايمان
والقرأن وسائر ما اوتى الانسان من المعاون التى هى سبب الحيوة الابدية بالصيب الذى به حيوة الارض
وما ارتبكت بها من الشبه المبطلة واعترضت دونها من الاعتراضات المشكلة بالظلمات وما فيها من الوعد والوعيد
بالرعد وما فيها من الأيات الباهرة بالبرق وتصامهم عما يسمعون من الوعيد بحال من يهوله الرعد فيخاف
صواعقه فيسد اذنه عنها مع انه لا خلاص لهم منها وهو معنى قوله تعالى والله محيط بالكفرين واهتزازهم
لما يلمع لهم من رشد يدركونه او رفد يطمح اليه ابصارهم بمشيهم فى مطرح ضوء البرق كلما اضاء لهم
وتحيرهم وتوقفهم فى الامر حين تعرض لهم شبهة او تعن لهم مصيبة بتوقفهم اذا اظلم عليهم ونبه
بقوله تعالى ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم على انه تعالى جعل لهم السمع والابصار ليتوسلوا بها
الى الهدى والفلاح ثم انهم صرفوها الى الحظوظ العاجلة وسدوها عن الفوائد الأجلة ولو شاء الله لجعلهم
بالحالة التى يجعلونها فانه على ما يشاء قدير يايها الناس اعبدوا ربكم لما عدد فرق المكلفين وذكر
خواصهم ومصارف امورهم اقبل عليهم بالخطاب على سبيل الالتفات هزا للسامع وتنشيطا له واهتماما بامر
العبادة وتفخيما لشانها وجبرا لكلفة العبادة بلذة المخاطبة ويا حرف وضع لنداء البعيد وقد ينادى به القريب تنزيلا
له منزلة البعيد اما لعظمته كقول الداعى يارب ويالله وهو اقرب اليه من حبل الوريد او لغفلته وسوء فهمه

---

٥١ قوله فى الاول الخ وما شبه فى الاول الوقوع فى حيرة ووحشة وفى الثانى التسبب لحصول المراد وفى الثالث كونه غير المباشر الفعل وفى الرابع الفار نسبة ١٢ خف ٥٢ قوله ولما بهم المخالط الخ اى موضع ان يطلب لكل واحد من الظلمات والرعد والبرق شبها بل شبه الايمان المكيف بتلك الكيفية بالصيب المكيف وكذا الحال فى تشبيه تحيرهم لاجل الشدة والجهل بحالهم بانهم كلما صادفوا من البرق انتهزوها الخ يعنى شبه تحيرهم المعقول بتحيرهم المحسوس من غير ان يطلب للمعة البرق وخفيته وتوقفهم وحركتهم مشبهات ١٢ ع

٥٣ قوله بالرعد فان فى الرعد مع الغيث الخوف والصاعقة فناسب الاول شبه الرعد بذلك لاعتبار الثانى فى الوعيد ١٢ عبد الحكيم رحمه الله ٥٤ قوله ونبه الخ اى نبه المؤمنين او نبه كل من يتنبه والمعنى ان هذه الجملة يدل على ان اصحاب الصيب قد حصلت لهم جميع ما يقتضى زوال سمعهم وابصارهم الا انه تعالى لم يذهب بها لطفه وكرمه ففيه تنبيه على ان المنافقين قد حصلت فيهم جميع ما يقتضى زوال قواهم وهيئتهم ايا بافى غير ما خلقت لاجلها فلو شاء لاذهبها ١٢ حاشية تفسير ٥٥ قوله بالحالة الخ المراد بها الصم والعمى وضمير يجعلونها للاسماع والابصار وضمير جعلهم مفعول اول والحالة مفعول ثان اى ملتبسين بها ١٢ خف ٥٦ قوله لما عدد فرق الخ اى المؤمنين والكفار المجاهرين والمنافقين وذكر خواصهم اى الاوصاف التى بها امتاز بعضها من البعض فهو فى الاولى قوله الذين يؤمنون وفى الثانية سواء عليهم ءانذرتهم وفى الثالثة يخادعون الله ومصارف امورهم اى ما يرجع اليه احوالهم فى الدنيا والآخرة وهو فى الاولى اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون وفى الثانية ختم الله على قلوبهم الى قوله ولهم عذاب عظيم وفى الثالثة فى قلوبهم مرض الى قوله عذاب اليم بما كانوا يكذبون هذا ما يقتضيه حسن الانتظام ١٢ ع

٥٧ قوله الالتفات الخ وهو الانتقال من احد الطرق الثلاث الى آخر لا الاتيان باحدها فى مقام الآخر على خلاف مقتضى الظاهر ان اريد مطلق الهز الذى هو لازم لتغيير الاسلوب يقتضى الكلام كان اشارة الى النكتة العامة وان اريد الهز الذى حصل من خطاب الباري عز وجل حيث خاطبه بلا واسطة كان اشارة الى النكتة الخاصة ولازم من الهز والتنشيط حصول الاهتزاز والنشاط لان اللازم فى طريق البلاغة افادة الكلام ما يقتضيه سواء حصل ولم يحصل ولهذا قيل هزا ايهم اشارة الى ان النكتة عامة بالقياس الى كل من يسمع هذا الكلام وان لم يوجد ترتب الخطاب بل معنى الهز التحريك بحركات متلاحقة كمن يرمى مدخل السيرة ١٢ ملخص ٥٨ قوله اهتماما الخ لان الملك العظيم اذا اقبل على عبيده فى شان دل على اهتمام ذلك وعظمته قوله وجبرا لكلفة العبادة لما كان فى هذه الآيات امر وتكليف ففيه كلفة ومشقة فلابد من راحة تقابل هذه الكلفة وتلك الراحة هى ان يرفع ملك الملوك الواسطة من البين ويخاطبهم بذاته كان العبد اذا امره مكلفا شاقا فلو شافهه المولى وقال اريد منك ان تفعل كذا فانه ليصير ذلك الشاق لذيذا لان لك الخطاب هذا بالنسبة الى المؤمنين ظاهر واما ان يصير العدم الاعتداد بغيرهم او يقال يكفى للنكتة الوجود فى البعض او انه بالنسبة اليهم ايضا لانهم تحت حكم حاكم كريم لم يطردهم من ساحة الهداية فتأمل ١٢ ملخص ٥٩ قوله اما لعظمته الخ فنزل البعد الرتبى منزلة البعد المكانى فيناديه بلفظ البعيد كقول الداعى يارب فهو يعتقد انه اقرب اليه من حبل الوريد ولذا يتضرع اليه ١٢ ح ٦٠ قال عصام الدين هنا ادرج منه حيث قال واما بالنسبة الى من هو غرق فى العصيان فمعرفة بانه تحت حكم حاكم يتوب عليهم باللطف والرحمة ولا يخرجهم من ساحة الهداية ولا يترك امرهم ولا ياس عنه لاحد بكثرة الذنوب ١٢ ع

او للاعتناء بالمدعو له وزيادة الحث عليه وهو مع المنادى جملة مفيدة لانه نائب مناب فعل وايّ جعل وصلة الى نداء المعرف باللام فان ادخال يا عليه متعذر لتعذر الجمع بين حرفي التعريف فانهما كمثلين واعطي حكم المنادى واجرى عليه المقصود بالنداء وصفا موضحا له والتزم رفعه اشعارا بانه المقصود واقحمت بينهما هاء التنبيه تاكيدا وتعويضا عما يستحقه اي من المضاف اليه وانما كثر النداء على هذه الطريقة في القرآن لاستقلاله باوجه من التاكيد وكل ما نادى الله له عباده من حيث انها امور عظام من حقها ان يتفطنوا لها ويقبلوا بقلوبهم عليها واكثرهم عنها غافلون حقيق بان ينادى له بالاكد الابلغ والجموع واسماؤها المحلاة باللام للعموم حيث لا عهد ويدل عليه صحة الاستثناء منها والتوكيد بما يفيد العموم كقوله تعالى فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ اَجْمَعُوْنَ واستدلال الصحابة بعمومها شائعا ذائعا فالناس يعم الموجودين وقت النزول لفظا ومن سيوجد معنى لما تواتر من دينه عليه السلام ان مقتضى خطابه واحكامه شامل للقبيلتين ثابت الى قيام الساعة الا ما خصه الدليل وما روي عن علقمة والحسن ان كل شيء نزل فيه يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ فمكي ويا ايها الذين امنوا فمدني ان صح رفعه فلا يوجب تخصيصه بالكفار ولا امرهم بالعبادة فان المامور به هو المشترك بين بدء العبادة والزيادة فيها والمواظبة عليها فالمطلوب من الكفار هو الشروع فيها بعد الاتيان بما يجب تقديمه من المعرفة والاقرار بالصانع فان من لوازم وجوب الشيء وجوب ما لا يتم الا به وكما ان الحدث لا يمنع وجوب الصلوة فالكفر لا يمنع وجوب العبادة بل يجب رفعه والاشتغال بها عقيبه ومن المؤمنين ازديادهم وثباتهم عليها وانما قال ربكم تنبيها على ان الموجب للعبادة هو التربية الَّذِيْ خَلَقَكُمْ صفة جرت عليه للتعظيم والتعليل ويحتمل التقييد والتوضيح ان خص الخطاب بالمشركين واريد بالرب اعم من الرب الحقيقي والالهة التي يسمونها اربابا والخلق ايجاد الشيء على تقدير واستواء واصله التقدير يقال خلق النعل اذا قدرها وسواها بالمقياس وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ متناول كل ما يتقدم الانسان بالذات او الزمان منصوب معطوف على الضمير المنصوب في خلقكم والجملة اخرجت مخرج المقرر عندهم اما لاعترافهم به كما قال وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ او لتمكنهم من العلم به بادنى نظر وقرئ من قبلكم على اقحام الموصول الثاني

بين الاول وصلته تاكيدًا كما اقحم جرير في قوله سه يا تيم تيم عدي لا ابا لكم ؛ تيما الثاني بين الاول وما اضيف
اليه لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ حال من الضمير في اعبدوا كانه قال اعبدوا ربكم راجين ان تنخرطوا في سلك المتقين الفائزين بالهدى
والفلاح المستوجبين لجوار الله تعالى نبّه به على ان التقوى منتهى درجات السالكين وهو التبرأ من
كل شيء سوى الله الى الله تعالى وان العابد ينبغي ان لا يغتر بعبادته ويكون ذا خوف ورجاء كما قال
الله تعالى يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ او من مفعول خلقكم والمعطوف
عليه على معنى انه خلقكم ومن قبلكم في صورة من يرجى منه التقوى لترجح امره باجتماع اسبابه وكثرة
الدواعي اليه وغلب المخاطبين على الغائبين في اللفظ والمعنى على ارادتهم جميعًا وقيل تعليل للخلق اي خلقكم
لكي تتقوا كما قال وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ وهو ضعيف اذ لم يثبت في اللغة مثله والآية
تدل على ان الطريق الى معرفة الله تعالى والعلم بوحدانيته واستحقاقه للعبادة النظر في صنعه والاستدلال
بافعاله وان العبد لا يستحق بعبادته عليه ثوابًا فانها لما وجبت عليه شكرًا لما عدّده عليه من النعم السابقة
فهو كاجير اخذ الاجر قبل العمل الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا صفة ثانية او مدح منصوب او مرفوع او مبتدأ
خبره فلا تجعلوا وجعل من الافعال العامة يجيء على ثلثة اوجه بمعنى صار وطفق فلا يتعدى كقوله شعر
فقد جعلت قلوص بني سهيل من الاكوار مرتعها قريب وبمعنى اوجد فيتعدى الى مفعول واحد كقوله تعالى وجعل
الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ وبمعنى صيّر فيتعدى الى مفعولين كقوله تعالى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا والتصيير يكون بالفعل تارة و
بالقول والعقد اخرى ومعنى جعلها فراشًا ان جعل بعض جوانبها بارزًا عن الماء مع ما في طبعه من الاحاطة بها وصيّرها متوسطة
بين الصلابة واللطافة حتى صارت مهيأة لان يقعدوا وينا موا عليها كالفراش المبسوط وذلك لا يستدعي كونها مسطحة
لان كرية شكلها مع عظم حجمها واتساع جرمها لا تابى الافتراش عليها كالجبل وَالسَّمَاءَ بِنَاءً قبة مضروبة
عليكم والسماء اسم جنس يقع على الواحد والمتعدد كالدينار والدرهم وقيل جمع سماءة والبناء مصدر
سمي به المبني بيتًا كان او قبة او خباء ومنه بنى على امرأته لانهم كانوا اذا تزوجوا ضربوا عليها خباء جديدًا
وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ عطف على جعل وخروج الثمار بقدرة الله
ومشيته ولكن جعل الماء الممزوج بالتراب سببًا في اخراجها ومادة لها كالنطفة للحيوان بان

ل قوله لعلكم تتقون اعلم ان وضع لعل لتوقع محبوب وهو الترجي او مكروه وهو الاشفاق والتوقع على الوجهين قد يكون من المخاطب وقد يكون من المتكلم وقد يكون من غيرهما كما يشهد به موارد الاستعمال وقد ورد لعل في القرآن للاطماع ايقاعًا اي للايقاع في الطمع ١٢ عص ٢ قوله راجين الخ يريد ان لعل على حقيقتها والمراد رجاء المخاطبين وجملة حال من فاعل اعبدوا ولهذا فسره براجين لانه انشاء وشله لا يقع حالا بغير تاويل والحال قيد لعاملها وهو الامر فان قلنا انه اعم من الوجوب فلا اشكال وان قلنا ان الاصل في الامر الوجوب فيقتضي وجوب الرجاء المقيد به وليس بواجب قيل انه يقتضي وجوب المقيد دون قيده وفيه كلام في الاصول ولهذا جعل ما اختاره المصنف مرجوحا ١٢ ملخص ٣ قوله الفائزين الخ دفع لما يتوهم ان اللائق بالبلاغة ان يجعل غاية عباداتهم ما هو لذة لهم اعني الثواب لا ما يشق عليهم وهو التقوى ووجه الدفع انهم قد علموا اسباقا حال المتقين ومراتبهم فبذلك يصح ترغيبهم ١٢ خ بتغير ٤ قوله نبه الخ اشارة الى انه ليس من منطوق اللفظ بل من ايمائه لكن التعبير بالترجي في حق الجميع يؤدي الى اشارة عظيمة وقوله وان العابد الخ هذا النظر الى ظاهر الترجي فانه يستلزم فيه يحتمل الوقوع وعدمه فكل مترج خائف بما يؤدي الى سخطه تعالى ١٢ خف بتغير ٥ قوله في صورة الخ يعني اذا جعل لعل حالا من مفعول خلقكم لا يمكن حملها على حقيقتها لا بالنظر الى المتكلم لان الترجي والاشفاق لا يحصلان الا عند الجهل وذلك محال على الله تعالى ولا بالنظر الى المخاطبين لان الله تعالى لما خلقهم لم يكونوا بحيث يتصور الرجاء منهم فالمعنى انه تعالى فعل بالمكلفين ما لو فعله غيره لاقتضى رجاء حصول المقصر لانه تعالى لما اعطاهم القدرة على الخير والشر وخلق لهم العقول الهادية وازاح اعذارهم فكل من فعل لغيره ذلك فانه يرجو منه حصول المقصر فالمراد من لفظ لعل فعل ما لو فعله غيره لكان موجبا للرجاء او يشبه طلب التقوى منهم بعد اجتماع اسبابه ودواعيه بالترجي ووجه الشبه ان يتعلق كل واحد منهما بين الفعل وتركه مع الرجحان للفعل فيكون استعارة تبعية ١٢ ملخص ٦ قوله كما قال الخ جواب لما يقال كيف يصح جعلها بمعنى كي وافعاله تعالى على المشهور لا تعلل بالاغراض والحق ان الخلاف لفظي فان فسرت العلة والغرض بما يتوقف عليه ويستكمل الفاعل امتنع ذلك في حقه تعالى وان فسرت بالحكمة والثمرة المرتبة على الفعل فلا شبهة في وقوعها فان افعاله تعالى معللة بمصالح العباد عندنا مع انه لا يجب عليه الاصلح ١٢ خف بتغير ٧ قوله وهو ضعيف الخ استشكل بانه مناف لتفسيرهم به في آيات كثيرة ولتصريح النحاة واستشهادهم عليه بكلام فصحاء العرب في الكشاف لعل جاءت للاطماع في القرآن والكريم الرحيم اذا اطمع اجرى الاطماع مجرى وعده المحتوم وفاءه وهو معنى ما قيل من انها بمعنى كي فانها لا تكون بمعنى كي حقيقة ١٢ ملخص ٨ قوله والآية تدل الخ لعل وجه الدلالة ان المقام يقتضي معرفة الله لان من لم يعرف الله كيف يعبده ويقتضي العلم بوحدانيته لان من لم يوحد الله يكون مشركا ولا اجتماع للشرك مع العبادة ويقتضي العلم باستحقاقه للعبادة لان الامر للوجوب ومن لم يعلم الاستحقاق كيف يوجب على نفسه العبادة فذكره تعالى في هذا المقام ربكم الذي خلقكم الخ يدل على ان تعلق التربية والخلق بكم وبمن قبلكم مبين لما اقتضاه المقام وهذا هو النظر في صنعه والاستدلال بافعاله اما قولنا ان المقام يقتضي ذلك لان قوله تعالى يا ايها الناس عام شامل للمؤمنين والكافرين والمنافقين وامره تعالى اعبدوا متناول لهم جميعا فمنهم من لم يعرف الله ومنهم من لم يوحد الله ومنهم من لم يعلم استحقاق العبادة لله فلما نبه سبحانه وتعالى بان الموجب للعبادة هو التربية وذكره خلقكم وخلق من قبلكم الخ بعد الخطاب المذكور علم ان ذكره ادفع لما منعهم من العبادة والمذكور هو النظر في صنعه والاستدلال بافعاله ١٢ ملخص ٩ قوله وان العبد لا يستحق بعبادته عليه ثوابا الخ يمكن ان يقال انه لما خلقهم الله تعالى كان كلهم عبيدا او مملوكا لله تعالى والملوك لا يستحق الاجرة عليه فان اعضاءنا مملوكة لله واقدارنا مخلوقة له فليس لنا ملك حتى نستحق بصرفه الاجرة والثواب فالثواب لا يحصل الا بفضل الله والله ذو الفضل العظيم ١٢ ملخص ١٠ قوله خبره فلا تجعلوا الخ اورد عليه ان صلته ماضية فلا يشبه الشرط حتى تزاد الفاء في خبره وانه لا بد للطلب فيه وان الانشاء لا يكون خبرا الا بالتاويل واجيب بان الفاء قد تدخل في خبر الموصول بالماضي كقوله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب الخ وان الامر الظاهر جواز دخول الفاء في الخبر عند الاخفش وان الانشاء يقع خبرا بالتاويل المشهور وكل صحيح لا مرجح ولذا اخره المصنف ١٢ ١١ قوله من الافعال العامة الخ وهو ما لا يخلو عنه فعل قال الراغب جعل لفظ عام في الافعال كلها لانه اعم من فعل وصنع وسائر اخواتها ولها خمسة اوجه فتكون بمعنى طفق فلا يتعدى وبمعنى اوجد فيتعدى الى الواحد ولا يجاد شيء من شيء وتكوينه منه وتصيير شيء على حالة دون حالة والحكم بالشيء على الشيء حقا او باطلا وقد لا يكون مدخول صار جملة ١٢ ١٢ قوله فقد الخ هذا من شعر الحماسة واستشهد به المعترض في ان جعل بمعنى طفق او بمعنى صار فالشعر يحتملهما ومن فسرها بالاسم ونصب الخبر واسمها القلوص المرفوع الا ان خبرها جملة اسمية منصوبة وهو معنى قوله فلا يتعدى والاصل في خبرها ان تكون مضارعا لكنه جاء شاذا وذا على خلافه والمعنى صارت الابل المشابهة قريبة المرتع من حالها لما بها من الاعياء والقلوص الفتية من الابل والاكوار جمع كور وهو الرحل بمرتعها مرعاها وقربه لاعيائها لكثرة التعب ١٢ خ بتغير ١٣ قوله وخروج الثمار الخ اي بروزها وتكونها بقدرة الله ومشيته وفيه اشارة الى ان القدرة والارادة مجموعين هما اللذان يقتضيان الوجود من غير احتياج الى صفة التكوين التي اثبتها الماتريدية ١٢ خ بتغير ١٤ قوله وجعل الماء الخ والحاصل ان الله تعالى هو الخالق لهذه الثمرات عقيب وصول الماء اليها بالحرى العادة فتكون الباء للسببية العادية والمراد بها الصور والاشكال والكيفيات من الطعوم والالوان وغيرها وقصر على الماء والتراب لان بهما القوام وهي معظم الاجزاء المادية ولذا قال خلقه من تراب الآية وجعلنا من الماء كل شيء حي ١٢ ملخص ١٥ وفيه انه لا معنى لتقييد العبادة برجاء التقوى لان الرجاء ثاني الحصول بل المناسب تقييده بنفس التقوى فيكون في معنى الامر بالتقوى او برجاء ثواب التقوى وقد دفع بانه ليس تقييدا للعبادة برجاء التقوى لكن او بها الحصول التقوى حال العبادة برجاء الاستمرار ما ذكر من تقييد العبادة برجاء استمرار التقوى على ما يفيد قوله تتقون على صيغة المضارع ورجاء استمرار التقوى يفيد حصول التقوى بابلغ وجه وفائدة التقييد برجاء الاستمرار

قوله ولكن له فى انشاءها الخ يريد بيان الحكمة فى خلق الاشياء على الترتيب والتدريج والحاصل ان فى التدريج سلب حال وايجاد حال وفيه من العبر ما ليس فى ايجادها دفعة قال الامام انه تعالى لو خلقها دفعة من غير هذه الوسائط لحصل العلم الضرورى باسنادها الى القادر الحكيم وذلك كالمنافى للتكليف والابتلاء اما لو خلقها بهذه الوسائط فحينئذ يفتقر المكلف فى اسنادها الى القادر الى نظر دقيق وذكر غامض فيستوجب الثواب ولهذا قيل لولا الاسباب لما ارتاب مرتاب فالعجز
الحاصلة لئلا يتوصل بها من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد ملخص ٣ قوله فان المطر يبتدأ من السماء فالابتداء بالواسطة على الاول بلا واسطة وعلى الثالث السماء مجاز من الاسباب او من للابتداء المجازى ٤ قوله دلت
الظواهر كقوله تعالى او كصيب من السماء وانزلنا من السماء ماء فسلكه ينابيع فى الارض وعن خالد بن معدان قال المطر ماء يخرج من تحت العرش فينزل من سماء الى سماء حتى يجتمع فى سماء الدنيا فيجتمع فى موضع فيجيء السحاب السود فتدخله فتشربه مثل
الاسفنجة فيسوقها الله حيث يشاء فتح ٤ قوله ثمرات الخ فان التنكير فى هذه الآية وتنوينه يدل على البعضية لتبادره منها لا سيما جموع القلة واكتنافه المنكرين اى وقوعهما قبله وبعده وهما ماء ورزقا فلو نزلهما محمولين على البعض يقتضى ان
يكون من للتبعيض سواء قلنا انها قوله كانه بيان لحاصل المعنى لانه مفعول بتاويل البعض ١٢ خفى ٥ قوله وكذا الواقع بيان ان التبعيض بحوله الواقع فى الثلاثة اى التنكير والنزل من السماء بعضه فرب ماء هو بعض فى السماء ولم يخرج بالماء المنزل منها كل

اجرى عادته بافاضة صورها وكيفياتها على المادة الممتزجة منهما او ابدع فى الماء قوة فاعلة وفى الارض قوة قابلة يتولد من اجتماعهما انواع الثمار وهو قادر على ان يوجد الاشياء كلها بلا اسباب ومواد كما ابدع نفوس الاسباب والمواد ولكن له فى انشائها مدرجا من حال الى حال صنائع وحكما يجدد فيها لاولى الابصار عبرا وسكونا الى عظيم قدرته ليس ذلك فى ايجادها دفعة ومن الاولى للابتداء سواء اريد بالسماء السحاب فان ما علاك سماء او الفلك فان المطر يبتدأ من السماء الى السحاب ومنه الى الارض على ما دلت عليه الظواهر او من اسباب سماوية تثير الاجزاء الرطبة من اعماق الارض الى جو الهواء فينعقد سحابا ماطرا ومن الثانية للتبعيض بدليل قوله تعالى فاخرجنا به ثمرات واكتناف المنكرين له اعنى ماء ورزقا كانه قال وانزلنا من السماء بعض الماء فاخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهكذا الواقع اذ لم ينزل من السماء الماء كله ولا اخرج بالمطر كل الثمار ولا جعل كل المرزوق ثمارا او للتبيين ورزقا مفعول بمعنى المرزوق كقولك انفقت من الدراهم الفا وانما ساغ الثمرات والموضع موضع الكثرة لانه اراد به جماعة الثمرة التى فى قولك ادركت ثمرة بستانه ويؤيده قراءة من الثمرة على التوحيد او لان الجموع يتعاور بعضها موقع بعض كقوله تعالى كم تركوا من جنت وقوله ثلثة قروء او لانها لما كانت محلاة باللام خرجت عن حد القلة و لكم صفة رزقا ان اريد به المرزوق ومفعوله ان اريد به المصدر كانه قال رزقا اياكم فلا تجعلوا لله اندادا متعلق باعبدوا على انه نهى معطوف عليه او نفى منصوب باضمار ان جواب له او بلعل على ان نصب تجعلوا نصب فاطلع فى قوله تعالى لعلى ابلغ الاسباب اسباب السموت فاطلع الحاقا لها بالاشياء الستة لاشتراكها فى انها غير موجبة والمعنى ان تتقوا لا تجعلوا له اندادا او بالذى جعل ان استانفت به على انه نهى وقع خبرا على تاويل مقول فيه لا تجعلوا والفاء للسببية ادخلت عليه لتضمن المبتداء معنى الشرط والمعنى من حفكم بهذه النعم الجسام والآيات العظام ينبغى ان لا يشرك به والند المثل المناوى قال جرير شعر اتيما تجعلون الى ندا ٭ وما تيم لذى حسب نديد ٭ من ند ندودا اذا نفر وناددت الرجل خالفته خص بالمخالف المماثل فى الذات كما خص المساوى للمماثل فى القدر وتسمية ما يعبده المشركون من دون الله اندادا وما زعموا انها تساويه فى ذاته وصفاته ولا انها تخالفه فى افعاله

الثمرات بل بعضها فكم من ثمرة بعد غير مخرجة به والمخرج بعض الارزاق لا كله فكم من رزق ليس من الاثمار كاللحم ١٢ خفى ٦ قوله للتبيين الخ يعنى ان من بيانية جيء لبيان الرزق بمعنى المرزوق وقدم كما قدم فى قولك انفقت من الدراهم الفا والمراد من المال معين وهو الف درهم وقد انفقه لان عنده اكثر من ذلك لا انه انفق منه الفا فانه يكون من تبعيضية على هذا ولذا قدر بعضهم فى المثال ١٢ خفى بتغيير ٧ قوله وانما ساغ الخ جواب سؤال تقديره ان جمع السلامة للقلة والمقام يقتضى الكثرة فلم لم يقل الثمار والتقرير عند من يجعله للكثرة وحاصل الجواب انه مع كونه جمع قلة يفيد كثرة لان الثمرة لما شملها جمع ثمرة شاملة للثمرات لا فرد من افراد الثمر توجد فيها باعتبارية كما فى قولك ادركت ثمرة بستانه وقد قيل على هذا امور منها ان القول بالكثرة فى ثمرة بستانه انما فهم من الاضافة الاستغراقية لا من المضاف والاضافة فيما نحن فيه والعلم الثمار جمع ثمرة هو جنس يشمل ثمارا كثيرة فيفيد ما لا يفيده الثمرات لا لاحاطة بكل جنس بخلاف الثمرات فان احاد جمع القلة دون العشرة فلا يتناول الا قوتها بغير القرينة و جهالة يلزمه كون لفظ اجناس وانواع جمع كثرة ولا قائل به فلا بد من الانتهاء الى ما لم يرتضيه البطل جهة فتامل ملخص ٨ قوله ويؤيده الخ وجه التائيد انه ليس المراد بها ثمرة واحدة من غير شبهة فهى واقعة على جماعة الثمار ملخص ٩ قوله يتعاور الخ اى يتعاقب ويتناوب فيكون جمع القلة للكثرة وجمع الكثرة للقلة وهذا اذا لم يكن للفظ الا جمعا واحدا واما اذا كان رجحان او جموع فلا يقع احدهما موقع الاخر منكرا الا مجازا ١٢ خفى ١٠ قوله لانها محلاة الخ اشارة الى ما تقرر فى الاصول والعربية من ان الالف واللام اذا لم يكن للعهد ودخلت على الجموع ابطلت جمعيتها حتى تناولت القلة والكثرة والواحد من غير فرق ١٢ خ ١١ قوله متعلق باعبدوا والمراد التعلق المعنوى اى مرتبط به مرتب عليه على انه نهى معطوف عليه ووجه ترتبه على الامر بالعبادة انه تم لما جعل علة وجوب العبادة الربوبية وعلم ان هذه الصفة لا يوجد فى غيره ترتب عليه النهى عن الاشراك به فكانه قيل اذا وجب عليكم عبادة ربكم فلا تجعلوا لله اندادا فى العبادة اذ لا ربكم سواه ١٢ ١٢ قوله او نفى منصوب الخ ذكر ان انه ينصب المضارع بعد الفاء بشرط ان يكون ما قبلها طلبا للعطف وان جاز فى العطف الجمل والعطف الجملة الخبرية

على الانشائية والشرط الثانى كون ما قبلها امرا او نهيا او دعاء او عرضا او تمنيا او استفهاما او نفيا والسبب فى ذلك انه ليس معطوفا على سابقة لانه مفرد مأول بما قبله وعند القوم مصدر معطوف على مصدر متعقل
مقدم فالتقدير اعبدوا ربكم فعدم جعلكم الانداد ان يتقوا ذلك فتح ١٣ قوله او بلعل الخ يعنى ان يكون ترجيا لقولكم فعدم الانداد لتحقق التقوى فى الترجى فيصح انه لا شريك له وعبادة ربكم سبب لعدم الاشراك ١٢ خفى بتغير
قوله ان تتقوا الخ يريد بهذا بيان كون التقوى سببا للتوحيد لان المعنى على ما قرره النحاة لكن القاء فى جملة الشرط ٣ منه ١٤ قوله او استانف الخ اى جعلته منقطعا عما قبله ويحتمل على وجه الاستيناف ان يكون
الذى خبر مبتدأ محذوف والفارق بين قوله فلا تجعلوا فى المعنى ١٥ قوله المثل المناوى الخ اى المعادى المخالف فسر بعض اهل اللغة الند بالمثل وبعضهم بالضد
واشار المقرر الى الاتحاد بما فى العين الند ما كان مثل الشى الذى يضاده فى اموره يعنى قول جرير اتجعلون احدا من بنى تيم مثلا لى وهم ليسوا اهل حسب لذى حسب ندود تنكير للتحقير وقيل للتعظيم والتيم قبيلة معروفة
لانه حال من تيم واندادا خفى بتغير ١٦ قوله خص المساوى الخ والشكل فيما يشارك فى القدر والمساحة والشبه فيما يشارك فى الكيفية والمثل عام فى جميع ذلك ١٢ خفى ١٧ اشارة الى ان سببية الماء لاخراج الثمرات عادية جريا على مذهب
اهل السنة ان اسناد جميع الاشياء الى الله تعالى من غير مدخلية لشئ آخر واشارة ثانيا الى حمل الباء على السببية الحقيقية جريا على مذهب غيرهم من المعتزلة والحكماء حيث قال او ابدع الخ فى كون القوة القابلة مودعة فى التراب يحمل نظرا الى انها موجودة
فى الحب النابت لان الذى ينبت ويخرج منه الثمرات ثم لا يظهر قصر البيان فى الصور والكيفيات دون الكميات ١٢ عصمة ١٨ اورد ثلثة شواهد احدها ارادة البعض بالثمرات فى مقام جعل الثمرات مفعول الاخراج فى غير هذا الموضع

لانهم لما تركوا عبادته الى عبادتها وسموها الهة شابهت حالهم حال من يعتقد انها ذوات واجبة بالذات قادرة على ان تدفع عنهم باس الله وتمنحهم مالم يرد الله بهم من خير فتهكم بهم وشنع عليهم بان جعلوا الله اندادا لمن يمتنع ان يكون له ند ولهذا قال موحد الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل ؎ اربا واحدا ام الف رب ✽ ادين اذا تقسمت الامور ✽ تركت اللات والعزى جميعا ✽ كذلك يفعل الرجل البصير ✽ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ حال من الضمير فلا تجعلوا او مفعول تعلمون مطروح اى وحالكم انكم من اهل العلم والنظر واصابة الراى فلو تأملتم ادنى تامل ضطر عقلكم الى اثبات موجد للممكنات متفرد بوجوب الذات متعال عن مشابهة المخلوقات او منوى وهو انها لا تماثله ولا تقدر على مثل ما يفعله كقوله تعالى هَلْ مِنْ شُرَكَآئِكُمْ مَّنْ يَّفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ وعلى هذا فالمقصود منه التوبيخ والتثريب لا تقييد الحكم وقصره عليه فان العالم والجاهل المتمكن من العلم سواء فى التكليف واعلم ان مضمون الايتين هو الامر بعبادة الله تعالى والنهى عن الاشراك به والاشارة الى ما هو العلة والمقتضى وبيانه انه رتب الامر بالعبادة على صفة الربوبية اشعارا بانها العلة لوجوبها ثم بين ربوبيته بانه خالقهم وخالق اصولهم وما يحتاجون اليه فى معاشهم من المقلة والمظلة والمطاعم والملابس فان الثمرة اعم من المطعوم والملبوس والرزق اعم من الماكول والمشروب ثم لما كانت هذه امورا لا يقدر عليها احد غيره شاهدة على وحدانيته رتب عليها النهى عن الاشراك به ولعله سبحانه وتعالى اراد من الاية الاخيرة مع ما دل عليه الظاهر وسيق فيه الكلام الاشارة الى تفصيل خلق الانسان وما افاض عليه من المعانى والصفات على طريقة التمثيل فمثل البدن بالارض والنفس بالسماء والعقل بالماء وما افاض عليه من الفضائل العملية والنظرية المحصلة بواسطة استعمال العقل للحواس وازدواج القوى النفسانية والبدنية بالثمرات المتولدة من ازدواج القوى السماوية الفاعلية والارضية المنفعلة بقدرة الفاعل المختار فان لكل اية ظهرا وبطنا ولكل حد مطلعا وَاِنْ كُنْتُمْ فِىْ رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰى عَبْدِنَا فَاْتُوْا بِسُوْرَةٍ لما قرر وحدانيته وبين الطريق الموصل الى العلم بها ذكر عقيبه ما هو الحجة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهو القران المعجز بفصاحته التى بذت فصاحة كل منطيق وافحامه من طولب بمعارضته من مصاقع الخطباء من العرب العرباء مع كثرتهم و

---

٥١ قوله شابهت الخ اشارة الى ان هناك استعارة تمثيلية وليست تحكمية اصطلاحية اذ ليس فيها استعارة احد الندين للآخر بل احد التشابهين لصاحبه لكن المقصود منها التهكم والاستهزاء بهم لتنزيلهم منزلة من يعتقدها انها آلهة مثله ومع الانداد للتشنيع لان من لا ند له كيف يجعلون له اندادا وفي القاموس هو من جعل جمعه نظرا للواقع ١٢ خف ٥٢ قوله اذا تقسمت اى تفرقت الاحوال من قولهم تقسمهم الدهر فتقسموا اى فرقهم فتفرقوا اى اذا تفرقت الامور وفوض اختيار هذا الامر الى اختيار رب واحد ام الف رب اى كيف اترك ربا واحدا واختار اربابا متفرقة ١٢ طيبى ٥٣ قوله او مفعول تعلمون مطروح الخ كانه قيل انتم من اهل العلم والمعرفة والتوبيخ فيه آكد اى انتم عارفون مميزون ثم لا انتم عليه فى امر دينكم من جعل الاصنام لله اندادا هو غاية الجهل ونهاية سخافة العقل وهذا الوجه الاول الذى ذكره القوم ١٢ خف ٥٤ قوله او منوى الخ المقدر والمنوى بمعنى فى اصطلاحهم الا انه يلاحظ فى التقدير جانب اللفظ وفى النية جانب الذهن ١٢ خف ٥٥ قوله على هذا اى على كون وانتم تعلمون حالا فيشمل الوجهين وقيل على كون المفعول منويا فان العلم على الوجه الاول مناط التكليف لانه لا يكون الا عند كمال العقل فكانه قال انتهوا عن الشرك حال وجود اهلية التكليف فحينئذ يصح مفهوم المخالفة وهو انه لا تكليف عليكم عند عدم الاهلية بخلاف الوجه الاخير لانه قيد الحكم بتعلق العلم بانها لا تماثل الخ وليس هذا مناط التكليف انما مناطه العلم فقط فعلى هذا لا يفيد التقييد معنى صحيحا بالنظر لمفهوم المخالفة لا يؤدى انه لا نهى عن الشرك عند عدم العلم بان الانداد لا تماثله وهو باطل وقيد الجاهل بالتمكن من العلم احترازا عن الصبى والمجنون فتامل ١٢ خف بتغيير ٥٦ قوله والتوبيخ اى الانكار بمعنى ما كان ينبغى ان يكون ولا ينبغى ان يكون فى المستقبل ١٢ ٥٧ قوله والمطاعم الخ وادخل المشروب فى المطعم لانه يشمله كما فى قوله تعالى ومن لم يطعمه فانه منى قوله فان الثمرة اعم الخ الاصل ان الثمرة ما يحمله الشجر ثم عم لكل ما يكتسب ويستفاد ثم لكل نفع صدر عن شئ هو ثمرته فيقال ثمرة العلم العمل فيشمل كل رزق من ماكول ومشروب وملبس ١٢ خف ٥٨ قوله رتب عليها الخ اشارة الى ان اختيار الفاء فى النظم لترتب ما بعدها على ما فصل قبلها ترتب المدلول والنتيجة بخلاف قوله اعبدوا الله ولا تشركوا به حيث عطف بالواو لعدم ذكر الصفات ١٢ خف ٥٩ قوله مع ما دل دفع لتوهم ان يراد من الآية معناها التمثيلى دون ظاهرها فانه غير صحيح بل ان اللفظ مستعمل فى معناه الحقيقى الا انه يفهم منه تلك الخواص بطريق الرمز والاشارة ولذا قال سيق فيه ولم يقل سيق له لان المسوق له التوحيد والانتهاء عن اتخاذ الانداد وتشبيه الجسم بالارض لانه سفل ثقيل والنفس بالسماء لانها علوية مفيضة للآثار افاضة السماء على الارض والعقل بالماء للطافته ونفوذه فى كل شئ واحيائه ارض البدن بعدما كانت جامدة والفضائل بالثمرات لترتبها على ازدواج البدن والنفس والعقل ١٢ ملخص ٦٠ قوله بالماء قد يطلق العقل على قوة النفس بها تدرك الغائبات وقد تطلق على النفس من حيث انها تقبل العلوم والادراكات من جناب القدس والمراد ههنا المعنى الاول ووجه شبهه بالماء كونه سببا للحيوة الروحانية كما ان الماء سبب للحيوة الجسمانية وفى قوله بواسطة استعمال العقل المعنى الثانى ١٢ ٦١ قوله فان لكل آية الخ وهو اشارة الى حديث ابن مسعود وهو قوله عليه السلام انزل القرآن على سبعة احرف لكل آية منها ظهر وبطن ولكل حد مطلع اراد بظهر الآية ظهر من معناه الجلى وبطنها ما خفى من معناها ويكون سرا بين الله ورسوله ولكل حد مطلع اى موضع اطلاع فمطلع الاول العلوم العربية والنظر فيها ومعرفة اسباب النزول والناسخ والمنسوخ وغير ذلك ومطلع الثانى تصفية النفس والرياضة بآداب الجوارح وغيرها

٦٢ قوله ظهرا الخ قال الخفاجى والحاصل ان الظهر ظاهر الكلام والبطن ما يختص به العلماء مما يحتاج الى التاويل والحد غاية ما ينتهى اليه من الظاهر والمطلع الطريق الموصل للحد ٦٣ قوله لما قرر الخ اشارة الى ان هذه الجملة معطوفة على ما قبلها لما بينهما من المغايرة الظاهرة والمناسبة التامة لان توحيد الله وتصديق رسله عليهم الصلوة والسلام توامان لا ينفك احدهما عن الآخر وقيل لما اوجب العبادة ونفى الشرك والانقياد بها لا يمكن بدون التصديق بان تلك الآيات من عند الله ارشدهم الى ما يوجب هذا العلم وهذا انسب بالسياق حيث لم يقل وان كنتم فى ريب من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بل فى ريب مما نزلنا ١٢ خف بتغيير ٦٤ قوله المعجز بفصاحته الخ اشارة الى المذهب الحق والافحام اسكات الخصم بالحجة حتى ييئس وجهه العبارة الخاصة من المعجزة ويعرف اعجازه ونفى الريب عنه بعدم قدرتهم وهم افصح الناس على معارضته وذلك يقتضى انه ليس من كلام البشر كما مر ١٢ خف بتغير ٦٥ انما قال مع ما دل عليه لئلا يتوهم انه حمل الارض على البدن والنفس على السماء الى غير ذلك فانه ليس بمراد وانما ينتقل من الآية الى تفصيل خلق الانسان فهذا من نوع تسمية الانسان عالما صغيرا وما اودع الله تعالى فيه مثاله شئ فى العالم الكبير فاعرفه ١٢ عص ٦٦ قوله ولكل حد اى طرف من الظهر والبطن مطلع بتشديد الطاء اى مكان يشرف عليه يترقى خواص كل مقام منها فمطلع الظاهر يحصل بالتمرن فى العلوم العربية وتتبع ما يتوقف عليه الظاهر من الناسخ والمنسوخ والمطلق والمقيد والمجمل والمأول الى غير ذلك ومطلع الباطن يحصل بتصفية الباطن وتجليته هكذا قال السيالكوتى ١٢ غف

افراطهم في المضادة والمضارة وتهالكهم على المعازة والمعارة وعرف ما يتعرف به اعجازه ويتيقن انه من عند الله كما يدعيه وانما قال مما نزلنا لان نزوله نجما فنجما بحسب الوقائع على ما ترى عليه اهل الشعر والخطابة مما يريبهم كما حكى الله عنهم وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القران جملة واحدة وكان الواجب تحديهم على هذا الوجه ازاحة للشبهة والزاما للحجة واضاف العبد الى نفسه تنويها بذكره وتنبيها على انه مختص به منقاد لحكمه وقرئ عبادنا يريد محمدا صلى الله عليه وسلم وامته والسورة الطائفة من القران المترجمة التي اقلها ثلث آيات وهي ان جعلت واوها اصلية منقولة من سور المدينة لانها محيطة بطائفة من القران مفرزة محوزة على حيالها او محتوية على انواع من العلم احتواء سور المدينة على ما فيها او من السورة التي هي الرتبة قال ولرهط حراب وقد سورة في المجد ليس غرابها بمطار لان السور كالمنازل والمراتب يترقى فيها القارى او لها مراتب في الطول والقصر والفضل والشرف وثواب القراءة وان جعلت مبدلة من الهمزة فمن السورة التي هي البقية والقطعة من الشيء والحكمة في تقطيع القران سورا افراد الانواع وتلاحق الاشكال وتجاوب النظم وتنشيط القارى وتسهيل الحفظ والترغيب فيه فانه اذا ختم سورة نفس ذلك منه كالمسافر اذا علم انه قطع ميلا او طوى بريدا والحافظ متى حذقها اعتقد انه اخذ من القران حظا تاما وفاز بطائفة محدودة مستقلة بنفسها فعظم ذلك عنده وابتهج به الى غيرها من الفوائد من مثله صفة سورة اي بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا ومن للتبعيض او للتبيين وزائدة عند الاخفش اي بسورة مماثلة للقران في البلاغة وحسن النظم او لعبدنا ومن للابتداء اي بسورة كائنة ممن هو على حاله من كونه بشرا اميا لم يقرأ الكتب ولم يتعلم العلوم او صلة فاتوا والضمير للعبد والرد الى المنزل اوجه لانه المطابق بقوله فاتوا بسورة من مثله ولسائر آيات التحدي ولان الكلام فيه لا في المنزل عليه فحقه ان لا ينفك عنه ليتسق الترتيب والنظم ولان مخاطبة الجم الغفير بان ياتوا بمثل ما اتى به واحد من ابناء جلدتهم ابلغ في التحدي من ان يقال لهم ليأت بنحو ما اتى به هذا آخر مثله ولانه معجز في نفسه لا بالنسبة اليه لقوله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القران لا ياتون بمثله ولان رده الى عبدنا يوهم امكان صدوره ممن لم يكن على صفته ولا يلائمه قوله تعالى وادعوا شهداءكم من دون الله فانه امر بان يستعينوا بكل من ينصرهم

ويعينهم والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر او القائم بالشهادة او الناصر او الامام وكانه سمى به لانه يحضر النوادى ويبرم بمحضره الامور اذ التركيب للحضور اما بالذات او بالتصور ومنه قيل للمقتول فى سبيل الله شهيد لانه حضر ما كان يرجوه او الملئكة حضروه ومعنى دون ادنى مكان من الشئ ومنه تدوين الكتب لانه ادناء البعض من البعض دونك هذا اى خذه من ادنى مكان منك ثم استعير للرتب فقيل زيد دون عمرو اى فى الشرف ومنه الشئ الدون ثم اتسع فيه فاستعمل فى كل تجاوز حد الى حد وتخطى امر الى اخر قال الله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين اى لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين الى ولاية الكافرين وقال امية شعر يا نفس مالك دون الله من واق اى اذا تجاوزت وقاية الله فلا يقيك غيره ومن متعلقة بادعوا والمعنى وادعوا المعارضة من حضركم او رجوتم معونته من انسكم وجنكم والهتكم غير الله فانه لا يقدر ان ياتى بمثله الا الله او ادعوا من دون الله شهداء يشهدون لكم بان ما اتيتم به مثله ولا تستشهدوا بالله فانه من ديدن المبهوت العاجز عن اقامة الحجة او بشهدائكم اى الذين اتخذتموهم من دون الله اولياء او الهة وزعمتم انها تشهد لكم يوم القيمة او الذين يشهدون لكم بين يدى الله على زعمكم من قول الاعشى تريك القذى من دونها وهى دونه ليعينوكم وفى امرهم ان يستظهروا بالجماد فى معارضة القران غاية التبكيت والتهكم بهم وقيل من دون الله اى من دون اوليائه يعنى فصحاء العرب ووجوه المشاهد ليشهدوا لكم ان ما اتيتم به مثله فان العاقل لا يرضى لنفسه ان يشهد بصحة ما اتضح فساده وبان اختلاله ان كنتم صدقين ○ انه من كلام البشر وجوابه محذوف دل عليه ما قبله والصدق الاخبار المطابق وقيل مع اعتقاد المخبر اياه كذلك عن دلالة او امارة لانه تعالى كذب المنافقين فى قولهم انك لرسول الله لما لم يعتقدوا مطابقته ورد بصرف التكذيب الى قولهم نشهد لان الشهادة اخبار عما علمه وهم ما كانوا عالمين به فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة لما بين لهم ما يتعرفون به امر رسول الله عليه الصلوة والسلام وما جاء به وميز لهم الحق عن الباطل رتب عليه ما هو كالفذلكة له وهو انكم اذا اجتهدتم فى معارضته وعجزتم جميعا عن الاتيان بما يساويه او يدانيه ظهر انه معجز والتصديق به واجب فامنوا به واتقوا العذاب المعد لمن

كذب فعبر عن الاتيان المكيف بالفعل الذي يعم الاتيان به وغيره ايجازا ونزل لازم الجزاء منزلته على سبيل الكناية تقريرا للمكنى عنه وتهويلا لشان العناد وتصريحا بالوعيد مع الايجاز وصدّر الشرطية بان الذى للشك والحال يقتضى اذا الذى للوجوب فان القائل سبحانه لم يكن شاكا فى عجزهم ولذلك نفى اتيانهم معترضا بين الشرط والجزاء تهكما بهم او خطابا معهم على حسب ظنهم فان العجز قبل التامل لم يكن محققا عندهم وتفعلوا جزم بلم لانها واجبة الاعمال مختصة بالمضارع متصلة بالمعمول ولانها لما صيرته ماضيا صارت كالجزء منه وحرف الشرط كالداخل على المجموع فكانه قال فان تركتم الفعل ولذلك ساغ اجتماعهما ولن كلا فى نفى المستقبل غير انه ابلغ وهو حرف مقتضب عند سيبويه والخليل فى احدى الروايتين عنه وفى الرواية الاخرى اصله لا ان وعند الفراء لا فابدلت الفها نونا والوقود بالفتح ما توقد به النار وبالضم المصدر وقد جاء المصدر بالفتح وقال سيبويه سمعنا من يقول وقدت النار وقودا عاليا والاسم بالضم ولعله مصدر سمي به كما قيل فلان فخر قومه وزين بلده وقد قرئ به والظاهر ان المراد به الاسم وان اريد به المصدر فعلى حذف مضاف اى وقودها احتراق الناس والحجارة وهي جمع حجر كجمالة جمع جمل وهو قليل غير منقاس والمراد بها الاصنام التى نحتوها وقرنوا بها انفسهم وعبدوها طمعا فى شفاعتها والانتفاع بها واستدفاع المضار بمكانتهم ويدل عليه قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم عذبوا بما هو منشاء جرمهم كما عذب الكانزون بما كنزوه او بنقيض ما كانوا يتوقعون زيادة فى تحسرهم وقيل الذهب والفضة التى كانوا يكنزونها ويغترون بها وعلى هذا لم يكن لتخصيص اعداد هذا النوع من العذاب بالكفار وجه وقيل حجارة الكبريت وهو تخصيص بغير دليل وابطال المقصود اذ الغرض تهويل شانها وتفاقم لهبها بحيث يتقد بما لا يتقد به غيرها والكبريت تتقد بها كل نار وان ضعفت فان صح هذا عن ابن عباس فلعله عنى به ان الاحجار كلها لتلك النار كحجارة الكبريت لسائر النيران ولما كانت الاية مدنية نزلت بعد ما نزل بمكة قوله تعالى فى سورة التحريم نارا وقودها الناس والحجارة وسمعوه صح تعريف النار ووقوع الجملة صلة فانها يجب ان يكون قصة معلومة أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ○ هيئت لهم وجعلت عدة لعذابهم وقرئ أُعْتِدَتْ من العتاد بمعنى العدة والجملة استيناف او حال باضمار قد من النار لا من الضمير

التى فى وقودها وان جعلته مصدرا للفصل بينهما بالخبر وفى الآيتين ما يدل على النبوة من وجوه الاول ما فيهما من التحدى والتحريض على الجد وبذل الوسع فى المعارضة بالتقريع والتهديد وتعليق الوعيد على عدم الاتيان بما يعارض اقصر سورة من سور القران ثم انهم مع كثرتهم واشتهارهم بالفصاحة وتهالكهم على المضادة لم يتصدوا للمعارضة والتجؤا الى جلاء الوطن وبذل المهج والثانى انهما تتضمنان الاخبار عن الغيب على ما هو به فانهم لو عارضوه بشئ لامتنع خفاؤه عادة سيما والطاعنون فيه اكثر من الذابين عنه فى كل عصر و الثالث انه عليه الصلوة والسلام لو شك فى امره لما دعاهم الى المعارضة بهذه المبالغة مخافة ان يعارض فتدحض حجته وقوله اعدت للكفرين دل على ان النار مخلوقة معدة لهم الآن وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ أَنَّ لَهُمْ جَنّٰتٍ عطف على الجملة السابقة والمقصود عطف حال من امن بالقران ووصف ثوابه على حال من كفر به وكيفية عقابه على ما جرت به العادة الالهية من ان يشفع الترغيب بالترهيب تنشيطا لاكتساب ما ينجى وتثبيطا عن اقتراف ما يردى لا عطف الفعل نفسه حتى يجب ان يطلب له ما يشاكله من امر او نهى فيعطف عليه او على فاتقوا لانهم اذا لم ياتوا بما يعارضه بعد التحدى ظهر اعجازه واذا ظهر ذلك فمن كفر به استوجب العقاب ومن امن به استحق الثواب وذلك يستدعى ان يخوف هؤلاء ويبشر هؤلاء وانما امر الرسول صلى الله عليه وسلم او عالم كل عصر او كل احد يقدر على البشارة بان يبشرهم ولم يخاطبهم بالبشارة كما خاطب الكفرة تفخيما لشانهم وايذانا بانهم احقاء بان يبشروا ويهنؤا بما اعد لهم وقرئ وبشر على البناء للمفعول عطفا على اعدت فيكون استينافا والبشارة الخبر السار فانه يظهر اثر السرور فى البشرة ولذلك قال الفقهاء البشارة هو الخبر الاول حتى لو قال الرجل لعبيده من بشرنى بقدوم ولدى فهو حر فاخبروه فرادى عتق اولهم ولو قال من اخبرنى عتقوا جميعا اما قوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم فعلى التهكم او على طريقة قوله ؏ تحية بينهم ضرب وجيع ؏ والصالحات جمع صالحة وهى من الصفات الغالبة التى تجرى مجرى الاسماء كالحسنة قال الحطيئة ؏ كيف الهجاء وما تنفك صالحة ؏ من ال لام بظهر الغيب تاتينى ؏ وهى من الاعمال ما سوغه الشرع وحسنه وتانيثها على تاويل الخصلة او الخلة واللام فيها للجنس وعطف العمل على الايمان مرتبا للحكم عليهما اشعارا بان السبب فى استحقاق

له قوله منصوب الخ على اختلاف النحويين فقال الفراء وسيبويه بالاول وقال الخليل والكسائى ١٢ع ٢ه قوله ومدار التركيب الخ يعنى لاينفك عنه الستر ومنه الجن لاستتارهم عن العيون والجنون لستره العقل والجنين لانه مستور فى البطن وتوصيف
الشجر بانه مظلل لاظهار معنى الستر فيه والالتفات اتصال بعضها ببعض وقوله للمبالغة تعليل للتسمية بالمرة ١٢ خف بتغير ٣ه قوله كان عينى الخ والبيت من قصيدة لزهير بن ابى سلمى يمدح بها هرم بن سنان ١٢ شرح شواهد الاطلاق جنة على الشجر بدون الارض
والغرب الدلو الكبير والمقتلة الناقة التى كثر استعمالها حتى سهل انقيادها والنواضح جمع ناضح وهو البعير الذى يستقى عليه يستعمل فى اخراج الماء من الآبار والسحق جمع سحوق وهى النخلة الطويلة المرتفعة جدا وخصها لاحتياجها لكثرة الماء والمعنى لما يئست منهم
لم املك دموعى فكانها تسيل من دلوى ناقة مذللة للعمل لاتفتض شيئا مما فى الدلو بل تخرجها تامة مساواة وكان الظاهر ان يقول كان عينى غرب مقتلة لكنه اتى بكلمة فى كانه يدعى ان ما ينصب من الغربين منصب من عينيه ومن الخيالات ١٢ قيل ان المراد
بالنخل الطوال خيالات الاحبة فكان عينيه تسقى تلك الخيالات ١٢ خف بتغير ٤ه قوله فنان الخ يكون جمع فن بمعنى غصن وجمع فن بمعنى ضرب ونوع هو المراد ههنا لكن الغالب جمعه على فنون والجنة من الاسماء الغالبة على الدار الآخرة الا ان غلبتها لم تصل
الى حد العلمية لانها تعرف وتنكر وتجمع وتوصف بها اسماء الاشارة فى نحو تلك الجنة وما نقل عن ابن عباس رض اخرجه البيهقى وقال انه لم يوجد فى شئ من كتب الحديث وتنكير جنات للتنويع ويحتمل ان يكون للتعظيم اى جنات لايكتنه وصفها ١٢

واشار الى علوها بتقديرها وحمل العبارة على فتح النون وسكون الهاء بعيد عن الذكاء ١٢ عصم

هذه البشارة مجموع الامرين بين الوصفين فان الايمان الذى هو عبارة عن التحقيق والتصديق اُسٌّ
والعمل الصالح كالبناء عليه ولاغناء باسٍّ لابناء عليه ولذلك قلما ذكرا مفردين وفيه دليل على انها
خارجة عن مسمى الايمان اذ الاصل ان الشيء لايعطف على نفسه ولا ما هو داخل فيه ان لهم منصوب
بنزع الخافض وافضاء الفعل اليه او مجرور باضماره مثل الله لافعلنّ والجنة المرة من الجنّ وهو مصدر
جنّه اذا ستره ومدار التركيب على الستر سمى بها الشجرة المظلل لالتفاف اغصانه للمبالغة كانه يستر ما تحته
سترة واحدة قال ؎ كان عينى فى غربى مقتلة ؞ من النواضح تسقى جنة سُحُقا ؞ اى نخلا طوالا ثم البستان
لما فيه من الاشجار المتكاثفة المظللة ثم دار الثواب لما فيها من الجنان وقيل سميت بذلك لانه ستر
فى الدنيا ما اعد فيها للبشر من افنان النعم كما قال تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين
وجمعها وتنكيرها لان الجنان على ما ذكره ابن عباس سبع جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار
الخلد وجنة المأوى ودار السلام وعليون وفى كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة على حسب
تفاوت الاعمال والعمال واللام تدل على استحقاقهم اياها لاجل ما يترتب عليه من الايمان والعمل
الصالح لا لذاته فانه لايكافى النعم السابقة فضلا من ان يقتضى ثوابا وجزاء فيما يستقبل بل بجعل
الشارع ومقتضى وعده ولا على الاطلاق بل بشرط ان يستمر عليه حتى يموت وهو مؤمن لقوله تعالى
وَمَن يَرْتَدِدْ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وقوله تعالى لنبيه عليه السلام لَئِنْ
أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ واشباه ذلك ولعله سبحانه لم يقيد ههنا استغناء بها تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
اى من تحت اشجارها كما تراها جارية تحت الاشجار النابتة على شواطئها وعن مسروق انهار الجنة تجرى
فى غير اخدود واللام فى الانهار للجنس كما فى قولك لفلان بستان فيه الماء الجارى او للعهد والمعهود هى
الانهار المذكورة فى قوله تعالى فِيهَا أَنْهَارٌ مِّن مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ الآية والنهر بالفتح والسكون المجرى الواسع
فوق الجدول دون البحر كالنيل والفرات والتركيب للسعة والمراد بها ماؤها على الاضمار او المجاز او المجارى
انفسها واسناد الجرى اليها مجاز كما فى قوله تعالى وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِن ثَمَرَةٍ
رِّزْقًا قَالُوا هَٰذَا الَّذِي رُزِقْنَا صفة ثانية لجنات او خبر مبتدا محذوف او جملة مستانفة كانه

خف بتغير ٥ه قوله وجمعها وتنكيرها الخ حاصله ان الجنة جنس تحته انواع مختلفة اريد ههنا انواعه والجنس اذا قصد به الانواع يجمع تنبيها على تعدد انواعه كما فى تفسير رب العالمين ١٢ منه ٦ه قوله واللام الخ يعنى ان اللام فى قوله تعالى ان لهم لام استحقاق والمستحق لا يجب عليه شئ فهو جار على عوائد احسانه وتفضله فى الاثابة بوعده الذى لا يخلفه فتدبر قوله ثم علمكم تعلمون ان العبد لايستحق لعبادة ثوابا ونعم كالاجير اخذ الاجرة قبل العمل قال الامام قوله تعالى ان لهم جنات الخ اخبار عن وقوع بلا الملك صور فى الحال يقتضى حصول ما يملك فى الحال فدل على ان الجنة مخلوقة ١٢ ملخص ٧ه قوله بل بشرط الخ الشرط هو الاستمرار على الايمان دون العمل عندنا والآيتان انما تدلان على اشتراط استمرار الايمان ويمكن جعل العمل شرط الدخول الجنة بلا تعذيب ٨ه قوله فاولئك حبطت الخ الآية تدل على ان الموت محبط للعمل وهذا مذهب ابى حنيفة احباط العمل بالكفر مطلقا لاطلاق قوله ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله ومذهب الشافعى انه لا يكون محبطا الا بالموت على الكفر لقوله ثم فيمت وهو كافر فيحمل المطلق على المقيد على اصله ١٢ خف بتغير ٩ه قوله من تحت اشجارها اشارة الى ان المضاف الى الضمير العائد الى جنات محذوف اى اشجار تلك الجنات اذ المراد بها دار الخلد او مع اعتبار الاستخدام بحمل الضمير على جنات بمعنى الاشجار واضافة الاشجار الى الجنات بمعونة المقام فتامل ١٢ عصام الدين رح ١٠ه قوله كما ترى الخ تصوير لصورة جريان الانهار يعنى جريانها تحت الاشجار فى العرف عبارة عن ان يكون الاشجار نابتة على شواطئها والاثر صحيح اخرجه ابن المبارك وهناد فى الزهد وابن جرير والبيهقى فى البعث والشاطى كالساحل وزنا ومعنى والاخدود شق مستطيل فى الارض والاثر مؤيد لكون المعنى تجرى من تحت اشجاره ١٢ ملخص ١١ه قوله واللام الخ اراد بالجنس العهد الذهنى السابق وقيل انه يحتمل الاستغراق على ان المعنى تجرى تحت الاشجار جميع انهار الجنة فتكون اشجارها على شواطى الانهار وانهارها تحت ظلال الاشجار اللهم انا نسئلك الجنة ونعيمها بغير حساب ١٢ خف بتغير ١٢ه قوله فيها انهار الخ الآية من سورة القتال وهى مدنية على الاصح فيتوقف على تقدم نزول آية القتال على هذه ودليل انها مكية وجريان من تحتها الانهار مدنية نزلت بعدها فيكون تعريف الانهار كتعريف النار فى قوله فاتقوا النار التى وقودها الناس الآية ١٢ ملخص ١٣ه قوله والتركيب للسعة اى من هذه الحروف يقع استنهر النهر اى اتسع ومنه النهار لانه ضوء واسع ممتد من الطلوع الى الغروب وانهرت الدم اسلته ومنه الحديث لان فيه سعة للراهن والمرتهن ١٢ ع ١٤ه قوله والمراد بها الخ اى بالانهار ماؤها اما على حذف المضاف اى ماء الانهار فتانيث تجرى رعاية للمضاف اليه القائم مقامه
او على المجاز فى الظرف بذكر الحال وارادة المحل او ليس هنا مجاز ولا اضمار بل الاسناد مجازى كما فى اسناد الاخراج الى الارض لكونها محلا لما اخرج قيل والاسناد المجازى للانهار نكتة خاصة وهى ان انهار الجنة ليست لا بالسيا ومجريها من غير اخدود وخنادق
ملخص ١٥ه قوله صفة ثانية الخ فهى فى محل نصب وحينئذ لم يعطف للاشارة الى استقلال كل من الجملتين فى الوصفية واذا كانت خبر مبتدا مقدر فتقديره اى هم الذين آمنوا بالقرينة ذكرو فى الجملة السابقة واللاحقة وانما حذف مع انه لاحاجة الى
تقدير فى جعلها صفة او استئنافا لان قوله ثم ولهم فيها ازواج وقوله وهم فيها خالدون معطوفان عليه وفائدة الحذف تحقق التناسب بين الجمل الثلاث فى الصورة لكونها اسمية وفى المعنى لكونها جواب سؤال كانه قيل ما حالهم فى تلك الجنات فاجيب ان لهم
فيها ثمار الخ ولهم ازواج مطهرة وهم فيها خالدون ١٢ ملخص ١٦ه قوله كان عينى الخ يقول كان عينيه كالنشان فى دلوين عظيمتين لناقة مذللة من السواقى تسقى جنة اى نخلا سحقا طوالا جمع سحوق وخص المذللة وجعلها من النواضح لانها اذا كانت كك
اخرجت الدلو ملآن بخلاف الصعبة فانها تنفر فيسيل الماء من نواحى الغرب وخص النخل لانها احوج الاشجار الى الماء ثم الطوال منه لانها اشد احتياجا من غيرها وانما جعل عينيه فى الغربين دون ان يجعلها غربين كناية لطيفة كان ما ينصب من الغربين منصب
من عينيه ١٢ ع ١٧ه يحتمل التقدير بان يراد انهار الجنة وان لم يجر ذكرها تعيينا فى المقام وهو الذى قصد صاحب الكشاف بقوله او يراد انهارها فعوض التعريف باللام عن التعريف بالاضافة يعنى الاضافة استغنى عن ذكر المضاف اليه ضميرا ١٢

٥١ قوله من الاولى الخ لما منعوا تعلق حرفي جر بمعنى واحد اللفظ والمعنى بعامل واحد اشار والى دفعه بانها للابتداء الا ان الاولى متعلقة بالرزق المفهوم من رزقوا مطلقا والثانية متعلقة به مقيدا بكونه من الجنات والمقيد ذهب الى الاطلاق والتقييد مع جعلها حالين متداخلين وحينئذ فتعلقها بعامل واحد فلا يلزم المحذور وهو ان الشئ الواحد لا يكون له مبدأن وفي الكشاف هو كقولك كلما اكلت من بستانك من الرمان حمدتك فموقع من ثمرة موقع من الرمان كانه قيل كلما رزقوا من الجنات من اى ثمرة كانت من تفاحها او رمانها او عنبها او غير ذلك رزقا قالوا الآية آه فان قيل اى حاجة الى ذكر متعلقين حتى يحتاج الى التاويل ولو قيل كلما رزقوا من ثمرة افاد ما ذكر من غير ارتكاب لمشقة التاويل قلت ان التعقيب بثمرة منكرة يقتضى عموم كل ما فيها كما قال تعالى ولهم فيها من كل الثمرات ولولا ذكره لم يفد بذلك مع ما فيه من الايضاح بعد الابهام والتفصيل بعد الاجمال والحاصل ان تعلق منها يفيد ان سكانها لا تحتاج لغيرها لان فيها كل ما تشتهيه الانفس وتعلق من ثمرة يفيد ان المراد بيان انه كل على وجه يشمل جميع الثمرات وفيه اشارة ايضا الى ان عامة ما كولهم الثمار لانهم لا يسهم فيها جوع ولا نصب كجوعهم اى قوت به قوام البدن وبدل ما يتحلل ملخص ٥٢ قوله كما في قولك رأيت منك اسدا فيه دلالة صريحة على ان من التجريدية بيانية والمبالغة حاصلة من ادعاء الاتحاد بين المشبه والمشبه به حيث وقع بيانا له وذا الجمهور على انها ابتدائية كانه انتزع منه الاسد لكماله في الشجاعة ١٢ ح ٥٣ قوله اشارة الخ دفع لما يتوهم انه كيف يكون هذا المرزوق عين ما في الدنيا او ما تقدم في الجنة وملك قبل تدفنه وحاصل الدفع ان هذا اشارة الى نوع ما رزقوا وهو باق او الى الشخص وفيه تقدير اى مثل الذي رزقنا والكلام من قبيل التشبيه البليغ نحو زيد اسد او يجعل عينه مبالغة ١٢ خف بتغير

لما قيل ان لهم جنات وقع في خلد السامع اثمارها مثل ثمار الدنيا ام اجناس اخر فازيح بذلك وكلما نصب على الظرف ورزقا مفعول به ومن الاولى والثانية للابتداء واقعتان موقع الحال واصل الكلام ومعناه كل حين او مرة رزقوا مرزوقا مبتدأ من الجنات مبتدأ من ثمرة قيل الرزق بكونه مبتدأ من الجنات وابتداؤه منها بابتدائه من ثمرة فصاحب الحال الاولى رزقا وصاحب الحال الثانية ضميره المستكن في الحال الاولى ويحتمل ان يكون من ثمرة بيانا تقدم كما في قولك رأيت منك اسدا وهذا اشارة الى نوع ما رزقوا كقولك مشيرا الى نهر جار هذا الماء لا ينقطع فانك لا تعني به العين المشاهد منه بل النوع المعلوم المستمر بتعاقب جريانه وان كانت الاشارة الى عينه فالمعنى هذا مثل الذي ولكن لما استحكم الشبه بينهما جعل ذاته ذاته كذلك ابو يوسف ابو حنيفة من قبل اى من قبل هذا في الدنيا جعل ثمرة الجنة من جنس ثمرة الدنيا لتميل النفس اليه اول ما ترى فان الطبائع مائلة الى المألوف متنفرة عن غيره ويتبين لها مزيته وكنه النعمة فيه اذ لو كان جنسا لم يعهد ظن انه لا يكون الا كذلك او في الجنة لان طعامها متشابه الصورة كما حكى عن الحسن ان احدهم يؤتى بالصحفة فيأكل منها ثم يؤتى باخرى فيراها مثل الاولى فيقول ذلك فيقول الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف او كما روى انه عليه الصلوة والسلام قال والذي نفس محمد بيده ان الرجل من اهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها فما هي واصلة الى فيه حتى يبدل الله مكانها مثلها فلعلهم اذا رأوها على الهيئة الاولى قالوا ذلك والاول اظهر لمحافظته على عموم كلما فانه يدل على ترديدهم هذا القول كل مرة رزقوا والداعي لهم الى ذلك فرط استغرابهم وتبجحهم بما وجدوا من التفاوت العظيم في اللذة والتشابه البليغ في الصورة وأتوا به متشابها اعتراض يقرر ذلك والضمير على الاول راجع الى ما رزقوا في الدارين فانه مدلول عليه بقوله تعالى هذا الذي رزقنا من قبل ونظيره قوله تعالى إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا اى بجنسي الغني والفقير وعلى الثاني الى الرزق فان قيل التشابه هو التماثل في الصفة وهو مفقود بين ثمرات الدنيا والاخرة كما قال ابن عباس ليس في الجنة من اطعمة الدنيا الا الاسماء قلت التشابه بينهما حاصل في الصورة دون المقدار والطعم وهو كاف في اطلاق التشابه هذا وان للآية محملا آخر وهو ان مستلذات اهل الجنة في مقابلة ما رزقوا في الدنيا من المعارف والطاعات متفاوتة

قوله فان الطبائع الخ ذكروا ان كون النفس تحب ما ألفته يقتضي تكرره وهو معارض لما اشتهر كما في المثل اكره من معاد وقد جمع بينهما بان الاول فيما يستطاب وتطلب زيادته والثاني فيما ليس كذلك لكن المزية التفصيلية والكنه الحقيقة والغاية ١٢ خف بتغير ٥٥ قوله متشابه الصورة الخ التشابه في الصورة اما مع الاختلاف في الطعم كما روي عن الحسن او مع التشابه في الطعم ايضا كما ذهب اليه بعض قالوا ان الرجل اذا اشتهى شيئا لا تنحل نفسه لا بمثله فاذا جاء بما يشبه الاول من كل الوجوه كان نهاية اللذة واليه اشار بقوله او كما روي فان قوله حتى يبدل الله مكانها مثلها ظاهر في التشابه من كل الوجوه ١٢ حاشية ٥٦ قوله ان احدهم الخ اثر اخرجه ابن جرير عن يحيى بن كثير بهذا اللفظ قوله كما روي الخ اخرجه ايضا ابن جرير موقوفا وفي المستدرك من حديث ثوبان مرفوعا لا ينزع رجل من اهل الجنة من ثمرها شيئا الا اخلف الله مكانها مثلها وقال صحيح على شرط الشيخين ١٢ خف ٥٧ قوله والاول الخ اى الحمل على التشابه بثمار الدنيا اظهر لان كل رزقوا يتناول جميعها فيتناول المرة الاولى ولم يكن قبلها الا اولى من ارزاق الجنة شئ حتى يشبه به قيل انه يلزم على هذا انحصار ثمار الجنة في الانواع الموجودة في الدنيا والاليق ان يوجد فيها ذلك مع غيره من الانواع التي لا عين رأت ولا اذن سمعت كما ورد في الحديث فالاظهر تعميم المقابلة لما يشمل القبلية في الدنيا والآخرة فتامل وفي الآية قول ثالث على لسان اهل المعرفة وحاصله ان الكمالات النفسانية الحاصلة في الآخرة هي التي كانت حاصلة في الدنيا الا انها في الدنيا ما افادت اللذة والسرور لسان العلائق البدنية تعوق عنها وفي الآخرة افادت لزوال الكل سلوة روحانية يجدها الانسان بعد الموت يقول هذه هي التي كانت حاصلة في الدنيا ملخص ٥٨ قوله والضمير الخ جواب سؤال وهو ان التشابه يقتضي التعدد وتوحيد الضمير ينافيه وحاصل الجواب ان الضمير راجع الى موحد اللفظ متعدد المعنى وهو جنس المرزوق في الدنيا والآخرة جميعا واورد عليه بان المرزوق فيها جميعا غير ماتي به في الآخرة واجيب بان المراد من المرزوق في الدنيا والآخرة الجنس الصالح للتناول لكل منهما لا المقيد بها ولا اعتبار فيه قبل الذكر لدلالة مجموع قوله هذا الذي رزقنا من قبل على ما رزقوا في الدارين ١٢ خف بتغير ٥٩ قوله ان يكن غنيا الخ والمعنى ان يكن المشهود عليه غنيا فلا تمتنع شهادة عليه نفعا له طلبا لرضاه او فقيرا فلا تمتنع ترحما عليه فالله اولى بهما اى بجنسي الغني والفقير سواء كان مشهودا عليه او لا فترك افراد الضمير لئلا يتوهم ان الاولوية بالنسبة الى ذات المشهود عليه فقط على انه باعتبار الوصفين ليعم المشهود عليه وغيره وهذا عكس ما نحن فيه لان فيه افراد الضمير مع ان ظاهر المرجع اثنان وفي النظير تثنية مع ان ظاهر المرجع واحد فالنظير ليس الا في ارجاع الضمير باعتبار المعنى دون اللفظ فانه لو اعتبر اللفظ لقيل اولى به ولك ان تقول انه كما افرد ضمير به ثم عقب بما يدل على التعدد من قوله متشابها افرد ايضا في ضمير يكن وعدد ما بعده من المعطوف وضميره ١٢ ملخص ٦٠ قوله وعلى الثاني الخ اى على تقدير ان قولهم هذا الذي رزقنا من قبل اى من قبل هذا في الجنة والمعنى اتوا بالمرزوق في الجنة متشابه الافراد فالتعبير عن ما هو مستقبل بصيغة الماضي لتحقق وقوعه ٦١ قوله حاصل في الصورة الخ يعني ان اطلاق الاسماء عليها لكونها على الاستعارة يقتضي الاشتراك فيما هو مناطها وهو الصورة وبذلك يتحقق التشابه بينهما فالمستثنى في قول ابن عباس الاسماء وما هو مناطها بدلالة العقل ١٢ حاشية ٦٢ قوله هذا وان الخ اذا وليت ان بعد هذا وذاك تقرير الكلام فان فتحت ان فعلى العطف على الخبر اى الامر هذا وان للآية محملا وان كسرت فعلى العطف على الجملة المتقدمة المحذوف احد جزئيها ١٢ حاشية ٦٣ قصد بها مجرد كون الجر دربها موضعا انفصل عنه الشئ وخرج عنه لا كونه مبدأ لشئ ممتد ولذا لا يحسن في مقابلتها الى اذ ما يفيد فائدتها ١٢ ع ٦٤ والجواب ان التعبير بالاستقبال بالنظر اليها تغليب وكذا يجاب بان معنى الاتيان بها في الجنة اتمام الاتيان بها في الجنة

فی اللذة بحسب تفاوتها فیحتمل ان یکون المراد من هذا الذی رزقنا انه ثوابه ومن تشابههما تماثلهما فی الشرف والمزیة وعلو الطبقة فیکون هذا فی الوعد نظیر قوله تعالیٰ ذوقوا ما کنتم تعملون فی الوعید ولهم فیها ازواج مطهرة مما یستقذر من النساء ویذم من احوالهن کالحیض والدرن ودنس الطبع وسوء الخلق فان التطهیر یستعمل فی الاجسام والاخلاق والافعال وقرئ مطهرات وهما لغتان فصیحتان یقال النساء فعلت و فعلن وهن فاعلة وفاعلات وفواعل قال ؎ واذا العذارى بالدخان تقنعت ؞ واستعجلت نصب القدور فملت ؞ فالجمع علی اللفظ والافراد علی تعبیر الجماعة ومطهرة بتشدید الطاء وکسر الهاء بمعنی متطهرة و مطهرة ابلغ من طاهرة ومتطهرة للاشعار بان مطهرا طهرهن ولیس هو الا الله عزوجل والزوج یقال للذکر والانثی وهو فی الاصل لما له قرین من جنسه کزوج الخف فان قیل فائدة المطعوم هو التغذی ودفع ضرر الجوع وفائدة المنکوح التوالد وحفظ النوع وهی مستغنی عنها فی الجنة قلت مطاعم الجنة ومناکحها وسائر احوالها انما تشارک نظائرها الدنیویة فی بعض الصفات والاعتبارات وتسمی باسمائها علی سبیل الاستعارة والتمثیل ولا تشارکها فی تمام حقیقتها حتی تستلزم جمیع ما یلزمها وتفید عین فائدتها وهم فیها خلدون ○ دائمون والخلد والخلود فی الاصل لثبات المدید دام او لم یدم ولذلک قیل للاثافی والاحجار خوالد وللجزء الذی یبقی من الانسان علی حاله ما دام حیا خلد ولو کان وضعه للدوام کان التقیید بالتابید فی قوله خالدین فیها ابدا لغوا واستعماله حیث لا دوام کقولهم وقف مخلد یوجب اشتراکا او مجازا والاصل ینفیهما بخلاف ما لو وضع للاعم منه فاستعمل فیه بذلک الاعتبار کاطلاق الجسم علی الانسان مثل قوله تعالیٰ وما جعلنا لبشر من قبلک الخلد لکن المراد به الدوام ههنا عند الجمهور لما یشهد له من الآیات والسنن فان قیل الابدان مرکبة من اجزاء متضادة الکیفیة معرضة للاستحالات المؤدیة الی الانفکاک والانحلال فکیف یعقل خلودها فی الجنان قلت انه تعالیٰ یعیدها بحیث لا یعتورها الاستحالة بان یجعل اجزاءها مثلا متقاومة فی الکیفیة متساویة فی القوة لا یقوی شیء منها علی احالة الآخر متعانقة متلازمة لا ینفک بعضها عن بعض کما نشاهد فی بعض المعادن هذا فان قیاس ذلک العالم واحواله علی ما نجده ونشاهد من نقص العقل وضعف البصیرة واعلم انه لما کان معظم اللذات الحسیة مقصورا علی المساکن و

١ قوله فی الشرف الخ وانما جعل المصنف رحمه الله تعالیٰ التشبه معنویا فی الشرف لا فی الصورة لان المعارف والاعمال اعراض لا صورة لها وشرف امور الجنة کلها مما لا شبهة فیه ۱۲ خف بتغیر ٢ قوله کالحیض الخ مثال للقذرة الحسیة کالنفاس وغیره مما لا یکون لاهل الجنة ودنس الطبع ان لا یجتنب ما تاباه الطباع السلیمة کالفجور والفحش وسوء الخلق کبذاءة اللسان ونحوه مما یکدر المعاشرة والازدواج ۱۲ خف بتغیر ٣ قوله واذا العذاری الخ وجواب اذا قوله اذا بارزاق العفاة مغالق بیدی من قمع العشار الجلة العفاة جمع العافی سائل المعروف والمغالق جمع مغلق سهم المیسر والقمع جمع قمعة القطعة من السنام والعشار جمع عشراء الناقة التی اتت علی حملها عشرة اشهر والجلة بکسر الجیم وتشدید اللام الابل السمان جمع جلیل ای العذاری من شدة القحط باشرن بانفسهن اشیاء ما باشرن فی حالهن حالهن مشقة ایقاد النار وصبرهن علیها حتی صار بمنزلة التقنع وعدم صبرهن الی طبخ الطعام وبهاء بنیان الحیاء وجعل الخبز فی الملل فانها تدل علی الحرص الشدید فی حالهن دارت القداح فی المیسر بیدی لاقامة ارزاق الطلاب من اسنمة النوق السمان الکبار الکوامل التی قرب عهدها بالوضع الکریم یسمح نفسه بالسخاء والجود فی ایام القحط کذا قالوا ۱۲ ح ٤ قوله فی بعض الصفات الخ کما اشار الیه سید البشر صلی الله علیه وسلم بقوله ما لا عین رات ولا اذن سمعت ثم انه اذا اشبه شیء شیئا بحسب الصورة والمنافع الا ان بینه وبینه تفاوتا عظیما فی اللذة والحجم والبقاء وغیر ذلک فاذا رآه من لم یره قبله ولم یعرف له اسما اطلق علیه اسم ما یشابهه قبل ان یعرف التفاوت حق معرفته بل یقع ان ذلک الاطلاق حقیقة نظرا الی الصورة وظاهر الحال ام لا نظرا للواقع فالظاهر انه حقیقة عند من لم یعرفه وعند من عرفه استعارة او مشاکلة ۱۲ خف ٥ قوله للاثافی الخ بتخفیف الیاء وتشدیدها الاحجار التی توضع علیها القدر وسمیت خوالد لانها تبقی فی الدیار بعد ارتحال اهلها ۱۲ خف ٦ قوله لغوا الخ فان قلت لا نتعین کونه لغوا لجواز ان یکون للتاکید قلت التقیید تحصیل للقید فاذا لم یحصل قید لغا التقیید وان لم یلغ ذکر الابد وافاد التاکید فتدبر والمعنی لو کان وضع الخلود للدوام کما زعم الخصم لزم امران لغویة التقیید بالتابید وخلاف الاصل حیث استعمل فی ما لا خلود فیه ۱۲ ٧ قوله والاصل ینفیهما ای الاشتراک والمجاز اذ الاصل عدمهما لکونهما مخلین بالتفاهم وبناء الکلام لافادة ظاهر تکلف بلا ضرورة داعیة ۱۲ ح ٨ قوله الدوام الخ خلافا للجهمیة والذی دعاهم الی هذا انه تعالیٰ وصف نفسه بانه الاول والآخر والاولیة تقدمه علی جمیع المخلوقات والآخریة تاخره علیه ولا یکون الا بفناء ما سواه ولو بقیت الجنة واهلها کان فیه تشبیه الخالق والخلق وهو محال ولانه تعالیٰ لا یخلو من ان یعلم عدد انفاس اهل الجنة ام لا والثانی جهل والاول لا یتحقق الا بانتهائها وهو بعد فنائهم ولنا ان الآیات والسنن دالة علی الخلود التابید ویعضده العقل لانها دار سلام و قدس لا خوف ولا حزن لاهلها والمرء لا یهنأ العیش بخوف زواله ومعنی الاول والآخر لیس کما ادعوا فانه صفة کمال ومعناه لا ابتداء لوجوده ولا انتهاء له ٩ قوله بان یجعل اجزاءها الخ هذا یدل علی ان ذاته من غیر استناد لغیره فهو واجب الوجود یستحیل العدم وبقاء الخلق لیس کذلک فلا یشبه شیء من خلقه وعلمه تعالیٰ لا یتناهی فیتعلق بما لا یتناهی فلا یلزم من علمه تعالیٰ فناؤهم والانتهاء لانفاسهم ۱۲ خف فساد الابدان فی الدنیا بواسطة غلبة بعض العناصر علی بعض بواسطة قوة وغلبة کیفیة واحالیة بسببها الآخر وهذا من خلطة الفلاسفة لطریق اهل السنة والاولی الاقتصار علی قوله ان الله تعالیٰ یعیدها بحیث لا یعتورها الاستحالة لان الله تعالیٰ قادر علی حفظ البدن ولکن بعض العناصر قوی من البعض ولیس بغیر الله تعالیٰ تاثیر فی شیء علی طریق اهل السنة ۱۲ حظ ١٠ ای وضع الخلود الاعم من الدوام وهو المکث الطویل فاستعمل فی الدوام باعتبار انه مکث طویل لا من حیث خصوصه فانه یکون حقیقة لان اطلاق لفظ الاعم علی الخاص من حیث ذلک

المطاعم والمناكح على ما دل عليه الاستقرآء وكان بقاء ذلك كل الثبات والدوام فان كل نعم جليلة اذا قارنها خوف الزوال كانت منغصة غير صافية من شوائب الالم بشر المؤمنين بها ومثل ما اعد لهم في الاخرة بابهى ما يستلذ به منها وازال عنهم خوف الفوات بوعد الخلود ليدل على كمالهم في التنعم والسرور ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة لما كانت الآيات السابقة متضمنة لانواع من التمثيل عقب ذلك ببيان حسنه وما هو الحق له والشرط فيه وهو ان يكون على وفق الممثل له من الجهة التي تعلق بها التمثيل في العظم والصغر والخسة والشرف دون الممثل فان التمثيل انما يصار اليه لكشف المعنى الممثل له ورفع الحجاب في ابرازه في صورة المشاهد المحسوس ليساعد فيه الوهم العقل ويصالحه عليه فان المعنى الصرف انما يدركه العقل مع منازعة من الوهم لان من طبعه ميل الحس وحب المحاكاة ولذلك شاعت الامثال في الكتب الالهية وفشت في عبارات البلغاء واشارات الحكماء فيمثل الحقير بالحقير كما يمثل العظيم بالعظيم وان كان الممثل اعظم من كل عظيم كما مثل في الانجيل غل الصدر بالنخالة والقلوب القاسية بالحصاة ومخاطبة السفهاء باثارة الزنابير وجاء في كلام العرب اسمع من قراد واطيش من فراشة واعز من مخ البعوض لا ما قالت الجهلة من الكفار لما مثل الله تعالى حال المنافقين بحال المستوقدين واصحاب الصيب وعبادة الاصنام في الوهن والضعف ببيت العنكبوت وجعلها اقل من الذباب واخس قدرا منه الله اعلى واجل من ان يضرب الامثال ويذكر الذباب والعنكبوت وايضا لما ارشدهم الى ما يدل على ان المتحدى به وحي منزل ورتب عليه وعيد من كفر به ووعد من آمن به بعد ظهور امره شرع في جواب ما طعنوا به فيه فقال ان الله لا يستحي اي لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي ان يمثل بها لحقارتها والحياء انقباض النفس عن القبيح مخافة الذم وهو الوسط بين الوقاحة التي هي الجرأة على القبائح وعدم المبالاة بها والخجل الذي هو انحصار النفس عن الفعل مطلقا واشتقاقه من الحيوة لانه انكسار يعتري القوة الحيوانية فيردها عن افعالها فقيل حيي الرجل كما قيل نسي وحشي اذا اعتلت نساه وحشاه واذا وصف به الباري تعالى كما جاء في الحديث ان الله يستحي من ذي الشيبة المسلم ان يعذبه ان الله حيي كريم يستحيي اذا رفع العبد يديه اليه ان يردهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا فالمراد به الترك اللازم للانقباض كما ان المراد من رحمته وغضبه اصابة المعروف والمكروه اللازمين لمعنيهما ونظيره قول

٥١ قوله ومثل الخ اي ذكر ما يشبهها في الصورة مما عرفوه في الدنيا لانه على صورته وامكان اجل الاعظم لذة وليس المراد انه تشبيه او مجاز كما مر تقريره في قوله واتوا به متشابها والحمل على انه اشارة الى ان اللذات الحسية المذكورة في القرآن تمثيلات للذات العقلية مما لا يجترأ عليه عاقل ١٢ بيضاوي ٥٢ قوله لما كانت الخ قال الزجاج انها متصلة بقوله فلا تجعلوا لله اندادا اي لا يستحيي ان يضرب مثلا لهذه الانداد وقال الفراء ليس في البقرة ما يكون المثل جوابا له فيظهر هذا ابتداء كلام لا ارتباط له بما قبله وهذا وان جاز لكن الانسب بكل آية ان ترتبط بما قبلها وتناسبه بوجه ما ولذا ذهب المصنف الى بيان الارتباط بانه لما وقع قبله تمثيل التي بما ينبه على انه وقع في محله وانه ليس مستنكرا فهو مرتبطة بما ذكره والمراد بالتمثيل التشبيه مطلقا سواء كان في المفرد او المركب فيعطي وجه الاستعارة اولا لانه لا يخص بما يسمى مبدعا عليه سائر ربط بما لم يذكر فيه بعض الوجوه ١٢ خفاجي ٥٣ قوله وهو ان يكون الخ الظاهر ان الضمير راجع لما الموصولة وان الشرط معطوف على الحق فيكون حسن سكوتا عنه ولو رجع لكل ما ذكر لتاديه بالمذكور يكون شاملا للحسن وهو الاحسن ١٢ خفاجي ٥٤ قوله لان من طبعه ميل الخ لانه قوة من شانها ادراك المعاني القائمة بالمحسوسات فله ميل اليها ١٢ ح ٥٥ قوله وحب المحاكاة اي تشبيه المعقولات بالمحسوسات فله ميل اليها ١٢ ح ٥٥ قوله وحب المحاكاة اي تشبيه المعقولات بالمحسوسات لتصيير من جنس ما يقتضيه طبعه ١٢ ح ٥٦ قوله ولذلك اي لاجل مساعدة الوهم العقل وموافقته آياه فيكون المعنى امكن في القلب ١٢ ح ٥٧ قوله كما مثل في الانجيل الخ على ما حكاه الامام الرازي في الاول يا ايها الناس لا تكونوا كالمنخل يخرج منه الدقيق الطيب ويمسك النخالة كذلك انتم تخرجون الحكمة من افواهكم وتبقون الغل في صدوركم وفي الثاني قلوبكم كالحصاة التي لا تطبخها النار ولا يلينها الماء ولا تنسفها الرياح وفي الثالث لا تثيروا الزنابير فتلدغكم فكذلك لا تخاطبوا السفهاء فيشتموكم ١٢ فتح ٥٨ قوله اسمع من قراد العرب يزعم انه يسمع الهمس الخفي من وقع خفاف الابل على مسيرة سبع ليال فينتشر في العطن ويقصد الطريق مستقبلا للابل فانه اذا رآه اللصوص علموا ان القافلة قد اقبلت ١٢ ح ٥٩ قوله لا ما قالت الجهلة عطف على قوله فيمثل بحسب المعنى اي يصح تمثيل الحقير بالحقير آه لا ما قالت الجهلة آه من انه اجل من ان يمثل وقيل انه عطف على ان يكون في قوله وهو ان يكون على وفق الممثل له اي الشرط للتمثيل ان يكون الممثل له لا ما فهم ما قالت الجهلة وهو ان يكون على وفق الممثل فيه انه يكون تكرارا لافادة هذا المعنى قوله فيما سبق دون الممثل ١٢ ح ٦٠ قوله وايضا لما ارشدهم الخ عطف على قوله لما كانت الآيات آه فعلى هذا قوله ان الله متعلق بآية التحدي لدفع الطعن وعلى الاول بالتمثيلات السابقة ١٢ ح ٦١ قوله وهو منزل الخ هو قوله مما نزلنا على عبدنا وقوله ذلك الكتاب الخ وعيد من كفر بقوله فان لم تفعلوا الخ ووعد من آمن بقوله وبشر الذين آمنوا الخ وظهور امره من نفي الريب ١٢ خف ٦٢ قوله والحياء الخ قال الامام الراغب ان الحياء انقباض النفس عن القبائح وهو من خواص الانسان يرتدع عما تنزع اليه الشهوة من القبائح وهو مركب من جبن وعفة ولذا لا يكون المستحيي فاسقا ولا الفاسق مستحييا ويدرج الجمع بين الشجاعة والحياء ومتى قصد به الانقباض فهو مدح للصبيان دون المشائخ ومتى قصد به ترك القبيح فمدح لكل احد وبالاعتبار الاول قيل الحياء بالافاضل قبيح وباعتبار الثاني قيل ان الله يستحيي من ذي الشيبة في الاسلام ان يعذبه واما الخجل فحيرة للنفس لفرط الحياء ويحمد في النساء والصبيان ويذم باتفاق من الرجال علم من هذا الفرق بين الحياء والخجل لان الخجل حيرة واقعة لبعد الحياء والغير الحياء ويذم ويحمد من الرجال بخلاف الخجل ١٢ خف بتغيير ٦٣ قوله انحصار النفس الخ اي تحيرها وتشتتها لفرط الحياء كما مر عن الراغب قوله مطلقا اي سواء كان الفعل قبيحا او لا ولا بد ان يكون فيما يذم عادة سواء ذم شرعا او لا كالنفلات الريح والظاهر ان الخجل اخص من الحياء فانه لا يكون الا بعد صدور امر زائد لا يريد القائم به بخلاف الحياء فانه قد يكون مما لم يقع فيترك لاجل الحياء ١٢ خف ٦٤ قوله واشتقاقه الخ اعلم ان الاصل في ابنية الافعال وصيغها ان تكون موجودة مشتقة من المصادر الا انه قد يجيء الفعل ولا مصدر له ولا مانع من ان يكون الفعل مشتقا من اسم العين نحو قشره اذا ازال قشره ولا تمره وكذلك تكون عليه من صاحبه كنسي اذا اعتل نساه فقوله انكسار الخ بيان ان الحياء يتبعها قوى نفسانية كالاحساس والحركة فاذا استحيى الانسان كانت قواه كالمنقبضة منكسرة عما يريده ١٢ خف بتغيير ٦٥ قوله واذا وصف الخ فان قلت هل يحتاج في نفي الاستحياء كاثباته الى التاويل قلت نفي الاستحياء المقيد بضرب المثل يفيد ثبوت الاستحياء فيحتاج الى التاويل مع ان الحديث صريح في الثبوت والحديث الاول اخرجه البيهقي في الزهد عن انس رض وابن ابي الدنيا عن سلمان رض والثاني اخرجه ابو داود والترمذي وحسنه وقوله ان يعذبه بدل اشتمال مما قبله اي يستحيي من تعذيبه وقوله ان الله الخ حديث آخر ولم يعطفه لقصد التعديد واما قوله تم لا تاخذه سنة ولا نوم وما اتخذ الله من ولد وهو يطعم ولا يطعم واشباهها فلا يحتاج الى التاويل لانه مسلوب عنه مطلقا ١٢ ملخص ٦٦ قوله فالمراد الخ اختلف اهل الكلام في اضافة الحياء الى الله تعالى فقال قوم بجوازه لوروده في الآية والحديث وقيل لا يجوز لانه انقباض القلب لما يسوءه وخوف العجز وهو محال في حقه تعالى والحق هو الجواز لانه لو قدر ان الانقباض حقيقة حياء لم يلزم ان يكون حياء والله مثل حياءنا كما ان حقيقة ذات الله ليست مثل ذواتنا فليس هو مماثلا لا لابداننا ولا لارواحنا وصفاته كذاته ونحن نسلم بالاضطرار انه اذا قدر موجودين احدهما عنده الحياء والآخر لا حياء عنده كان الذي عنده تلك القوة اكمل ولذا يذم من لا غيرة له على الفواحش وقد وصف النبي صلى الله عليه وسلم الرب بالاكملية في ذلك فقال لا احد اغير من الله من اجل ذلك حرم الفواحش وقول القائل ان هذه انفعالات فيقول كل ما سوى الله مخلوق منفعل ونحن وذواتنا منفعلة لكونها انفعالات فينا لا يوجب ان يكون الله منفعلا لها ١٢ ملخص ٦٧ قوله الطيش سبكبار شدن بعضوبة مثلا لمن فيه خفة ولا تمكين ١٢ ٦٨ قوله رجل اي اعتلت وانكسرت حماته ١٢ م ٦٩ قوله الحاصل قال الفاضل عصام حيث قال فان قلت لا تمثيل ولا تشبيه في الكلام بل بيان ان ما اعد لهم ابهى ما يستلذ به منها قلت البشارة

قوله اذا ما استحين الخ يوصف كثرة الماء والكلاء حيث لا يشرب الماء اليهم عطشا بل حياء من الماء حال عرض الماء نفسه عليها والسبت الاديم المدبوغ بالقرظ وهو كناية عن مشافرها الطاهرة عن الدرن لكثرة وضعها على الماء والاناء من الورد المنهل الذي تنبت على حافاته الورد والتظير باستعماله للاستحياء حيث لا يتصور معناه الحقيقي لاسناده الى الابل ظاهر وعليه ان الالازم هنا عكس ما في القرآن فان الاستحياء فيه بمعنى الترك وهنا الترك بمعنى الاستحياء ... قوله ويحتمل اي لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ... قوله على المقابلة الخ ... قوله ولا نعني ... قوله وانما وضعت الخ ...

من يصف ابلا؎ اذا ما استحين الماء يعرض نفسه ؞ كرعن بسبت في اناء من الورد ؞ وانما عدل به عن الترك لما فيه من التمثيل والمبالغة ويحتمل الاية خاصة ان يكون مجيئه على المقابلة لما وقع في كلام الكفرة وضرب المثل اعتماله من ضرب الخاتم واصله وقع شئ على اخر وان بصلتها مخفوض المحل عند الخليل باضمار من منصوب بافضاء الفعل اليه بعد حذفها عند سيبويه وما ابهامية تزيد النكرة ابهاما وشياعا وتسد عنها طرق التقييد كقولك اعطني كتابا ما اي اي كتاب كان او مزيدة للتاكيد كالتي في قوله تعالى فبما رحمة من الله ولا نعني بالمزيد اللغو الضائع فان القرآن كله هدى وبيان بل ما لم يوضع لمعنى يراد منه وانما وضعت لان يذكر مع غيره فيفيد له وثاقة وقوة وهو زيادة في الهدى غير قادح فيه وبعوضة عطف بيان لمثلا او مفعول ليضرب ومثلا حال تقدمت عليه لانها نكرة او هما مفعولاه لتضمنه معنى الجعل وقرئت بالرفع على انه خبر مبتدأ وعلى هذا يحتمل ما وجها اخر ان يكون موصولة حذف صدر صلتها كما حذف في قوله تعالى تماما على الذي احسن وموصوفة بصفة كذلك ومحلها النصب بالبدلية على الوجهين واستفهامية هي المبتدأ كانه لما رد استبعادهم ضرب الله الامثال قال بعده ما البعوضة فما فوقها حتى لا يضرب به المثل بل له ان يمثل بما هو احقر من ذلك ونظيره فلان لا يبالي بما يهب ما دينار وديناران والبعوض فعول من البعض وهو القطع كالبضع والعضب غلب على هذا النوع كالخموش فما فوقها عطف على بعوضة او ما ان جعل اسما ومعناه ما زاد عليها في الجثة كالذباب والعنكبوت كانه قصد به رد ما استنكروه والمعنى انه لا يستحيي ضرب المثل بالبعوض فضلا عما هو اكبر منه او في المعنى الذي جعلت فيه مثلا وهو الصغر والحقارة كجناحها فانه عليه الصلوة والسلام ضربه مثلا للدنيا ونظيره في الاحتمالين ما روي ان رجلا بمنى خر على طنب فسطاط فقالت عائشة رضي الله عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها الا كتبت له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة فانه يحتمل ما يجاوز الشوكة في الالم كالخرور او ما زاد عليها في القلة كنخبة النملة لقوله عليه السلام ما اصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطاياه حتى نخبة النملة فاما الذين امنوا فيعلمون انه الحق من ربهم اما حرف يفصل ما اجمل ويؤكد ما به صدر ويتضمن معنى الشرط ولذلك يجاب بالفاء قال سيبويه اما زيد فذاهب معناه مهما يكن من شئ فزيد ذاهب اي هو ذاهب لا محالة

قائم قيام زيد ثابت محقق ولذا دفع بالانكار وجعل نظير المسامير بالواح الباب التي تعد جزءا منه ... والزائد لقصد به ذلك فهي كالكلمة التي ليست جزءا منه وانما تفيد وثاقة ... قوله وانما وضعت لان يذكر الخ ... اللام صلة للوضع ... فالتاكيد غرضها وفائدتها لا معناها بخلاف ان واللام من الحروف الموضوعة لمعنى التاكيد ويدل على ذلك ان حروف الزيادة قد تورد لمجرد تحسين اللفظ مع انه لا يجوز اخلاء اللفظ عن المعنى مطلقا ... قوله عطف بيان الخ ... يستحيي من ضرب اي مثل اراد حقيرا كان او لا لكون النكرة في سياق النفي ... ظاهر وعليه ان عطف البيان للتوضيح ... للتحقير ولم يتعرض للبدلية لان البدل هو المقصود بالنسبة ... وليس بظاهر ... وقال ابن حيان ان عطف البيان لا يكون في النكرات عند الجمهور ولذا رجح البدلية ... قوله او مفعول ليضرب ... قوله لتضمنه الخ والمراد بالتضمن معناه اللغوي ... قوله حذف صدر الصلة ... قوله محلها اي محل ما ... قوله كانه لما رد الخ ... مخصوصة به ... قوله استنكار ... او استيناف ...

ما في الآية ... قوله معناه الخ ... قوله قد ضربه مثلا الخ عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء اخرجه الترمذي ... قوله يشاك شوكة يريد بالشوكة مصدر شاك ... قوله اما حرف الخ ...

وانه منه عزيمة وكان الاصل دخول الفاء على الجملة لانها الجزاء لكن كرهوا ايلاءها حرف الشرط فادخلوها على الخبر وعوضوا المبتدأ عن الشرط لفظا وفى تصدير الجملتين به احماد لامر المؤمنين واعتداد بعلمهم وذم بليغ للكافرين على قولهم والضمير فى انه للمثل او لان يضرب والحق الثابت الذى لا يسوغ انكاره يعم الاعيان الثابتة والافعال الصائبة والاقوال الصادقة من قولهم حق الامر اذا ثبت ومنه ثوب محقق محكم النسج فَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَيَقُوْلُوْنَ كان من حقه واما الذين كفروا فلا يعلمون ليطابق قرينه ويقابل قسيمه لكن لما كان قولهم هذا دليلا واضحا على كمال جهلهم عدل اليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه مَاذَآ اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا مَثَلًا يحتمل وجهين ان يكون ما استفهامية وذا بمعنى الذى وما بعده صلته والمجموع خبر ما وان يكون ما مع ذا اسما واحدا بمعنى اى شئ منصوب المحل على المفعولية مثل ما اراد الله والاحسن فى جوابه الرفع على الاول والنصب على الثانى ليطابق الجواب السوال والارادة نزوع النفس وميلها الى الفعل بحيث يحملها عليه ويقال للقوة التى هى مبدأ النزوع والاول مع الفعل والثانى قبله وكلا المعنيين غير متصور فى اتصاف البارى تعالى به ولذلك اختلف فى معنى ارادته فقيل ارادته لافعاله انه غير ساه ولا مكره ولافعال غيره امره بها فعلى هذا لم تكن المعاصى بارادته تعالى وقيل علمه باشتمال الامر على النظام الاكمل والوجه الاصلح فانه يدعو القادر الى تحصيله والحق انه ترجيح احد مقدوريه على الاخر وتخصيصه بوجه دون وجه او معنى يوجب هذا الترجيح وهى اعم من الاختيار فانه ميل مع تفضيل وفى هذا استحقار واسترذال ومثلا نصب على التمييز او الحال كقوله هٰذِهٖ نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰيَةً يُضِلُّ بِهٖ كَثِيْرًا وَّيَهْدِيْ بِهٖ كَثِيْرًا جواب ماذا اى اضلال كثير واهداء كثير وضع الفعل موضع المصدر للاشعار بالحدوث والتجدد او بيان للجملتين المصدرتين باما وتسجيل بان العلم بكونه حقا هدى وبيان وان الجهل بوجه ايراده والانكار لحسن مورده ضلال وفسوق وكثرة كل واحد من القبيلتين بالنظر الى انفسهم لا بالقياس الى مقابليهم فان المهديين قليلون بالاضافة الى اهل الضلال كما قال الله تعالى وَقَلِيْلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُوْرُ ويحتمل ان يكون كثرة الضالين من حيث العدد وكثرة المهديين باعتبار الفضل والشرف كما قال ع قليل اذا عدوا كثير اذا اشتدوا ؛ وقال ع ان الكرام

كثير في البلاد وان قلوا كما غيرهم قل وان كثروا وما يضل به الا الفسقين ۝ اي خارجين عن حد الايمان كقوله تعالى ان المنفقين هم الفسقون من قولهم فسقت الرطبة عن قشرها اذا خرجت واصل الفسق الخروج عن القصد قال روبة فواسقا عن قصدها جوائرا والفاسق في الشرع الخارج عن امر الله بارتكاب الكبيرة وله درجات ثلث الاولى التغابي وهو ان يرتكبها احيانا مستقبحا اياها والثانية الانهماك وهو ان يعتاد ارتكابها غير مبال بها والثالثة الجحود وهو ان يرتكبها مستصوبا اياها فاذا شارف هذا المقام وتخطى خططه خلع ربقة الايمان من عنقه ولابس الكفر وما دام هو في درجة التغابي والانهماك فلا يسلب عنه اسم المؤمن لاتصافه بالتصديق الذي هو مسمى الايمان ولقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا والمعتزلة لما قالوا الايمان عبارة عن مجموع التصديق والاقرار والعمل والكفر تكذيب الحق وجحوده جعلوه قسما ثالثا نازلا بين منزلتي المؤمن والكافر لمشاركته كل واحد منهما في بعض الاحكام وتخصيص الاضلال بهم مرتبا على صفة الفسق يدل على انه الذي اعدهم للاضلال وادى بهم الى الضلال به وذلك لان كفرهم وعدولهم عن الحق واصرارهم بالباطل صرفت وجوه افكارهم عن حكمة المثل الى حقارة الممثل به حتى رسخت به جهالتهم وازدادت ضلالتهم فانكروه واستهزؤا به وقرئ يضل على البناء للمفعول والفاسقون بالرفع الذين ينقضون عهد الله صفة الفاسقين للذم وتقرير الفسق والنقض فسخ التركيب واصله في طاقات الحبل واستعماله في ابطال العهد من حيث ان العهد يستعار له الحبل لما فيه من ربط احد المتعاهدين بالاخر فان اطلق مع لفظ الحبل كان ترشيحا للمجاز وان ذكر مع العهد كان رمزا الى ما هو من روادفه وهو ان العهد مثل الحبل في ثبات الوصلة بين المتعاهدين كقولك شجاع يفترس اقرانه وعالم يغترف منه الناس فان فيه تنبيها على انه اسد في شجاعته بحر بالنظر الى افادته والعهد الموثق ووضعه لما من شانه ان يراعى ويتعاهد كالوصية واليمين ويقال للدار من حيث انها تراعى بالرجوع اليها والتاريخ لانه يحفظ وهذا العهد اما العهد الماخوذ بالعقل وهو الحجة القائمة على عباده الدالة على توحيده ووجوب وجوده وصدق رسوله وعليه نزل قوله تعالى واشهدهم على انفسهم او الماخوذ بالرسل على الامم بانهم اذا بعث اليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه ولم يكتموا امره و

---

۱ قوله قل مصدر بمعنى القليل وقيل انه جمع بعد جمع اقل كاعز وعز انه جمع قليل على ان اصله قلل بضمتين ومن شروط الادغام ان لا يكون جمعا على وزن فعل كسر وذلك لئلا يلتبس بفعل كحمر جمع احمر حمراء ۱۲ ملخص **۲** قوله قال روبة يصف نوقا متعسفات في شيهن جائرات عن الطريق المستقيم ولقوهن اوليذبهن في نجد وغور اغائرا النجد الربوة والغور القعر والغائر للمبالغة وغور عطف على محل ۱۲ ح **۳** قوله والفاسق الخ يعني انه نقل لكل خروج عن طاعة الله فيشمل الكفر والكبيرة والصغيرة لكنه اختص في العرف والاستعمال بمرتكب الكبيرة ولا يطلق على الاخيرين الا نادرا بالقرينة ويدخل في امرافه نهيه اليهم بطريق اللزوم والدلالة اذ لا فرق بينهما والمراد بالامر واحد الامور وهو ما جاء من قبل الله مطلقا والكلام في كبيرة كثير والمراد بها كان محرما من المحرمات ويدخل في الكبيرة الاصرار على الصغيرة لانها تصير كبيرة على ما اشتهر فلا حاجة الى ان يزاد الاصرار على الصغيرة كما قيل ۱۲ خف **۴** قوله غير مبال بها اي انه يفهم من ظاهر حاله عدم المبالاة لا انه يعتقدها والا لكان كافرا لانه استخفاف بالمعصية **۵** قوله والثالثة الجحود هو الانكار والانكار الامور الدينية يكون كفرا اذا علم بالضرورة او علم المنكر ثبوته وذلج في العناد فانه يكفر لظهور امارة التكذيب قال النووي ليس تكفير جاحد المجمع عليه على الاطلاق بل من جحد مجمعا عليه فيه نص وهو من الامور الظاهرة التي يشترك في معرفتها الخواص والعوام كالصلوة وتحريم الخمر ونحوها فهو كافر ومن جحد مجمعا عليه لا يعرفه الا الخواص كاستحقاق بنت الابن السدس مع بنت الصلب ونحوه فليس بكافر ومن جحد مجمعا عليه ظاهرا لا نص فيه ففي الحكم بتكفيره خلاف والمراد بجحدها جحد حرمتها فلم يستقبحها ولا يبالي بها وعلى هذا يحمل كلام الشيخ وذكر للعلم به ولتصوركه مر سابقا في قوله يؤمنون بالغيب فلا يرد على الشيخ من ان مرتكب الكبيرة المستصوب لها ليس كافرا اذا كان غير واد ولقد بر ۱۲ خف بتغيير **۶** قوله فاذا شارف آه اي اذا طلع هذا المقام وتجاوز نطاقه بان فعل بعض الكبائر بطريق الاستصواب انما شرط الاطلاع عليه لانه اذا ارتكب الكبيرة مستصوبا ولا يعلم انه معصية او لا يعلم انه استصواب لا يصير كافرا فان التزام الكفر كفر لا لزومه ۱۲ ح **۷** قوله لاتصافه بالتصديق الخ اختلف اهل التحقيق في المراد بالتصديق هل هو المنطقي وهو الاذعان والقبول او هو امر آخر اخص منه فقال بعضهم المعتبر في الايمان التصديق الاختياري ومعناه نسبة الصدق الى المتكلم اختيارا وبهذه القيد يمتاز عن المنطقي فانه يخلو عن الاختيار وذهب بعضهم الى انه بعينه المنطقي غاية انه نوع منه بالمعنى اللغوي والتصديق والتسليم واحد كما يعلم من كلام كبار الصحابة ۱۲ خف **۸** قوله في بعض الاحكام فحكمه حكم المؤمن في انه يناكح ويوارث ويغسل ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين وهو كالكافر في الذم واللعن والبراءة منه واعتقاد عداوته وان لا يقبل شهادته ۱۲ ح **۹** قوله استعماله الخ يعني انما حسن استعارة النقض الذي هو صفة الحبل لما هو صفة العهد لشيوع استعارة الحبل للعهد وتصويره في نظر العقول بصورة الحبل وهذا هو الموضع الذي سيستنبط منه ان قرينة الاستعارة بالكناية قد يكون استعارة تحقيقية ۱۲ عم **۱۰** قوله فان اطلق الخ بان قيل ينقضون حبل الله فيكون الحبل استعارة تصريحية والنقض ترشيح ۱۲ خف **۱۱** قوله وان ذكر مع العهد آه وهذا من اسرار البلاغة ولطائفها ان يسكتوا عن ذكر الشيء المستعار ثم يرمزوا اليه بذكر شيء من روادفه ولوازمه فينبهوا بتلك الرمزة على مكانه ونحوه قولك عالم يغترف منه الناس وشجاع يفترس اقرانه ۱۲ خف **۱۲** قوله كان اي النقض رمزا الى ما اي الى شيء هو اي النقض من روادفه اي ذلك الشيء وهو الحبل فالمستعار بالكناية لفظ الحبل المذكور كناية بذكر شيء من لوازمه كالعهد حتى كانه قيل ينقضون حبل الله اي عهده والنقض استعارة تحقيقية حيث شبه ابطال العهد بابطال تاليف الجسم واطلق اسم المشبه به على المشبه لكنها انما جازت وحسنت بعد اعتبار تشبيه العهد بالحبل فبهذا الاعتبار صارت قرينة على استعارة الحبل للعهد ۱۲ ملخص **۱۳** قوله اما العهد الماخوذ بالعقل الخ لانه تعالى لما خلقهم وركب فيهم العقل اخذ عليهم العهد ودعاهم بالنظر في دلائل التوحيد وتصديق الرسل اذ العقل كاف في ذلك اما وجوب النظر فيه فهل يجب عقلا او شرعا فمختلف فيه ثم وثقه بارسال الرسل وانزال الكتب واظهار المعجزات فوجب الايمان بجميعه وعلى هذا يشمل الآية جميع الكفار وتعريف المسند في قوله وهو الحجة القائمة اشارة الى كمالها في الحجة واستقلالها في الدلالة على الامور الغائبة وكونه مستقلا في ادراك ما ذكر لا يقتضي كونه مناط التكليف وحده فان التكليف موقوف على البعثة عندنا فليس هذا خلاف المذهب والميل الى الاعتزال كما توهم ۱۲ ملخص **۱۴** قوله او الماخوذ بالرسل الخ فيكون المراد بالناقضين اهل الكتاب والمنافقون منهم ويؤيده ان المستهزئين بالامثال احبار اليهود كما روى ابن حبان ۱۲ خف بتغيير **۱۵** اي النقض رمزا الى ما اي الى شيء هو اي النقض من روادف ذلك الشيء وهو الحبل المستعار كانه قيل ينقضون حبل الله فالمستعار بالكناية هو الحبل المرموز اليه بذكر لازمه الذي هو كناية عنه كما هو مذهب القدماء وانما كان رمزا اليه مع انه استعارة تصريحية للابطال لما عرفت ان هذه الاستعارة متفرعة عن استعارة الحبل ولولا ذلك لم يصح ۱۲ عب **۱۶** قيل ضمير هو راجع الى النقض فان النقض كان من روادف كون العهد حبلا دون العكس ولا يخفى ان كلامه يشعر بان الاستعارة بالكناية هو اللازم المذكور يسمى استعارة لا استعارة للمشبه بالكناية لانه كناية عن النسبة وهو اثبات الحبلية للعهد وهذا قول رابع اوضحه صاحب الكشف وزعم انه المستفاد من عبارة الكشاف وان لم يرض به المتاخرون ولا يطلع على حقيقة الحال لو همت من بسط المقال ولم يرجع الى مورد الماء العذاب الزلال ۱۲ عم **۱۷** كان الظاهر ان يقول وهو الحبل المستعار لان النقض من روادف حبل لا من روادف اثبات الحبل للعهد وادعاء انه فرد منه الا انه قصد التنبيه على انه رمز الى مردوفه الذي هو الحبل باعتبار اثباته للعهد لا الى نفسه فهو من قبيل الكناية في النسبة ۱۲ ع عب

لم يخالفوا حكمه واليه اشارة بقوله تعالى واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتب ونظائره وقيل عهود الله ثلثة عهد اخذه على جميع ذرية ادم بان يقروا بربوبيته وعهد اخذه على النبين بان يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه وعهد اخذه على العلماء بان يبينوا الحق ولا يكتموه مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ الضمير للعهد والميثاق اسم لما يقع به الوثاقة وهى الاستحكام والمراد به ما وثق الله به عهده من الأيات والكتب او ما وثقوه به من الالتزام و القبول ويحتمل ان يكون بمعنى المصدر ومن للابتداء فان ابتداء النقض بعد الميثاق وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ يحتمل كل قطيعة لا يرضاها الله تعالى كقطع الرحم والاعراض عن موالاة المؤمنين والتفرقة بين الانبياء عليهم السلام والكتب فى التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه رفض خير او تعاطى شر فانه يقطع الوصلة بين الله وبين العبد المقصودة بالذات من كل وصل وفصل والامر هو القول الطالب للفعل وقيل مع العلو وقيل مع الاستعلاء وبه سمى الامر الذى هو واحد الامور تسمية للمفعول به بالمصدر فانه مما يؤمر به كما قيل له شأن وهو الطلب والقصد يقال شأنت شأنه اذا قصدت قصده وان يوصل يحتمل النصب والخفض على انه بدل من ما او ضميره والثانى احسن لفظا ومعنى وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بالمنع عن الايمان والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التى بها نظام العالم وصلاحه أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ○ الذين خسروا باهمال العقل عن النظر واقتناص ما يفيدهم الحيوة الابدية واستبدال الانكار والطعن فى الأيات بالايمان بها والنظر فى حقائقها والاقتباس من انوارها واشتراء النقض بالوفاء والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ استخبار فيه انكار وتعجيب لكفرهم بانكار الحال التى يقع الكفر عليها على الطريق البرهانى لان صدوره لا ينفك عن حال وصفة فاذا انكر ان يكون لكفرهم حال يوجد عليها استلزم ذلك انكار وجوده فهو ابلغ واقوى فى انكار الكفر من أتكفرون واوفق لما بعده من الحال والخطاب مع الذين كفروا لما وصفهم بالكفر وسوء المقال وخبث الفعال خاطبهم على طريقة الالتفات ووبخهم على كفرهم مع علمهم بحالهم المقتضية خلاف ذلك والمعنى اخبرونى على اى حال تكفرون وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا اى اجساما لا حيوة لها عناصر واغذية واخلاطا ونطفا ومضغا مخلقة وغير مخلقة فَأَحْيَاكُمْ بخلق الارواح ونفخها فيكم وانما عطف بالفاء لانه متصل بما عطف عليه غير متراخ عنه بخلاف البواقى ثُمَّ يُمِيتُكُمْ عند تقضى اجالكم

١ قوله عهود الله ثلاثة الخ هذا ليس تفسير الآية لان عهد الانبياء عليهم السلام لا يصح ارادته اذ لا نقض منهم بل المراد الاول يصح ارادة الاخير بان يكون المراد بالعلماء علماء اهل الكتاب كاليهود بالناقضين الكفار والمنافقين منهم ١٢ خف ٢ قوله من للابتداء الخ يعنى كون المجرور بها موضعا انفصل عنه الشئ وخرج لا كونه مبدأ الشئ ممتد ولذا لا يصح غير الغاية له ١٢ حاشيه ٣ قوله يحتمل الخ انما قال يحتمل لانه تفسير من حيث الدراية واما الرواية فعلى الوجهين المذكورين فى الكشاف وهو قطع الرحم والاعراض عن الموالاة وامكان المراد بالفاسقين المشركين والتفرقة بين الانبياء والكتب فى التصديق ان اريد به اهل الكتاب والمتعرض لما حمل الفاسقين على الاعم كما هو الظاهر جعل القطيعة ايضا عاما كما هو مقتضى كلمة ما ١٢ ٤ قوله هو القول الطالب الخ اسناد الطالب مجازى وحقيقته الدال على الطلب والامر يكون بمعنى المصدر فالقول على ظاهره وبمعنى الصيغة فالقول بمعنى المقول واشتراط الاستعلاء الاعم من العلو مذهب الجمهور ١٢ خف ٥ قوله وبه سمى الخ اى نقل لامر الطلبى الى الامر الذى يصدر عن الشخص لانه يصدر عن داعية تشبه الآمر فكانه مامور به او لانه من شأنه ان يؤمر به وهو المراد بقوله لانه الخ كما سمى الخطب الحال العظيمة شأنا وهو مصدر بمعنى القصد سمى به ذلك لانه من شأنه ان يقصد واعلم ان اهل الاصول قالوا ان الامر بمعنى القول المخصوص يجمع على اوامر وبمعنى الفعل والشأن على امور ١٢ بحر من والفهيم الاكوهرى ١٢ خف ٦ قوله والثانى احسن لفظا ومعنى اما لفظا فلقربه واما معنى فلان مذمومية قطع الوصل لكونه مامورا به وهذا المعنى حاصل على الثانى بلا تكلف ولان الاول لان البدل منه فى حكم التنحية والسقوط ١٢ شيروانى ٧ قوله الذين خسروا الخ يشير الى ان حصر الخاسرين عليهم باعتبار كمالهم فى الخسران والى ان الخسران لكونه لا يستعمل الا فى التجارة حقيقة ترشيح الاستعارة المقدرة التى يتضمنها الآيات السابقة وهو استبدال الامور المذكورة والباء فى الكلام المتصرف داخلة على المتروك وعبر بالاستبدال فى الانكار والطعن وبالاشتراء فى النقض والفساد للتفنن ١٢ ملخص ٨ قوله استخبار الخ لانه استخبار عن حال كفرهم مع وجود ما يقتضى خلافه ذلك مستبعد مستقبح فمن الاستبعاد يتولد التعجب ومن الاستقباح الانكار والاستخبار والاستفهام فى الاصطلاح بمعنى واحد وقيل الاستخبار طلب الخبر بالجواب كما ان الاستفهام طلب الفهم والفرق بينهما ان الاستخبار لا يقتضى عدم العلم بخلاف الاستفهام فلذا استعمل الاول فى حقه تعالى فاختار لفظ الاستخبار لا يهام لفظ الاستفهام الجهل للمتكلم بخلاف الاستخبار ١٢ ملخص ٩ قوله بانكار الحال الخ ذكر صاحب المفتاح ان كيف والهمزة للسوال عن الحال مطلقا الا انه اذا دخل على فعل كان سوالا عن الاحوال التى تكون لذلك الفعل مزيد اختصاص وتعلق بها والكفار فى حال الكفر لا بد ان يكونوا على احدى الحالين اما عالمين بالله او جاهلين به ولا ثالثة فاذا قيل كيف تكفرون بالله افاد أفى حال العلم بالله تكفرون ام فى حال الجهل به ثم اذا قيل كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا الخ صار المعنى كيف تكفرون بالله والحال حال علم بهذه القصة فصار الكفر ابعد شئ عن العاقل ووجه بعده ان هذه الحالة تابى ان لا يكون للعاقل علم بان له صانعا قادرا عالما الى غير ذلك وعلمه بان له هذا الصانع يابى ان يكفر وصدور الفعل عن القادر مع الصارف القوى مظنة التعجب والتعجب يعلم ان الآية فيه معنى التعجب بلا وكلام المصنف بان كيف لانكار الحال على العموم اما لان وضعها لكل الاحوال او لان توجه النفى الى مطلق الحال يوجب العموم وتحريره انه اذا انكر ان يكون لكفرهم حال يوجد عليها ومحال ان يوجد بغير صفة من الصفات كان انكارا لانكار الكفر على طريق البرهان لان نفى اللازم مستلزم لنفى الملزوم ١٢ ملخص ١٠ قوله واوفق الخ لان نفى الحال يدل على نفى الكفر كما ان ثبوت ما بعده يدل على نفى الكفر لان ثبوت فيها ما يقتضى عدم الكفر نفيه ١٢ ملخص ١١ قوله والخطاب الخ يعنى ان الخطاب على طريق الالتفات من الغيبة للتوبيخ والتقريع لان ذكر معايب الشخص فى وجهه ابلغ له وقوله مع علمهم الخ هو تحصيل الجملة الحالية وسوء المقال هو قولهم ماذا اراد الله بهذا مثلا ونحوه وقوله اخبرونى اشارة الى معنى الاستفهام ١٢ خف ١٢ قوله اجساما الخ يعنى ان الموت كما يقع لعدم الحياة مطلقا كقوله تعالى بلدة ميتا ويجوز ان يكون استعارة لاجتماعها فى ان لا روح ولا احساس لانه لم يقصد تشبيه الموجودين منهم بالاموات بل المراد اخبار عنهم بانهم كانوا اجسادا عناصر ونطفا فشبه النطف بالاموات فيكون استعارة لا تشبيها بليغا كما وهم ١٢ ملخص ١٣ قوله بخلاف البواقى لان الاماتة متراخية عن الاحياء الاول بقدر المكث فى الاحياء والاحياء الثانى متراخ عن الاماتة بقدر المكث فى البرزخ او بقدر المكث بين الموت والحيوة فى القبر واعلم ان دين كون اصل الابدان عناصر واغذية واخلاطا وبين حيوتها تراخ والكران ايراد الفاء للدلالة على ان هذه المدة بالنسبة الى المدتين الاخيرتين فى غاية القلة فكانه لم يكن التراخى الاول موجودا فتامل ١٢ خط ١٤ يعنى عهد العوام بان يتبعوا العلماء والمجتهد اى العمل باقوالهم ١٢ عم ١٥ قوله والمراد به ما وثق الله الخ متعلق بتفسير الاول للعهد وقوله او ما وثقوه به بالتفسير الثانى فانه كان مجرد الاشتراط عليهم والامر لهم بانه اذا بعث اليهم الرسول صدقوه واتبعوه فلا بد من التوثيق بالقبول والالتزام واندفع بهذا البيان ما اورده صاحب الكشف من اخذ ارجع الضمير الى العهد كان المعنى من بعد ميثاق الميثاق لانه فسر العهد بالموثق وهو والميثاق واحد لان الميثاق ليس ههنا بمعنى العهد بل اسم آلة بمعنى ما يقع به الوثاقة او مصدر كالميعاد والميلاد ١٢ ح ١٦ رد لما ذهب اليه بعض الفقهاء من ان الامر مشترك بين القول المخصوص والفعل لانه لا يطلق عليه الامر مثل وما امر فرعون برشيد ونحوه ١٢ ع ١٧ فيه تكرار كما لا يخفى لعله من سهو الناسخ ١٢ عب

ثُمَّ يُحْيِيكُمْ بالنشور يوم نفخ الصور أو للسؤال في القبور ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ○ بعد الحشر فيجازيكم بأعمالكم أو تنشرون اليه من قبوركم للحساب فما أعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه فان قيل ان علموا انهم كانوا أمواتا فاحياهم ثم يميتهم لم يعلموا انه يحييهم ثم اليه يرجعون قلت تمكنهم من العلم بهما لما نصب لهم من الدلائل منزّل منزلة علمهم في ازاحة العذر سيما وفي الآية تنبيه على ما يدل على صحتهما وهو انه تعالى لما قدر ان احياهم أولا قدر ان يحييهم ثانيا فان بدء الخلق ليس بأهون عليه من اعادته أو مع القبيلتين فانه سبحانه لما بين دلائل التوحيد والنبوة ووعدهم على الايمان واوعدهم على الكفر اكد ذلك بان عدد عليهم النعم العامة والخاصة فاستقبح صدور الكفر منهم واستبعده عنهم مع تلك النعم الجليلة فان عظم النعم يوجب عظم معصية المنعم فان قيل كيف يعد الاماتة من النعم المقتضية للشكر قلت لما كانت وصلة الى الحيوة الثانية التي هي الحيوة الحقيقية كما قال تعالى وان الدار الآخرة لهي الحيوان كانت من النعم العظيمة مع ان المعدود عليهم نعمة هو المعنى المنتزع من القصة باسرها كما ان الواقع حالا هو العلم بها لا كل واحدة من الجمل فان بعضها ماض وبعضها مستقبل وكلاهما لا يصح ان يقع حالا او مع المؤمنين خاصة لتقرير المنة عليهم وتبعيد الكفر عنهم على معنى كيف يتصور منكم الكفر وكنتم أمواتا أي جهالا فاحياكم بما افادكم من العلم والايمان ثم يميتكم الموت المعروف ثم يحييكم الحيوة الحقيقية ثم اليه ترجعون فيثيبكم بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والحيوة حقيقة في القوة الحساسة او ما يقتضيها وسمي الحيوان حيوانا مجاز في القوة النامية لانها من طلائعها ومقدماتها وفيما يختص الانسان من الفضائل كالعلم والعقل والايمان من حيث انه كمالها وغايتها والموت بازائها يقال على ما يقابلها في كل مرتبة قال تعالى قُلِ اللّٰهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ وقال اِعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وقال أَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ واذا وصف بها البارئ تعالى اريد بها صحة اتصافه بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا او معنى قائم بذاته يقتضي ذلك على الاستعارة وقرأ يعقوب ترجعون بفتح التاء في جميع القرآن هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا بيان نعمة اخرى مرتبة على الاولى فانها خلقهم احياء قادرين مرة بعد اخرى وهذه خلق ما يتوقف عليه بقاؤهم ويتم به معاشهم ومعنى لكم لاجلكم وانتفاعكم

ك قوله بوسط او غير وسط فان اجزاء العالم اذا ما ملتبسا وجد بها بما ينتفع به الانسان فى الماكل والمشارب والمسكن والملبس او سبب حفظ الصحة او فى اعادتها بلا واسطة او بواسطة ١٢ ح ٢ قوله مستكمل به اقوال لان الغرض علة بعلية العلة الفاعلية فلو كان لفعله غرض لاحتاج فى علية اليه والمحتاج الى الغير مستكمل به بلا مرية ١٢ ٣ قوله ولا يمنع آه رد للاباحية حيث قالوا ان الآية تدل على ان ما فى الارض جميعا خلق لكل فلا يكون لاحد اختصاص بشئ اصلا ١٢ ح ٤ قوله ولا يمكن حمله اى حمل لفظ الاستواء ههنا على طلب اسواء لانه من خواص الاجسام ومن فسره بحمله على الله فقد سها فتامل ١٢ خف ٥ قوله وقيل الخ وانما ضعفه لانه يتعدى بعلى وكونه الى بمعنى على خلاف الظاهر وبشر المذكور فى البيت هو بشر بن مروان اخو عبد الملك ووزيره وكان ولاه العراق فقيل فيه ذلك ومهراق بمعنى مراق اى مسفوح الدم والهاء زائدة ١٢ خف ٦ قوله والاول اوفق للاصل اى لاصل الاشتقاق لظهور المناسبة فان القصد اى الشئ بارادة طلب تسويته وخلقه مصونا عن العوج ١٢ ح ٧ قوله والتسوية الخ اى لترتب التسوية بالفاء لكونها مترتبة على الارادة مسببة عنها بخلاف الاستيلاء فانه متاخر عن وجود المستولى عليه ١٢ ح ٨ قوله والمراد بالسماء الخ فسره بالاجرام بناء على ان الارض بمعناه الظاهرى فانكانت بمعنى جهة السفل يكون مقابلها بمعنى جهة العلو ١٢ خف ٩ قوله لعله الخ اعلم ان فى خلق السموات وما فيهما والارض وما فيها باعتبار التقدم والتاخر وردت آيات واحاديث

متعارضة وللناس فى التوفيق طرق شتى فعن ابن عباس رضـ ان خلق الارض قبل السماء وكانت السماء دخانا فسواهن سبع سموات فى يومين بعد خلق الارض واما قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها يقول جعل فيها جبلا وجعل فيها نهرا وجعل فيها شجرا وجعل فيها بحورا انتهى يعنى ان قوله اخرج منها ماءها بدل او عطف بيان لدحاها مبين للمراد منه فيكون تاخرها فى الآية ليس بمعنى تاخر ذاتها بل بمعنى تاخر خلق ما فيها وتكميله وترتيبه او بمعنى خلق التمتع والانتفاع به والمصنف رح ذهب الى تقدم خلق السماء على الارض وهذه الآية تنافيه فقال ان ثم لتفاوت فى المرتبة المنزلة منزلة التراخى الزمانى كما فى قوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا فان اسم كان ضمير يرجع الى فاعل فلا اقتحم وهو الانسان الكافر وتوزنك رقبة او اطعام فى يوم الآية تفسير للعقبة والترتيب الظاهرى يوجب تقديم الايمان عليها فيكون ثم هنا للتراخى فى الرتبة ولتشبث ما يخالف الآية الاخرى المصرح فيها بالبعدية واشار الى تاويله بما ذكره ولا يخفى تكلفه ١٢ خف بتغيير ١٠ قوله الا ان تستانف الخ فحينئذ يجوز ان يكون ثم للتراخى فى الوقت لهو استثناء من قوله للتراخى لا من قوله يخالف ظاهر قوله آه اذ مخالفة الظاهر باق بعده ١٢ ١١ قوله بدل الخ فى نصب سبع خمسة اوجه البدل من الضمير المبهم او العائد الى السماء ومفعول به والتقدير سوى منهن او ان سوى بمعنى صير فينصب مفعولين او حال مقدرة وقوله وتفسير اى تمييز ١٢ خف ١٢ قوله قلت فيما ذكروه شكوك فان ما وجدوه من الحركات يمكن ضبطها بثمانية بل بسبعة بل بواحد كما بين فى محله وكفانى جانب الزيادة فان بعضهم اثبتوا بين فلك الثوابت والاطلس كرة تسعة لاختلاف الميل لكليه ١٢ ١٣ قوله وهو بكل شئ عليم الخ فان قلت عليم من علم وهو متعد بنفسه فكيف تعدى بالباء فانكان لضعفه بتحويله فالتقوية باللام فقط قلت قالوا ان امثلة المبالغة خالفت افعالها لانها اشبهت افعل التفضيل لما فيها من الدلالة على الزيادة فاعطيت حكمه فى التعدية وهو انه ان كان فعله متعديا فان افهم علما او جهلا تعدى بالباء نحو هو اعلم به واجهل به والا تعدى باللام نحو اضرب لزيد وفعال لما يريد وان تعدى بحرف تعدى به نحو هو اصبر على وهو صبور على كذا وهذا الكلمة باعتبار الغالب ولو تتبعت الكلام لوجدت ما يخالفه ١٢ خف ١٤ قوله فيه تعليل الخ بيان ارتباط هذه الجملة بما قبلها سواء كانت حالية او معترضة تذييلية فانه لما ذكر

فى دنياكم باستنفاعكم بها فى مصالح ابدانكم بوسط او غير وسط ودينكم بالاستدلال والاعتبار والتعرف لما يلائمها من لذات الآخرة وآلامها لا على وجه الغرض فان الفاعل لغرض مستكمل به بل على انه كالغرض من حيث انه عاقبة الفعل ومؤداه وهو يقتضى اباحة الاشياء النافعة ولا يمنع اختصاص بعضها ببعض الاسباب عارضة فانه يدل على ان الكل للكل لا ان كل واحد لكل واحد وما يعم كل ما فى الارض الا اذا اريد به جهة السفل كما يراد بالسماء جهة العلو وجميعا حال عن الموصول الثانى ﴿ثُمَّ اسْتَوٰى اِلَى السَّمَآءِ﴾ قصد اليها بارادته من قولهم استوى اليه كالسهم المرسل اذا قصده قصدا مستويا من غير ان يلوى على شئ واصل الاستواء طلب السواء واطلاقه على الاعتدال لما فيه من تسوية وضع الاجزاء ولا يمكن حمله عليه لانه من خواص الاجسام وقيل استوى استولى وملك قال شعر ؎ قد استوى بشر على العراق ؎ من غير سيف ودم مهراق ؎ والاول اوفق للاصل والصلة المعدى بها والتسوية المترتبة عليه بالفاء والمراد بالسماء هذه الاجرام العلوية او جهات العلو وثم لعله لتفاوت ما بين الخلقين وفضل خلق السماء على خلق الارض كقوله ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا﴾ لا للتراخى فى الوقت فانه يخالف ظاهر قوله تعالى ﴿وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰهَا﴾ فانه يدل على تاخر دحو الارض المتقدم على خلق ما فيها عن خلق السماء وتسويتها الا ان تستانف بدحاها مقدرا لنصب الارض فعلا آخر دل عليه ﴿ءَاَنْتُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمِ السَّمَآءُ بَنٰهَا رَفَعَ سَمْكَهَا﴾ مثل تعرف الارض وتدبر امرها بعد ذلك لكنه خلاف الظاهر ﴿فَسَوّٰهُنَّ﴾ عدلهن وخلقهن مصونة من العوج والفطور وهن ضمير السماء ان فسرت بالاجرام لانه جمع او فى معنى الجمع والا فمبهم يفسره ما بعده كقولهم ربه رجلا ﴿سَبْعَ سَمٰوٰتٍ﴾ بدل او تفسير فان قيل اليس ان اصحاب الارصاد اثبتوا تسعة افلاك قلت فيما ذكروه شكوك وان صح فليس فى الآية نفى الزائد مع انه ان ضم اليها العرش والكرسى لم يبق خلاف ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ﴾ فيه تعليل كانه قال ولكونه عالما بكنه الاشياء كلها خلق ما خلق على هذا النمط الاكمل والوجه الانفع واستدلال بان من كان فعله على هذا النسق العجيب والترتيب الانيق كان عليما فان اتقان الافعال واحكامها وتخصيصها بالوجه الاحسن الانفع لا يتصور الا من عالم حكيم رحيم وازاحة لما يختلج فى صدورهم من ان الابدان بعد ما تفتتت وتبددت اجزاؤها واتصلت بما يشاكلها كيف يجمع اجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث لا يشذ شئ منها ولا ينضم اليها ما لم

ثم بعد ذلك نرتيم ١٢ عصم عب ١٥ عوج بالتحتين كج شدن وكژے در حال الحيوانات وچون ديوار ودرخت ومانند آن عوج كژے در دين ودر معيشت ودر اسے قال ابن السكيت

هذه الاشياء العظيمة الدالة على قدرة عظيمة كان ايجادها دليلا على علم شامل للجزئيات والكليات قبل وقوعها فان الصانع اذا ابنى بناء عظيما لابد من تصوره قبل ايجاده والنتيجة تصلح بعد تقررها تعليلا للدليل لكل من مقدماته كما تقول تغير العالم لحدوثه والعالم متغير لحدوثه فلا يرد عليه ما قيل ان علة خلق ما خلق على هذا النمط ليس لكونه عالما بل لكونه عالما قادرا وان بين كونه تعليلا استدلالا تنافيا اذ الاستدلال بجعله بمعنى النتيجة لما سبق وجعله تعليلا بجعله بيان العلة لما سبق فينبغى ان يقدم الاستدلال ١٢ عصم ١٦ قوله الانفع الخ مراده انه اصلح واكمل بحسب ما نشاهده ونعلمه ويصل اليه فهمنا لا بمعنى انه ليس فى مقدور البارى ما هو ابدع منها كما هو رأى الفلاسفة لان العقيدة ان كلا من مقدوراته ومعلوماته لا متناهى فلا يرد ما قيل بان هذا دسيسة او غفلة ١٢ لخص ١٧ قوله تعالى خلق لكم الآية يدل على ان الاصل فى الاشياء النافعة الاباحة اعترض عليه بان اللام يجئ لغير النفع لقوله تعالى وان اسائم فلها والجواب انه مجاز لاتفاق ائمة اللغة على انها للملك ومعناه الاختصاص النافع وبان المراد بالنفع الاستدلال واجيب بان التخصيص خلاف الظاهر مع ان ذلك حاصل لكل مكلف من نفسه فيحمل على غيره ١٢ ١٨ والقصد فى حق الله تعالى معناه تعلق ارادته التنجيزى بالحادث اى ثم تعلقت ارادته تعلقا حادثا بخلق السموات اى بترجيح وجودها على عدمها فتعلقت القدرة بايجادها آه الحمل على الجلالين ١٢ عب ١٩ قوله ثم لعله لتفاوت ما بين الخلقين الى قوله فانه يدل على تاخر دحو الارض المتقدم على خلق ما فيها عن خلق السماء وبهذا لك ما ذكر فى الكشاف من التوفيق بين هذه الآية وبين قوله والارض بعد ذلك دحاها بان تاخر دحو الارض عن خلق السماء لا ينافى تقدم خلق جرم الارض على جرم السماء بل ورد الاثر به وتوجه الرد انه لم يندفع بذلك تنافى تقدم ما فى الارض لتاخره عن الدحو على السماء وتقدمه ثم ان الدحو لا يخلص عنه الا بان يؤول خلق ما فى الارض بخلق مواد ما فى الارض والقوى المودعة فى الارض لا انهات ما فيها وما ذكر من التوجيه بقوله الا ان تستانف الخ غاية البعد ولعل قوله بعد ذلك بمعنى بعد ما سمعت من تقدم على السماء دحاها ونظره زنيم

٨

لكن معها فيعاد منها كما كان ونظيره قوله تعالى وهو بكل خلق عليم واعلم ان صحة الحشر مبنية على ثلث
مقدمات وقد برهن عليها في هاتين الايتين اما الاولى فهي ان مواد الابدان قابلة للجمع والحيوة واشار
الى البرهان عليها بقوله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم فان تعاقب الافتراق والاجتماع والموت والحيوة
عليها يدل على انها قابلة لها بذاتها وما بالذات يابى ان يزول ويتغير واما الثانية والثالثة فانه عالم بها
وبمواقعها قادر على جمعها واحياءها واشار الى وجه اثباتهما بانه تعالى قادر على ابدائهم وابداء ما هو اعظم خلقا
واعجب صنعا فكان اقدر على اعادتهم واحيائهم وانه خلق ما خلق خلقا مستويا محكما من غير تفاوت واختلال
مراعى فيه مصالحهم وسد حاجاتهم وذلك دليل على تناهي علمه وكمال حكمته جلت قدرته ودقت حكمته
وقد سكن نافع وابو عمرو والكسائي الهاء من نحو فهو وهو تشبيها له بعضد **وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ
فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً** تعداد لنعمة ثالثة تعم الناس كلهم فان خلق ادم واكرامه وتفضيله على سكان ملكوته
بان امرهم بالسجود له انعام يعم ذريته واذ ظرف وضع لزمان نسبة ماضية وقع فيه اخرى كما وضع اذا
لزمان نسبة مستقبلة يقع فيه اخرى ولذلك يجب اضافتهما الى الجمل كحيث في المكان وبنيتا تشبيها
لهما بالموصولات واستعملتا للتعليل والمجازاة ومحلهما النصب ابدا بالظرفية فانهما من الظروف الغير المتصرفة
لما ذكرناه واما قوله واذكر اخا عاد اذ انذر قومه ونحوه فعلى تاويل اذكر الحادث اذ كان كذا فحذف الحادث و
اقيم الظرف مقامه وعامله في الاية قالوا او اذكر على التاويل المذكور لانه جاء معمولا له صريحا في القران كثيرا
او مضمر دل عليه مضمون الاية المتقدمة مثل وبدأ خلقكم اذ قال وعلى هذا فالجملة معطوفة على
خلق لكم داخلة في حكم الصلة وعن معمر انه مزيد والملائكة جمع ملأك على الاصل كالشمائل جمع شمأل والتاء
لتانيث الجمع وهو مقلوب مألك من الالوكة وهي الرسالة لانهم وسائط بين الله تعالى وبين الناس فهم
رسل الله او كالرسل اليهم واختلف العقلاء في حقيقتهم بعد اتفاقهم على انها ذوات موجودة قائمة بانفسها فذهب
اكثر المسلمين الى انها اجسام لطيفة قادرة على التشكل باشكال مختلفة مستدلين بان الرسل كانوا يرونهم
كذلك وقالت طائفة من النصارى هي النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للابدان وزعم الحكماء انها
جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة منقسمة الى قسمين قسم شانهم الاستغراق في معرفة

---

١ قوله اعلم ان صحة الحشر لما كان الدليل النقلي موقوفا على امكان مدلوله عقلا اذ لا يجب صرفه عن الظاهر كالايات الدالة على الجنة والجسمية لابد في اثبات وقوع الحشر من بيان امكانه فلذا قال ان المقدمتين متضمنتان لصحته ١٢ ح

٢ قوله تعداد لنعمة الخ الاولى نعمة الايجاد ولباس الحياة والثانية خلق ما في الارض من نعم واللذات والطاعات والعبادات والثالثة خلق اول الانبياء وتكريمه باجلاء ذريته افضل من الملائكة وجميع المخلوقات ١٢ خف

٣ واذ ظرف الخ المراد بالنسبة الاولى نسبة المضاف اليها وبالثانية نسبة العامل الذي تعلقت به ولذلك افتقرت للجملة المضاف اليها فشبهت الموصول المفتقر لجملة الصلة والمكان في اذ شبه الوضع ايضا لوضعها على حرفين ١٢ خف بتغيير

٤ قوله كما وضع اذا الخ واذا قد تكون بمعنى الشرط وقد تجرد بمعنى الظرف كما في قوله تعالى والليل اذا يغشى وقد يستعمل اسما نحو اذا يقوم زيد اذا يقعد عمرو اي زمان قيام زيد زمان قيام عمرو فقد وقع مبتدأ وخبرا ١٢ منه رح

٥ قوله واستعملتا الخ اي الاصل وضعها للظرفية ولكن قد يستعملان لذلك واتفقوا على ان التعليل راجع لاذ والمجازاة لاذا لانه لم ترد اذا للتعليل واذ للشرط ولك ان تجعله راجعا لهما معا لان اذا بل سائر الظروف تستعمل للتعليل عند الزمخشري لاستواء مؤدى التعليل والظرف في قولك ضربته لاساءته وضربته اذ اساء لانك اذا ضربته في وقت اساءته فانما ضربته لوجود اساءته فيه فظرفيه مجرى التعليل وكذا اذ تستعمل شرطية نقل في همع الهوامع انها تكون شرطية بدون ما اليضا ووقع في المفتاح ان اذ للشرط ١٢ خف بتغيير

٦ قوله ومحلهما النصب الخ وفي المغني ان لها اربع استعمالات احدها ان تكون ظرفا وهو الغالب والثاني ان تكون مفعولا به كقوله تعالى واذكروا اذ كنتم قليلا والغالب في اوائل الايات ذلك بتقدير اذكر وليس ظرفا لاذكر لاقتضائه ان الامر بالذكر في ذلك الوقت وليس كذلك بل المعنى اذكر الوقت نفسه والثالث ان تكون بدلا من المفعول نحو واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت والرابع ان يكون مضافا اليها اسم زمان نحو يومئذ وبعد اذ هديتنا ١٢ خف بتغيير

٧ قوله من الظروف الغير المتصرفة وهي ما لم يستعمل الا منصوبا بتقدير في او مجرورا بمن ١٢ ح

٨ قوله لما ذكرناه من ان وضعها لزمان نسبة وقع فيه نسبة اخرى فلا بد من اضافتها الى نسبة وجعلها ظرفا لنسبة اخرى ١٢ عصام

٩ قوله واما قوله واذكر الخ دفع شبهة وهي انكم قلتم ان اذا واذ من الظروف الغير المتصرفة واذ في قوله اذ انذر ليس كذلك لانه بدل من اخا عاد واخا عاد منصوب بانه مفعول اذكر ١٢ منه رح

١٠ قوله مضمر عطف على قوله واذكروا وهو وان كان مضمرا ايضا لكنه لكثرة حذفه في القرآن المجيد جعل المتعلق به بمنزلة المتعلق بالمذكور ١٢ عصام

١١ قوله وعن معمر الخ قال الزجاج قال ابو عبيدة ان اذ ههنا زائدة ثم قال وهذا اقدام من ابي عبيدة لان القرآن لا ينبغي ان يتكلم فيه الا بغاية تحري الحق واذ معناه الوقت وهي اسم فكيف يكون لغوا وكانه قال ابتدأ خلقكم اذ قال ١٢ منه رحمه الله تعالى

١٢ قوله والتاء لتانيث الخ فالمقصود منه تاويله بالجماعة وجعله نصا فيه حتى لا يجوز حمله على الجنس كما كان الجمع بدون التاء وتسميتهم رسلا لارسالهم الى الانبياء عليهم السلام بالذات والى الامم بالواسطة وقيل الوجه ان يقال ان الاصل في مثله ان يكون دخولها للتانيث ودخولها كما في ضاربة فجعل دخولها في ملائكة كذلك لجعل مدلولها مؤنثا وهو الجماعة ١٢ ملخص

١٣ قوله فهم رسل الله اي بعضهم رسل حقيقة والآخرون شغلهم في الوساطة بدا ابو المعنى اللطف المطابق لكلام المعدود من لم يفهم وتبع فيما وقع ١٢ ح

١٤ قوله هي النفوس الفاضلة البشرية الخ يرده الاية اذ النفوس البشرية مخلوقات بعد آدم وقد امر الملائكة بسجود آدم ١٢ عصام

١٥ قال في الصراح ملك فرشته واحد وجمع قال الكسائي اصله مالك بتقديم الهمزة من الالوكة وهي الرسالة ثم قلبت وقدمت اللام فقيل ملأك ثم تركت همزته لكثرة الاستعمال فلما جمعوا ردوها اليه فقالوا ملائكة وملائك ايضا قال في الصراح الكة ولوك پيغام مالكة بضم اللام نيز كذلك آه عب

١٦ قوله لانهم وسائط بين الله وبين الناس اي بعضهم وسائط اذ ليس كل ملك رسولا والمراد بالناس كلهم وكونهم وسائط بالنسبة الى بعض الناس وهم الانبياء بلا واسطة وبالنسبة الى البعض الآخر بواسطة الانبياء فلذا قال فهم رسل الله اي بالنسبة الى انبيائه او كالرسل اليهم اي بالنسبة الى الامم فانهم يشبهون الرسل في انهم مدخل في تبليغ حكم الله لكنهم ليسوا برسل اليهم بل رسل الرسول اليهم ١٢ عصام

الحق والتنزه عن الاشتغال بغيره كما وصفهم في محكم تنزيله فقال يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ وهم العليون في الملائكة المقربون وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الالٰهي لَا يَعْصُونَ اللّٰهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ وهم المدبرات امرا فمنهم سماوية ومنهم ارضية على تفصيل اثبته في كتاب الطوالع والمقول لهم الملائكة كلهم لعموم اللفظ وعدم المخصص وقيل ملائكة الارض وقيل ابليس ومن كان معه في محاربة الجن فانه تعالى اسكنهم في الارض اولا فافسدوا فيها فبعث اليهم ابليس في جند من الملائكة فدمرهم وفرقهم في الجزائر والجبال وجاعل من جعل الذي له مفعولان وهما في الارض خليفة اعمل فيهما لانه بمعنى الاستقبال ومعتمد على مسند اليه ويجوز ان يكون بمعنى خالق والخليفة من يخلف غيره وينوب منابه والهاء فيه للمبالغة والمراد به ادم عليه السلام لانه كان خليفة الله تعالى في ارضه وكذلك كل نبي استخلفهم في عمارة الارض وسياسة الناس وتكميل نفوسهم وتنفيذ امره فيهم لا لحاجة به تعالى الى من ينوبه بل لقصور المستخلف عليه عن قبول فيضه وتلقي امره بغير وسط ولذلك لم يستنبئ ملكا كما قال تعالى وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا الا ترى ان الانبياء لما فاقت قوتهم واشتعلت قريحتهم بحيث يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار ارسل اليهم الملائكة ومن كان منهم اعلى رتبة كلمه بلا واسطة كما كلم موسى عليه السلام في الميقات ومحمدا عليه السلام ليلة المعراج ونظير ذلك في الطبيعة ان العظم لما عجز عن قبول الغذاء من اللحم لما بينهما من التباعد جعل الباري تعالى بحكمته بينهما الغضروف المناسب لهما لياخذ من هذا ويعطي ذلك او خليفة من سكن الارض قبله او هو وذريته لانهم يخلفون من قبلهم او يخلف بعضهم بعضا وافراد اللفظ اما للاستغناء بذكره عن ذكر بنيه كما استغني بذكر ابي القبيلة في قولهم مضر وهاشم او على تاويل من يخلف او خلقا يخلف وفائدة قوله هذا للملائكة تعليم المشاورة وتعظيم شان المجعول بان بشر بوجوده سكان ملكوته ولقبه بالخليفة قبل خلقه واظهار فضله الراجح على ما فيه من المفاسد بسؤالهم وجوابه وبيان ان الحكمة تقتضي ايجاد ما يغلب خيره فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شر كثير الى غير ذلك قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ تعجب من ان يستخلف لعمارة الارض واصلاحها من يفسد فيها او يستخلف مكان اهل الطاعات اهل المعصية واستكشاف عما خفي عليهم من الحكمة التي بهرت

---

٥١ قوله الملائكة كلهم فاللام للاستغراق وعلى تقدير التخصيص للعهد ولا استغراق العرفي ١٢ عصـ ٥٢ قوله الهاء فيه للمبالغة ولهذا يجمع على خلفاء كما يجمع فعيل على فعلاء كعظيم وعظماء وبعضهم اعتبر تانيث اللفظ وجمعه على خلائف كصحيفة وصحائف ١٢ منه رحـ ٥٣ قوله والمراد به آدم عليه السلام لكونه مرجحا رواية والموافقة لافراد لفظ الخليفة وكون تمام القصة في شانه ع م واما نسبة سفك الدم والفساد اليه فبطريق التسبب ١٢ ٥٤ قوله استخلفهم الخ جمع معللا لكون آدم خليفة الله بكل نبي وليس خبر كل نبي كما يميل اليه بادي الراي حتى يحتاج اليه تصحيح ضمير الجمع بان كل جمع باعتبار المعنى ١٢ خف بتغيير ٥٥ قوله لا لحاجة دفع لتوهم ان الخلافة عن الغير انما يكون لغيبته او عجزه او موته وكل ذلك محال على الله تعالى ١٢ ٥٦ قوله بل لقصور المستخلف عليه الخ لانه في غاية الكدورة والظلمة الجسمانية وذاته تعالى في غاية التقدس والمناسبة شرط في قبول الفيض على ما جرت العادة الالٰهية فلا بد من متوسط ذي جهتي التجرد والتعلق ليستفيض من جهة ويفيض باخرى ١٢ ٥٧ قوله بحيث يكاد الخ شبه قلوبهم بالمصباح وذواتهم بالزجاجة وما اودع فيهم من القوة القدسية بزيت من شجرة مباركة ثم اوضح ذلك بالغضروف وهو عضو مفرد ليس بصلابة العظم لكنه اصلب من باقي الاعضاء اللينة ١٢ خف بتغيير ٥٨ قوله كما في قولهم الخ فيه نظر قال القزويني تاينقل علم الموضوع لمعين الى ما لا يتناهى من ذرية كربيعة ومضر وتميم انتهى فليس من الاستغناء بل هو منقول للجملة الا ان يقال في الاول كان كذلك ثم غلب في الاستعمال حتى صار حقيقة وفي الكشف انه استشهاد فكما ان الاستغناء هنالك لان ابا القبيلة اصلهم الجامع كذلك هو ورثوا الخلافة منه فخلافته الاصل الجامع ١٢ ملخص ٥٩ قوله بان بشر الخ قيل عليه ليس هذا مقام البشارة لانه ليس ببشارة عليهم نظرا الى ما يفصح عنه قولهم نحن نسبح بحمدك ونقدس لك بالاخبار بانه سبب لتعظيم المجعول فتامل ١٢ خف ٦٠ قوله بسؤالهم وجوابه الخ اي بسؤال سكان الملكوت بقولهم اتجعل فيها وجوابه لهم اياهم اجمالا بقوله اني اعلم ما لا تعلمون وتفصيلا بقوله وعلم آدم الاسماء كلها ١٢ ح ٦١ قوله الى غير ذلك مثل بيان فضل العلم على العبادة وبيان ان الخلافة غير مشروطة بالعصمة كما زعمت الشيعة وانها مشروطة بالعلم ح ٦٢ قوله تعجب الخ يعني ليس هو باستفهام عن نفس الجعل والاستخلاف لانهم قد علموا ذلك بقوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة بل تعجب منه واستكشاف عن الحكمة في ذلك وعما يزيل الشبهة الواردة عليه فالمسؤول عنه هو الجعل لا باعتبار حكمته ومزيل شبهته ١٢ حاشية ٦٣ قوله مكان اهل الطاعات الخ الطاعات تستفاد من قولهم نحن نسبح بحمدك كما ان المعصية من سفك الدم ١٢ خف بتغيير ٦٤ قوله وجاعل من جعل الخ بين معناه وصحح عمله من كونه مستقبلا معتمدا على ما هو معروف في النحو واذا كان بمعنى خالق فله مفعول واحد وفي الارض متعلق بذلك المفعول ١٢ خف ٦٥ رجح ارادة آدم على عكس ما فعله الكشاف على ارادة آدم وبنيه لاستغنائه عن تصحيح اطلاق اللفظ المفرد على الجماعة ورجحه المحقق التفتازاني بان سفك الدماء والافساد من بنيه فالظاهر ان يكون من دخل المراد بالخليفة على ما اختاره الكشاف ويعارضه ان الظاهر ان الخطاب مع الملائكة كلهم وحمل الخليفة على آدم وذريته يقتضي صرف الخطاب عنهم الى ملائكة الارض فان اجاب بان الخطاب مع ذلك يصح ان يكون مع الملائكة كلهم ويكون التركيب من قبيل قتل بنو فلان مع ان القاتل بعضهم قلنا نصححه بانه دليل يدفع التمسك في الترجيح بظاهره على انه يجوز ان يكون نسبة سفك الدماء ونظيره الى آدم لانه متسبب عنه لتولد مباشره منه وايضا اظهار فضل آدم من غير ذكر بنيه في جواب الملائكة يقتضي ان الكلام كان فيه ١٢ عصـ ٦٦ قوله يكاد زيتها الخ يعني لانها تكاد تعلم ولو لم تتصل بملك لوحي وهو الالهام الذي مثل للناس من حيث ان العقول تشتعل عنها ١٢ غف ٦٧ قوله على تاويل الخ اي على اعتبار موصوف اعتبر التشبيه به في مفهوم الخليفة مفرد في اللفظ جمع في المعنى فيلتئم افراد اللفظ مع تعدد المعنى والسر فيه لمجرد التعبير في اللفظ ١٢ حاشية

تلك المفاسد والغتها واستخبار عما يرشدهم ويزيح شبهتهم كسوال المتعلم معلمه عما يختلج في صدره و
ليس باعتراض على الله ولا طعن في بني ادم على وجه الغيبة فانهم اعلى من ان يظن بهم ذلك لقوله تعالى
بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ وانما عرفوا ذلك باخبار من الله او تلق من اللوح
واستنباط عما ركز في عقولهم ان العصمة من خواصهم او قياس لاحد الثقلين على الاخر والسفك والسبك
والسفح والشن انواع من الصب فالسفك يقال في الدمع والدم والسبك في الجواهر المذابة والسفح في الصب
من علو والشن في الصب عن فم القربة ونحوها وكذلك السن وقرئ يُسفك على البناء للمفعول فيكون الراجع
الى من سواء جعل موصولا او موصوفا محذوفا اي يُسفك الدماء فيهم وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ
حال مقررة لجهة الاشكال كقولك اتحسن الى اعدائك وانا الصديق المحتاج والمعنى اتستخلف عصاة و
نحن معصومون احقاء بذلك والمقصود منه الاستفسار عما رجحهم مع ما هو متوقع منهم على الملائكة
المعصومين في الاستخلاف لا العجب والتفاخر وكانهم علموا ان المجعول خليفة ذو ثلث قوى عليها مدار امره
شهوية وغضبية تؤديان به الى الفساد وسفك الدماء وعقلية تدعوه الى المعرفة والطاعة ونظروا اليها
مفردة وقالوا ما الحكمة في استخلافه وهو باعتبار تينك القوتين لا يقتضي الحكمة ايجاده فضلا عن استخلافه
واما باعتبار القوة العقلية فنحن نقيم ما يتوقع منها سليما عن معارضة تلك المفاسد وغفلوا عن فضيلة
كل واحدة من القوتين اذا صارت مهذبة مطواعة للعقل متمرنة على الخير كالعفة والشجاعة ومجاهدة
الهوى والانصاف ولم يعلموا ان التركيب يفيد ما يقصر عنه الاحاد كالاحاطة بالجزئيات واستنباط الصناعات
واستخراج منافع الكائنات من القوة الى الفعل الذي هو المقصود من الاستخلاف واليه اشار تعالى اجمالا
بقوله قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ والتسبيح تبعيد الله عن السوء وكذلك التقديس من سبح
في الارض والماء وقدس في الارض اذا ذهب فيها وابعد ويقال قدس اذا طهر لان مطهر الشئ مبعده
عن الاقذار وبحمدك في موضع الحال اي متلبسين بحمدك على ما الهمتنا معرفتك ووفقتنا لتسبيحك
تداركوا به ما اوهم اسناد التسبيح الى انفسهم ونقدس لك نطهر نفوسنا عن الذنوب لاجلك
كانهم قابلوا الفساد المفسر بالشرك عند قوم بالتسبيح وسفك الدماء الذي هو اعظم الافعال

سلہ قولہ ليس باعتراض ليس الهمزة للانكار كما زعمت الحشوية تمسكوا بهذه الآية على عدم عصمة الملائكة بانهم قد اعترضوا على الله وطعنوا في بني آدم على وجه الغيبة وكلاهما معصيتان ۱۲ ح ۲ قوله وانما عرفوا الخ اشارة الى ما روي عن السدي رحمه الله تعالى ان الله تعالى لما قال لهم ذلك قالوا وما يكون من ذلك الخليفة قال يكون له ذرية يفسدون في الارض ويقتل بعضهم بعضا وهذا اكمل الوجوه ولذلك قدمه ۱۲ خف ۳ قوله او تلق من اللوح فانه مكتوب فيه كل ما هو كائن الى يوم القيامة قيل عليه ان جميع الملائكة ليس لهم سبيل الى اللوح بل المتكفل بمطالعته والنظر فيه اسرافيل عليه السلام ولو سلم فالجواب ايضا مكتوب فيه فكيف لم يطلعوا عليه والجواب انه يكفي تلقي البعض وسماع الآخرين منه ويجوز ان لا يكون ماذونا بمطالعة الجواب ۱۲ ح ۴ قوله واستنباط الخ فان العلم باختصاص العصمة بهم يفضي الى العلم بصدور المعصية عمن عداهم المفضي الى التنازع لان الفاسق اذا لم يرحم نفسه كيف يرحم على غيره والتنازع يفضي الى الفساد وسفك الدماء ۱۲ ح ۴ قوله واستنباط الخ وجه الاستنباط ما ذكروا انهم علموا ذلك من تسمية خليفة لان الخلافة تقتضي الاصلاح وقهر المستخلف عليه وهو يستلزم ان يصدر منه فساد اما في ذاته بمقتضى الشهوة او في غيره من السفك ۱۲ خف

۵ قوله وقرئ الخ اشار في ضمنها الى ان من يجوز فيها ان تكون موصولة او موصوفة ۱۲ خف ۶ قوله ونحن نسبح الخ صيغة المضارع للاستمرار وتقديم المسند اليه على المسند الفعلي للاختصاص فالمعنى نحن نسبح ونقدس لك دائما فيئول الى معنى العصمة فلذا فسر المص بقوله ونحن معصومون ۱۲ ح ۷ قوله حال مقررة الخ لما تراءى من ظاهر هذا الكلام انه اعتراض دفعه بان المقصود منه الاستفسار وكما ان هذه الجملة مقررة للسوال دافعة الخ لاحتمال الاعتراض فانهم اذا نزهوه اكمل تنزيه علموا انه لا يصدر عنه ما لا يقتضيه الحكمة فلا يرد ان في كلام المصنف رح تصويرا بان قولهم هذا ناشئ من اعتراض او شبهة وقد عرفت انه لا يليق بشانهم فان قلت ان الجملة الاسمية اذا وقعت حالا مؤكدة لزم الضمير وترك الواو لان واو الحال عاطفة بحسب الاصل والمؤكد لا يعطف على المؤكد لما بينهما من شدة الاتصال قلت هو ليس بمسلم فانهم صرحوا بخلافه ايضا كما ان جملة وانتم معرضون في قوله تعالى ثم توليتم الا قليلا منكم وانتم معرضون حال مؤكدة وقد ينزل المؤكد منزلة المغايرة لكونه ادنى بتادية المراد فيقرن بعاطف ۱۲ خف بتغيير ۸ قوله كانهم الخ قد ذكر سابقا ان المراد بالخليفة آدم او هو وذريته ولما كان السوال على تقدير ارادة آدم غير ظاهر الورود اذ الافساد والسفك صفة ذريته فقط ولذا اختار الكشاف الوجه الثاني قرره على وجه ينطبق على الوجهين مع الاشارة الى تقرير الجواب ايضا كذلك ولا يحتاج الى ان يقال ان نسبة الافساد والسفك الى آدم باعتبار تسببه لمباشرها ۱۲ ۹ قوله واما باعتبار الخ ذلك ان تقول واما باعتبار القوة العقلية فالظاهر انها مغلوبة لهاتين القوتين اذ المتعدد يغلب الواحد وحينئذ لا يحتاج الى انه يجعل نظرهم الى الشهوة مفردة بل يحتمل ان يظنوا ان الغلبة في المركب لاغلب الاجزاء ۱۲ عصام ۱۰ قوله اذا صارت مهذبة اي عن طرفي الافراط وهو الفجور والتهور والتفريط وهو الخمود والجبن ۱۲ ۱۱ قوله والانصاف في المعاملات وحفظ الحقوق مع شركاء منزله ومدينته الذي هو ثمرة الشجاعة ۱۲ ح ۱۲ قوله كالاحاطة الخ فان الملائكة وان كانت لهم ادراك المحسوسات الظاهرة عند اهل الشرع الا انهم لفقدهم القوة الشهوية والغضبية ليس لهم احاطة بجزئيات الماكل والمشارب والمناكح والملابس ولذاتها والاتها لعدم احتياجهم اليها ۱۲ حاشيه ۱۳ قوله وكذلك التقديس الخ وفي الكشف ان الزمخشري جعلهما مترادفين اصلا ونقلا والاشبه تغايرهما وحاصل ما قال ان التسبيح تنزيه لله عما لا يليق به والتقديس تنزيه في ذاته على ما يراه لا ابقاء بنفسه فهو ابلغ ويشهد له انه حيث جمع بينهما اخر وسبوح قدوس ۱۲ خف ۱۴ قوله بحمدك الخ اضافة الحمد اما الى الفاعل والمراد لازمه مجازا من التوفيق والهداية او الى المفعول والمعنى متلبسين بحمدنا لك كما افاده الكرماني في شرح البخاري واراد المصنف رحمه الله تعالى والعلامة الاول وبه يعلم معنى كلامهم ويندفع ما يتوهم من ان الحمد لم يقل احد ان معناه التوفيق والهداية ۱۲ خف ۱۵ قوله نطهر نفوسنا الخ لما كان التقديس والتسبيح مترادفين بحسب الظاهر مع انهما متعديان بغير حرف فسره بما يفيد تعديته بنفسه ويندفع به التكرار اي نطهر انفسنا فالتسبيح لله والتقديس لهم ۱۲ خف بتغيير ۱۶ وجه القياس انهم علموا حال قتلهم في التناكح والتناسل فقاسوهم عليهم ۱۲ خف بتغيير ۱۷ قوله حال الخ اي من ضمير الفاعل في الجعل وتقرير لجهة الاشكال لكونه وجها ثانيا له ۱۲ ع ۱۸ اي تركيب القوة العقلية مع اخريين ۱۲ ۱۹ استينافان لبيان فائدة تقييد التسبيح بالحمد ۱۲

الذميمة بتطهير النفس عن الآثام وقيل ونقدس لك واللام زائدة وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا اما بخلق علم ضروري بها فيه او القاء في روعه ولا يفتقر الى سابقة اصطلاح ليتسلسل والتعليم فعل يترتب عليه العلم غالبا ولذلك يقال علمته فلم يتعلم وآدم اسم اعجمي كآزر وشالخ واشتقاقه من الأدمة وهي السمرة او من الأدمة بالفتح بمعنى الاسوة او من اديم الارض لما روي عنه عليه السلام انه تعالى قبض قبضة من جميع الارض سهلها وحزنها فخلق منها آدم فلذلك يأتي بنوه اخيافا او من الادم والادمة بمعنى الالفة تعسف كاشتقاق ادريس من الدرس ويعقوب من العقب وابليس من الابلاس والاسم باعتبار الاشتقاق ما يكون علامة للشيء ودليلا يرفعه الى الذهن من الالفاظ والصفات والافعال واستعماله عرفا في اللفظ الموضوع لمعنى سواء كان مركبا او مفردا مخبرا عنه او خبرا او رابطة بينهما واصطلاحا في المفرد الدال على معنى في نفسه غير مقترن باحد الازمنة الثلاثة والمراد في الآية اما الاول او الثاني وهو يستلزم الاول لان العلم بالالفاظ من حيث الدلالة متوقف على العلم بالمعاني والمعنى انه تعالى خلقه من اجزاء مختلفة وقوى متباينة مستعدا لادراك انواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والمتخيلات والموهومات والهمه معرفة ذوات الاشياء وخواصها واسمائها واصول العلوم وقوانين الصناعات وكيفية آلاتها ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الضمير فيه للمسميات المدلول عليها ضمنا اذ التقدير اسماء المسميات فحذف المضاف اليه لدلالة المضاف عليه وعوض عنه اللام كقوله تعالى وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا لان العرض للسؤال عن اسماء المعروضات فلا يكون المعروض نفس الاسماء سيما ان اريد به الالفاظ والمراد به ذوات الاشياء او مدلولات الالفاظ وتذكيره لتغليب ما اشتمل عليه من العقلاء وقرئ عرضهن وعرضها على معنى عرض مسمياتهن او مسمياتها فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ تبكيت لهم وتنبيه على عجزهم عن امر الخلافة فان التصرف والتدبير واقامة المعدلة قبل تحقق المعرفة والوقوف على مراتب الاستعدادات وقدر الحقوق محال وليس بتكليف ليكون من باب التكليف بالمحال والانباء اخبار فيه اعلام ولذلك يجري مجرى كل واحد منهما إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ في زعمكم انكم احقاء بالخلافة لعصمتكم وان خلقهم واستخلافهم وهذه صفتهم لا يليق بالحكيم وهو وان لم يصرح به لكنه لازم مقالهم والتصديق كما يتطرق الى الكلام

باعتبار منطوقه قد يتطرق اليه بعرض ما يلزم مدلوله من الاخبار وبهذا الاعتبار يعتري الانشاءات قَالُوا
سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اعتراف بالعجز والقصور واشعار بان سوالهم كان استفسارا ولم يكن
اعتراضا وانه قد بان لهم ما خفي عليهم من فضل الانسان والحكمة في خلقه واظهار لشكر نعمته بما عرّفهم
وكشف لهم ما اعتقل عليهم ومراعاة للادب بتفويض العلم كله اليه وسبحان مصدر كغفران ولا
يكاد يستعمل الا مضافا منصوبا باضمار فعله كمعاذ الله وقد اجري علما للتسبيح بمعنى التنزيه على الشذوذ في قوله
سبحان من علقمة الفاخر وتصدير الكلام به اعتذار عن الاستفسار والجهل بحقيقة الحال ولذلك جعل
مفتاح التوبة فقال موسى عليه السلام سُبْحٰنَكَ تُبْتُ اِلَيْكَ وقال يونس سُبْحٰنَكَ اِنِّيْ كُنْتُ مِنَ الظّٰلِمِيْنَ
اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيْمُ الذي لا يخفى عليه خافية الْحَكِيْمُ ○ المحكم لمبدعاته الذي لا يفعل الا ما فيه حكمة
بالغة وانت فصل وقيل تاكيد للكاف كما في قولك مررت بك انت وان لم يجز مررت بانت اذ التابع
يسوغ فيه ما لا يسوغ المتبوع ولذلك جاز يا هذا الرجل ولم يجز يا الرجل وقيل مبتدأ خبره ما بعده والجملة خبر ان قَالَ يٰٓاٰدَمُ اَنْۢبِئْهُمْ بِاَسْمَآئِهِمْ اي علمهم وقرئ بقلب الهمزة ياء وحذفها بكسر الهاء فيهما

فَلَمَّآ اَنْۢبَاَهُمْ بِاَسْمَآئِهِمْ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّيْٓ اَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ وَمَا كُنْتُمْ
تَكْتُمُوْنَ ○ استحضار لقوله اني اعلم ما لا تعلمون لكنه جاء به على وجه ابسط ليكون كالحجة عليه فانه تعالى
لما علم ما خفي عليهم من امور السموٰت والارض وما ظهر لهم من احوالهم الظاهرة والباطنة علم ما لا يعلمون و
فيه تعريض بمعاتبتهم على ترك الاولى وهو ان يتوقفوا مترصدين لان يبين لهم وقيل ما تبدون قولهم
اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء وما تكتمون استبطانهم انهم احقاء بالخلافة وانه تعالى لا يخلق
خلقا افضل منهم وقيل ما اظهروا من الطاعة واسر منهم ابليس من المعصية والهمزة للانكار دخلت حرف
الجحد فافادت الاثبات والتقرير واعلم ان هذه الآيات تدل على شرف الانسان ومزية العلم وفضله على
العبادة وانه شرط في الخلافة بل العمدة فيها وان التعليم يصح اسناده الى الله تعالى وان لم يصح اطلاق المعلم
عليه لاختصاصه بمن يحترف به وان اللغات توقيفية فان الاسماء تدل على الالفاظ بخصوص او عموم وتعليمها ظاهر
في القائها على المتعلم مبينا له معانيها وذلك يستدعي سابقة وضع والاصل ينفي ان يكون ذلك الوضع ممن كان قبل آدم

---

٩١ قوله واشعار الخ وجهان تفهيم شامل لاحوال آدم ومن لا يعلم شيئا لا يعترض عليه بل يسأل عنه ولا ينافي هذا ما مر من انه تعجب لان التعجب انما يكون عند خفاء السبب واما احتمال ان يكون توبة عما وقع من الاعتراض وسبحانك مفتاح التوبة فبعيد ١٢ ملخص ٩٢ قوله ولا يكاد الخ اشارة الى ما نقل عن الكسائي انه يكون منادى فيقال يا سبحان الله ١٢ خف ٩٣ قوله وقد اجرى علما الخ اي علم جنس للمعنى والعلمية كما تجري في الاعيان تجري في المعاني قيل هذا ليس بمستقيم لان التسبيح مصدر سبح بمعنى سبح قال سبحان الله فمدلوله لفظ ومدلول سبحان تنزيه فهو بمعنى لا لفظ فتبين انه ليس علما للتسبيح واجيب بان التسبيح قد ورد بمعنى التنزيه ايضا والذي يدل على انه علم قوله سبحان من الخ ممنوع من الصرف اذ الالف والنون في غير الصفات انما تمنع مع العلمية ١٢ خف بتغيير ٩٤ قوله سبحان من علقمة اوله قد قلت لما جاءني فخره والبيت من مقطوعة الاعشى يهجو بها علقمة بن علاثة ويفضل عامر بن الطفيل عليه روى ان الاعشى اتى علقمة مستجيرا فقال علقمة اجيرك من الاسود والاحمر قال ومن الموت قال لا فرجع واتى عامرا فقال عامر مثل ما قال علقمة فقال الاعشى او من الموت قال نعم قال كيف قال عقل عنك فلما سمع علقمة ذلك قال لو كنت اعلم ان مراده هذا لقلت ما قال عامر فركب الاعشى ناقته واتى ندى قومه وانشد اشعاره منها هذا البيت وكنى بالفخر هاهنا عن قول علقمة لو كنت اعلم ان مراده هذا لقلت ما قال عامر ١٢ مولوي نفيس الحسن

٩٥ قوله اعتذار الخ فانه لما كان الاولى بحالهم ان يتركوا الاستفسار ويقفوا مترصدين لان يظهر حقيقة الحال اعتذروا عن ذلك وعن الجهل الذي هو منشاءه كانه قيل سبحانك عن ان نبادر عليك بالسوال ١٢ حاشية ٩٦ قوله الحكم لمبدعاته الحكمة في الاصل المنع ويقال للعلم لانه يمنع عن ارتكاب الباطل ولاتقان الفعل لمنعه عن تطرق الفساد وهو المراد هاهنا لئلا يلزم التكرار فمعنى الحكيم ذو الحكمة فقوله المحكم لمبدعاته بيان لحاصل المعنى ظاهر وان التفعيل لا يجئ بمعنى المفعل ١٢ ح ٩٧ قوله وقيل ما قاله الحسن وقتادة مرض بوجهين لعدم المخصص مع انه يرد على الاول انهم لم يستنبطوا كونهم احقاء بالخلافة بل يبدء بقولهم ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ١٢ ٩٨ قوله استبطانهم اه ليس المراد بالاستبطان الاخفاء عن الله لانهم يعلمون انه لا يخفى عليه خافية بل عدم التصريح به والرمز اليه في ونحن نسبح بحمدك ١٢ خف ٩٩ قوله واسر الخ يعني هذا جار يكتمون على الجماعة والكاتم واحد منهم على عادة العرب في التوسع كما اذا جنى بعض قوم جناية يقال لهم انتم فعلتم كذا والفاعل واحد ١٢ خف ١٠٠ قوله وانه شرط الخ حيث بكتهم وعجزهم عن امر الخلافة بعدم العلم بقوله انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين ١٢ حاشية ١٠١ قوله لاختصاصه بمن يحترف به الخ ولذا لا يقال للمدرس معلم مطلقا بل لو وصي للمعلمين لا يدخل فيه المدرسون ولولا هذا التعارف لحسن اطلاقه عليه تعالى بل لا يستعمل الا فيه لان معناه محصل العلم في غيره ولا قدرة على ذلك لغيره تعالى ١٢ حاشية ١٠٢ قوله وان اللغات الخ يعني ان وضع الالفاظ المتداولة في لغاتنا التي لا تتعين واضعها من الله تعالى واليه ذهب الشيخ الاشعري وقال ابو هاشم بالاصطلاح والاستاذ بالتوزيع ١٢ ح ١٠٣ قوله وتعليمها الخ جواب عن قول المخالف ان التعليم بمعنى الالهام فلا يلزم التوقيف او انها كانت لغات سكان الارض قبله فعلمه اياه ١٢ خف ١٠٤ قوله مبينا على صيغة اسم المفعول حال من المتعلم وعلى صيغة اسم الفاعل حال من الفاعل المحذوف من القائها ١٢ ع ١٠٥ معناه تبرأت وتعجبت تعجبا من قبح ما فعل علقمة ١٢ س ١٠٦ لكونه اعتذارا عن الجهل بحقيقة الحال فانه يجري في جميع ما منع التوبة دون الاستفسار وانما شاع في الاعتذار لانه نسبة التقدس الى ذاته ونفيه عن غيره فلا يتعدى غيره عن الوقوع فيما لا ينبغي ويمكن ان يجعل مفتاح التوبة بان لا ارادة انك منزه عما لا يليق فيكون منزها عن رد التائب وجعله خائبا ١٢ عصم ١٠٧ حذف الياء لانه صار في صيغة الامر من المعتل وحذف الهمزة لان تخفيفها بالقلب يؤدي الى الحذف فحذف قصرا للمسافة ١٢ عصم ١٠٨ اي باء الضمير منهما في القلب والحذف رعاية للياء او للكسرة السابقة ١٢ س ١٠٩ قوله لكن جاء به على وجه ابسط فانه قال ما تبدون وما كنتم تكتمون لم يكن منه حاجة فيما لا تعلمون كلمت قوله اني اعلم ما لا تعلمون كناية عن مزيد علمه على علمهم فيندرج فيه ما قال نعم ١١٠ قوله وانما قال ابسط لانه لم يقل بيان لان معلومات الله لا نهاية لها فلا تنحصر في غيب السموات والارض ما تبدون وما كنتم تكتمون ١٢ ع

١١١ قوله والهمزة الخ اي للانكار في معنى النفي والجحد بمعناه ونفي النفي اثبات ١٢ ١١٢ رد لما قال الهشمية من انه يجوز ان يكون التعليم ما سبق وضعه من خلق آخر قبل آدم كما مر سابقا يعني ان الكلام في لغاتنا لا في لغة ما والاصل في تلك عدم الوضع السابق من قوم آخرين ١٢ ع

فيكون من الله تعالى وان مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العلم والا لتكرر قوله انك انت العليم الحكيم وان
علوم الملائكة وكمالاتهم تقبل الزيادة والحكماء منعوا ذلك فى الطبقة الاعلى منهم وحملوا عليه قوله تعالى وما منا الا
له مقام معلوم وان ادم افضل من هؤلاء الملائكة لانه اعلم منهم والاعلم افضل لقوله تعالى هل يستوى الذين
يعلمون والذين لا يعلمون وانه تعالى يعلم الاشياء قبل حدوثها واذ قلنا للملئكة اسجدوا لادم لما انباهم
بالاسماء وعلمهم مالم يعلموا امرهم بالسجود له اعترافا بفضله واداء لحقه واعتذارا عما قالوا فيه وقيل امرهم به
قبل ان يسوى خلقه لقوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحى فقعوا له سجدين امتحانا لهم واظهارا لفضله
والعاطف عطف الظرف على الظرف السابق ان نصبته بمضمر والا عطفه بما يقدره عاملا فيه على الجملة المتقدمة بل
القصة باسرها على القصة الاخرى وهى نعمة رابعة عدها عليهم والسجود فى الاصل تذلل مع تطامن قال
الشاعر ترى الاكم فيه سجدا للحوافر وقال وقلن له اسجد لليلى فاسجدا يعنى البعير اذا طأطأ راسه وفى
الشرع وضع الجبهة على قصد العبادة والمامور به اما المعنى الشرعى فالمسجود له فى الحقيقة هو الله تعالى و
جعل ادم قبلة سجودهم تفخيما لشانه او سببا لوجوبه وكانه تعالى لما خلقه بحيث يكون انموذجا للمبدعات
كلها بل الموجودات باسرها ونسخة لما فى العالم الروحانى والجسمانى وذريعة للملائكة الى استيفاء ما
قدر لهم من الكمالات ووصلة الى ظهور ما تباينوا فيه من المراتب والدرجات امرهم بالسجود تذللا لما راوا
فيه من عظيم قدرته وباهر اياته وشكرا لما انعم عليهم بواسطته فاللام فيه كاللام فى قول حسان اليس
اول من صلى لقبلتكم واعرف الناس بالقران والسنن او فى قوله تعالى اقم الصلوة لدلوك الشمس واما
المعنى اللغوى وهو التواضع لادم تحية وتعظيما له كسجود اخوة يوسف له او التذلل والانقياد بالسعى فى تحصيل
ما ينوط به معاشهم ويتم به كمالهم والكلام فى ان المامورين بالسجود الملائكة كلهم او طائفة منهم ما سبق فسجدوا الا
ابليس ابى واستكبر امتنع عما امر به استكبارا من ان يتخذه وصلة فى عبادة ربه او يعظمه ويتلقاه بالتحية
او يخدمه ويسعى فيما فيه خيره وصلاحه والاباء امتناع باختيار والتكبر ان يرى الرجل نفسه اكبر من غيره و
الاستكبار طلب ذلك بالتشبع وكان من الكافرين ○ اى فى علم الله او صار منهم باستقباحه امر الله اياه
بالسجود لادم عليه السلام اعتقادا بانه افضل منه والافضل لا يحسن ان يؤمر بالتخضع للمفضول والتوسل به

ل قوله والالم يتناوله امرهم فلا يكون تركه السجود اباء واستكبارا معصية ولا يستحق الذم والعقاب ولم يصح قوله اذ امرتك ۱۲ ح ۲ قوله لجواز الخ منع لاقتضاء الآية كونه من الجن مستندا بانه يجوز ان يراد كونه منه فعلا والجواب الثاني بعد تسليم ما ذكر من منافاة كونه جنا لكونه ملكا فان الجن كما يطلق على ما يقابل الملك يقال على نوع منه ۱۲ ح ۳ قوله لم يكن من الملائكة الخ قال الحسن وقتادة واشار بلفظ الزعم الى ضعفه ورجحان الاول لانه قول علي رض وابن عباس رض وعليه اكثر المفسرين ۱۲ ح ۴ قوله نظيرا الخ فالاستثناء متصل اليه قيل لان العبرة بالدخول في الحكم لا في حقيقة اللفظ فمن قال ان الاستثناء متصل اتكان من الملائكة ومنقطع ان لم يكن منهم لم يصب تامل ۱۲ خف ۵ قوله او الجن الخ قيل الفرق بينه وبين الوجه الاول ان التغليب في الاول على ابليس فقط وفي هذا على الجن المطلق وابليس داخل فيه واما كونهم مامورين فلقوله تعالى اذ امرتك فانه يقتضي ان يكون مامورا صريحا لا ضمنا فيكون الامر مقدرا اي وقلنا للجن اسجدوا ۱۲ ۶ قوله ولعل ضربا الخ حاصله ان بين الجن والملك عموما وخصوصا من وجه فالجن ما يكون مستعدا للخير والشر فان كان لا يفعل الا الخير فهو ملك وان كان لا يفعل الا الشر فهو شيطان والملك من

كما اشعر به قوله انا خير منه جوابا لقوله مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ لا بترك الواجب وحده والآية تدل على ان آدم افضل من الملائكة المامورين بالسجود له ولو من وجه وان ابليس كان من الملائكة والا لم يتناوله امرهم ولم يصح استثناؤه منهم ولا يرد على ذلك قوله تعالى إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ لجواز ان يقال انه كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولأن ابن عباس رضي روى ان من الملائكة ضربا يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم ابليس ولمن زعم انه لم يكن من الملائكة ان يقول انه كان جنيا نشأ بين اظهر الملائكة وكان مغمورا بالالوف منهم فغلبوا عليه او الجن ايضا كانوا مامورين مع الملائكة لكنه استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فانه اذا علم ان الاكابر مامورون بالتذلل لاحد والتوسل به علم ان الاصاغر ايضا مامورون به والضمير في فسجدوا راجع الى القبيلتين فكانه قال فسجد المامورون بالسجود الا ابليس وان من الملائكة من ليس بمعصوم وان كان الغالب فيهم العصمة كما ان من الانس معصومين والغالب فيهم عدم العصمة ولعل ضربا من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات وانما يخالفهم بالعوارض والصفات كالبررة والفسقة من الانس والجن يشملهما وكان ابليس من هذا الصنف كما قاله ابن عباس فلذلك صح عليه التغير عن حاله والهبوط عن محله كما اشار اليه بقوله عز وعلا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ لا يقال كيف يصح ذلك والملائكة خلقت من نور والجن من نار لما روت عائشة رضي الله عنها انه عليه السلام قال خلقت الملائكة من النور وخلق الجن من مارج من نار لانه كالتمثيل لما ذكرنا فان المراد بالنور الجوهر المضئ والنار كذلك غير ان ضوءها مكدر مغمور بالدخان محذور عنه بسبب ما يصحبه من فرط الحرارة والاحراق فاذا صارت مهذبة مصفاة كانت محض نور ومتى نكصت عادت الحالة الاولى جذعة ولا تزال تتزائد حتى ينطفئ نورها ويبقى الدخان الصرف وهذا اشبه بالصواب واوفق للجمع بين النصوص والعلم عند الله تعالى ومن فوائد الآية استقباح الاستكبار وانه قد يفضي بصاحبه الى الكفر والحث على الائتمار لامره وترك الخوض في سره وان الامر للوجوب وان الذي علم الله من حاله انه يتوفى على الكفر هو الكافر على الحقيقة اذ العبرة بالخواتيم وان كان بحكم الحال مؤمنا وهو الموافاة المنسوبة الى شيخنا الاشعري وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ السكنى من السكون لانها استقرار ولبث وانت تاكيد اكد به المستكن ليصح العطف عليه وانما لم يخاطبهما اولا تنبيها

خصوص من وجه فالجن ما يكون مستعدا للخير والشر فان كان لا يفعل الا الخير فهو ملك وان كان لا يفعل الا الشر فهو شيطان والملك من يفعل الخير سواء كان خيرا بذاته ليس في استعداده الشر اصلا كالملائكة الكروبيين او خيرا بالعرض مستعدا للشر بذاته فصح عد ابليس من الملائكة والجن والشياطين بلا تكلف وتاويل ۱۲ حاشية ۷ قوله فلذلك الخ اي لعدم مخالفة الشياطين بالذات صح عليه التغير والهبوط لكونه مستعدا لها بذاته ۱۲ حاشية ۸ قوله لانه كالتمثيل الخ ولم يقل انه تمثيل حتى يرد عليه انه اخراج النصوص عن ظاهرها كما يذهب اليه الباطنية فمعنى قوله خلقت الملائكة من النور انها خلقت من جوهر مضئ غاية الاضاءة سواء كان بذاته كذلك او حاصلا من النار بعد التصفية فهو كالتمثيل لكون الملائكة محض خير مبرءة عن ظلمة الشر اما بذاته او لغيره ومعنى خلقت الجن من مارج من نار اي من جوهر مضئ مختلط بالدخان تحمل غلبة كل واحد منها فهو كالتمثيل لاستعداده بالذات للخير والشر والحديث صحيح رواه مسلم ۱۲ حاشية ۹ قوله غير ان ضوءها الخ اشارة الى اتحادهما بالجنس والاختلاف بالعوارض ونكص بمعنى رجع وجذعة بمعنى فتية يقول من يريد الرجوع لامر مضى ان شئت اعدتها جذعة ۱۲ خف ۱۰ قوله وان الامر للوجوب فيه بحث لان كفر ابليس ليس لمخالفة الامر بل لاستقباح امره واستقباح ما جعل الله سندا بالحقيقة كفر ۱۲ عص ۱۱ قوله وهو الموافاة اي كون الكافر والمؤمن على الحقيقة من علم منه انه يتوفى على الكفر والايمان مسئلة الموافاة منسوبة الى الشيخ الاشعري حيث قال العبرة بايمان الموافاة ولذا يصح انا مؤمن ان شاء الله بالشك يعني ليس معناه ان التاخير ليس بايمان بل انه ليس بايمان حقيقة والموافاة الاتيان والوصول الى آخر الحيوة اول منازل الآخرة ۱۲ ح ۱۲ قوله السكنى من السكون الخ يعني ان اسكن امر من السكنى بمعنى اتخاذ المسكن لا من السكون بمعنى ترك الحركة ولذا ذكر متعلقه بدون ذكر في لان مرجع السكنى الى السكون ولو كان من السكون لوجب الظاهر لانه ليس بمكان مبهم مع انه مناف لقوله تعالى حيث شئتما ومحتاج الى التجوز ۱۲ خف تنبيه ۱۳ قوله ليصح عطف الخ اذ شرط الفصل سواء كان بتاكيد او غيره فان قيل ان زوجك اسم ظاهر فهو من قبيل الغيبة واسكن امر للمخاطب المذكر ولا يصح حلول المعطوف محل المعطوف عليه قلت ان البعض قد ذهب اليه وتسكن زوجك وجعله من عطف الجمل لئلا يلزم المحذور ومنهم من قال انه يصح كما يصح تقوم زيد وهند بلا اختلاف فيكون من باب التغليب لانه غلب المخاطب على الغائب والمذكر على المؤنث ۱۲ ملخص ۱۴ قوله وانما لم يخاطبهما اي كان مقتضى الظاهر للعاطف للاوامر الآتية اسكنا الا انه ترك ذلك تنبيها ۱۲ ح

ل قوله لا بترك الواجب ممنوع لجواز ان يكون ترك الواجب موجبا للكفر في حق غير امة محمد صلى الله عليه وسلم ۱۲ عص ۲ قوله فانه اذا علم الخ بيان للقرينة الدالة على الامر وكان يكون من قبيل دلالة النص لولا قوله والضمير في فسجدوا راجع الى القبيلتين ۱۲ ملخص ۳ يقال فلان في بلاء امر جذعة يعني نو در آمده ۱۲ صراح ۴ قوله السكنى من السكون الخ يعني اسكن من السكنى بمعنى اتخاذ المسكن لا من السكون ضد الحركة الا ان اصل السكنى السكون قال المحقق التفتازاني يدل عليه ذكر متعلقه بدون في وجه ما ذكره ان الجنة مفعول به اذ كان من السكنى لان معناه اتخذ الجنة واما اذا كان من السكون فهو مفعول فيه فيجب اظهار في لانه ليس بمكان مبهم حتى يصح تقدير في ۱۲ عصام ۵ وفي هذا التنبيه تحذير له عن متابعتها لنقصانها في العقل والدين مع ذلك غفل وتبعها في تناول الشجرة ۱۲ عصام ۶ قال في الجمل وانما صح العطف عليه مع ان المعطوف لا يباشر فعل الامر لانه تابع ويغتفر فيه ما لا يغتفر في المتبوع ۱۲ ۷ كما في علفتها ماء وتبنا ۱۲ عصام

على انه المقصود بالحكم والمعطوف عليه تبع له والجنّة دار الثواب لان اللام للعهد ولا معهود غيرها ومن زعم انها لم تخلق بعد قال انها بستان كان بارض فلسطين او بين فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحانا لآدم وحمل الاهباط على الانتقال منه الى ارض الهند كما فى قوله تعالى اهبطوا مصرا وكلا منها رغدا واسعا رافها صفة مصدر محذوف حيث شئتما اى مكان من الجنة شئتما وسّع الامر عليهما ازاحة للعلة والعذر فى التناول من الشجرة المنهى عنها من بين اشجارها الفائتة للحصر ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظلمين ○ فيه مبالغات تعليق النهى بالقرب الذى هو من مقدمات التناول مبالغة فى تحريمه ووجوب الاجتناب عنه وتنبيها على ان القرب من الشئ يورث داعية وميلا باخذ بمجامع القلب ويلهيه عما هو مقتضى العقل والشرع كما روى حبك الشئ يعمى ويصم فينبغى ان لا يحوما حول ما حرم الله عليهما مخافة ان يقعا فيه وجعله سببا لان يكونا من الظلمين الذين ظلموا انفسهم بارتكاب المعاصى او بنقص حظهما بالاتيان بما يخل بالكرامة والنعيم فان الفاء تفيد السببية سواء جعلته للعطف على النهى او الجواب له والشجرة هى الحنطة او الكرمة او التينة او شجرة من اكل منها احدث والاولى ان لا تعين من غير قاطع كما لم تعين فى الاية لعدم توقف ما هو المقصود عليه وقرئ بكسر الشين وتقربا بكسر التاء وهذى بالياء فازلهما الشيطن عنها اصدر زلتهما عن الشجرة وحملهما على الزلة بسببها ونظيرة عن هذه فى قوله تعالى وما فعلته عن امرى او ازلهما عن الجنة بمعنى اذهبهما ويعضده قراءة حمزة فازالهما وهما متقاربان فى المعنى غير ان ازل يقتضى عثرة مع الزوال وازلاله قوله هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وقوله ما نهكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخلدين ومقاسمته اياهما بقوله انى لكما لمن النصحين واختلف فى انه تمثل لهما فقاولهما بذلك او القاه اليهما على طريق الوسوسة وانه كيف توصل الى ازلالهما بعد ما قيل له اخرج منها فانك رجيم فقيل انه منع من الدخول على جهة التكرمة كما كان يدخل مع الملائكة ولم يمنع ان يدخل للوسوسة ابتلاء لآدم وحواء وقيل قام عند الباب فناداهما وقيل تمثل بصورة دابة فدخلت ولم تعرفه الخزنة وقيل دخل فى فم الحية حتى دخلت به وقيل ارسل بعض اتباعه فازلهما والعلم عند الله فاخرجهما مما كانا فيه من الكرامة والنعيم وقلنا اهبطوا خطاب لآدم وحواء لقوله قال اهبطا منها جميعا وجمع الضمير لانهما اصلا الانس فكانهما الجنس كلهم او هما وابليس اخرج منها ثانيا

سلـه قوله اى مكان الخ حيث للمكان المبهم فسر بالعموم لقرينة المقام وعدم الترجيح وله بجملة متعلقا باسكن لان التكريم فى الاكل من كل ما يريد منها لا فى عدم تعيين السكنى ولان قوله فكلا من حيث شئتما فى محل آخر يدل عليه قال العصام لعله والله اعلم متعلق بالاكل وتحذير عن الاكل على الاستلذاذ فانه اكل من غير الشهية بمقتضى الحرص ١٢ ملخص ٢ قوله فيه مبالغات الخ منها ان النهى عنه الاكل منها فنهى عن قرب الشجرة الماكول منها ومنها ان العصيان مع كونه مرتبا على الاكل رتبه على القرب ومنها ان الظاهر ان يقال فتأثما فعبر بالظلم الذى يطلق على الكبائر ولم يكتف بان يقول ظالمين بل قال من الظالمين على ما تقرر ان قولك زيد من العالمين ابلغ من قولك زيد عالم لجعله عريقا فى العلم بأخذ جده كذا انكونا لانها تدل على الدوام وقيل لما كان تعليق النهى بالقرب متضمنا للمبالغة من وجهين باعتبار كونه مقدمة التناول وباعتبار كونه مورثا للداعية جمع قوله مبالغات من غير حاجة الى حمله على فوق الواحد ١٢ ملخص ٣ قوله سواء جعلته يعنى لتكونا اما مجزوم لحذف النون معطوف على تقربا فيكون منهيا عنه وكان محل معناه او منصوب على انه جواب للنهى كقوله ولا تطغوا فيه فيحل والنصب باضمار ان عند البصريين وبالفاء عند الجرمى وبالخلاف عند الكوفيين وكان يصح ما ذا الفاء للتعقيب وليس ههنا الا تعقيب المسبب للسبب ١٢ ملخص ٤ قوله و الشجرة ما له ساق وقيل كل ما تفرع له اغصان وعيدان وقيل اعم من ذلك لقوله تعالى شجرة من يقطين وقوله احدث اى تغوط والاحداث فى الجنة ١٢ محشى ٥ قوله اصدر زلتهما الخ يعنى لما كان عن ههنا للسببية فاصل الكلام ان يقال فازل بها فاستعمل عن لانه ضمن معنى الاصدار كقوله وما فعلته عن امرى اى ما فعلته بسبب امرى وتحقيقه ما اصدرته عن اجتهادى ورأيى انما فعلته بامر الله ويكون باقيا على معنى المجاوزة فى الجملة لان المعلول اذا برز فقد تجاوز العلة وقيل وقوله وحملهما على الزلة اشارة الى ان فى الاصدار عن الشجرة تجوزا بتنزيل السبب منزلة الفاعل بجعل الشجرة التى هى سبب الزلة فاعلا لها كالسكين للقطع ومنه يعلم ان ما قيل ان طريق التضمين ان يجعل الفعل المضمن فى المعنى حالا ليس بلازم ١٢ محشى ٦ قوله بمعنى اذهبهما الخ فان قيل الاذهاب عن الجنة هو الاخراج فما وجه عطف قوله فاخرجهما على قوله فازلهما قلت المراد من الاخراج الاخراج عن التلذذ والتنعم وهو غير الاخراج من الجنة والمكان لانه ماله واعلم ان الفاء فى قوله فاخرجهما للسببية كما ان الفاء فى فازلهما كذلك فان الاخراج من التلذذ والتنعم مسبب عن الاخراج عن الجنة كما ان الازلال مسبب عن نهى الله عن قرب الشجرة ١٢ خط ٧ قوله تمثل لهما الخ اى تشكل فى صورة غيره فكالهما بما ذكر من الكلمات والقى بطريق الوسوسة من غير تصور وتكلم كما هو الآن وقيل الامر فى قوله اخرج للاهانة كما فى قوله كونوا حجارة وهو بعيد ١٢ خف ٨ قوله فناداهما الخ اعترض عليه بانه لا يصح مع قوله فوسوس لهما الشيطان اذ الوسوسة الصوت الخفى ولا ان يقول انه اصل معناه وقد تستعمل للكلام على وجه الافساد مطلقا ١٢ خف ٩ قوله بعض اتباعه الخ قواه الامام بانهما كانا يعرفانه ويعرفان عداوته وحينئذ يستحيل ان يقبلا قوله وقيل عليه كانه لم يتامل قوله تعالى وناداهما الى قوله ان الشيطان لكما عدو مبين فانه صريح فى مباشرة الشيطان نفسه فتامل ١٢ خف ١٠ قوله ادم لما الخ لما تقتضى هذا الاهباط ابليس معهما وقد طرد منها قبل ذلك وجه بانه منع من دخولها على وجه التكرمة لا من دخولها للوسوسة او سارقا وان الهبوط من السماء لا من الجنة ١٢ خف ١١ قوله لان اللام للعهد الخارجى لانه الاصل والعهد الذهنى لعدم صحة الجنس باعتبار الاستغراق والشيوع ولا معهود فى كتاب الله عز وجل فى الشرع سوى دار الثواب فتعين ارادته فهو كقولك جاء الامير اذا لم يكن فى البلد امير سواه قال المحقق التفتازانى انعقد عليه الاجماع قبل ظهور المخالفين

وحملها على بستان من بساتين الدنيا يجرى مجرى الملاعبة بالدين والمراغمة لاجماع المسلمين كذا قال الفاضل اللاهورى ١٢ خف سلـه فلسطون بكسر الفاء وفلسطين وقد يفتح كورة بالشام وقرية بالعراق تقول فى حالة الرفع بالواو وحالة الجر بالياء او تلزمها الياء فى كل حال والنسبة فلسطى ١٢ عص سلـه قوله سواء جعلته للعطف على النهى او الجواب له منصوبا او مجزوما على مذهب الكسائى فانه يجوز لا تكفر تدخل النار ومنصوبا على مذهب غيره لئلا يلزم ان يكون التقدير فان لا تقربا تكونا من الظالمين ١٢ عص قال الفاضل عصام الدين بكث نزول الشجرة رأيت فى بعض التفاسير انه شجرة العلم فكنت فى التامل فى تحقيقه برهة من الزمان حتى رأيت ليلة كانى اذهب بى الى السماء ثم يذهب بى سماء سماء والآتى فيه نبينا عليه السلام حتى بلغت فى سماء هناك آدم عليه السلام فلاقيته وسالته عن شجرة العلم الذى نهى ان يقرب منه قال كان شأنى فى معرفة الله تعالى مشاهدته ومنعت عن التوجه اليه بغير الشاهد واكتفيا بالعلم فرقة اكتفيت بالعلم فوقعت واخرجت عن الجنة ١٢ عبد الحكيم وارد عليه ان آدم معصوم فكيف يخالف النهى الواجب بوجوه منها انه اعتقد ان النهى للتنزيه لا للتحريم ومنها انه نسى النهى ومنها انه اعتقد النسخ بسبب مقاسمة ابليس له انه له لكما لمن الناصحين فاعتقد انه لا يحلف احد بالله كاذبا ١٢ اه جل سلـه الظاهر ان قوله او هما وابليس على قوله لآدم اى او لهما ولابليس فيلزم انفصال الضمير المجرور فيجب اولهما ولابليس ١٢ عص قال الفاضل السيالكوتى مجيباله قوله او هما وابليس عطف على قوله لآدم وحواء بحسب المعنى اى المخاطب آدم وحواء او هما وابليس ١٢ عب

١ قوله استغنى فيها الخ الاكتفاء بالضمير في الجملة الاسمية ضعيف لا يليق بالنظم المعجز، فتوجيهه بان الجملة مؤولة بالمفرد لان بعضكم لبعض عدو في تاويل متعادين كما اشار اليه وشبهه يستغنى فيه بالضمير عن الواو وبان هذه الحال دائمة والحال الدائمة لا تكون بالواو فلا حاجة لترك الواو الى التاويل والتحقيق ان الجملة الحالية لا تخلو من ان تكون من سببية ذي الحال او اجنبية او صفة له فان كانت من سببية لزمها العائد والواو نحو جاء زيد وابوه منطلق وخرج عمرو ويده على راسه الا ما شذ نحو كلمته فوه الى في وان كانت اجنبية لزمتها الواو نائبة عن العائد وقد يجمع بينهما نحو قدم عمرو وبشر قائم اليه وقد جاءت بلا واو ولا ضمير وان كانت صفة لذي الحال نحو توليتم وانتم معرضون فيجوز الوجهان باطراد وما نحن فيه امكان الخطاب لها وللذرية فهو من هذا القسم لعهد ورد التعادي منهم فعليك بتطبيق كلامهم على هذا حيث جوزوه تارة ومنعوه اخرى واما التاويل بالمفرد فليس بشئ لان كل حال مؤولة به الا ترى ان فوه الى في بمعنى مشافها مع انهم ضعفوه فان قلت كيف يقيد الامر بالتعادي وهو منهي عنه فانك لو قلت لاحدهم قم ضاحكا وانت تنهاه عن الضحك لم يصح قلت الامر كذلك اذا كان تكليفا اما اذا كان تكوينا كما في قوله كونوا قردة خاسئين فلا ١٢ ملخص ٢ قوله واصل بها الخ قيل التلقي لغة الاخذ فاستعمل خارج عنه فكيف ادرج فيه فقيل يشير الى دفعه انه مستعار من التلقي بمعنى استقبال الناس بعض من يعز عليهم اذا قدم بعد طول الغيبة لانهم لا يدعون شيئا الا فعلوا واكرام الكلمات الواردة من حضرة تعالى العمل بها

بعد ما كان يدخلها للوسوسة او دخلها مسارقة او من السماء **بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ** حال استغنى فيها عن الواو بالضمير والمعنى متعادين يبغي بعضكم على بعض بتضليله **وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ** موضع استقرار او استقرار **وَمَتَاعٌ** تمتع **إِلَى حِينٍ** ۝ يريد به وقت الموت او القيمة **فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ** استقبلها بالاخذ والقبول والعمل بها حين علمها وقرأ ابن كثير بنصب آدم ورفع الكلمات على انها استقبلته وبلغته وهي قوله تعالى ربنا ظلمنا انفسنا الآية وقيل سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله الا انت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت وعن ابن عباس قال يا رب الم تخلقني بيدك قال بلى قال يا رب الم تنفخ في الروح من روحك قال بلى قال الم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال الم تسكني جنتك قال بلى قال يا رب ان تبت واصلحت اراجعي انت الى الجنة قال نعم واصل الكلمة الكلم وهو التاثير المدرك باحدى الحاستين السمع والبصر كالكلام والجراحة **فَتَابَ عَلَيْهِ** رجع اليه بالرحمة وقبول التوبة وانما رتبه بالفاء على تلقي الكلمات لتضمنها معنى التوبة وهو الاعتراف بالذنب والندم عليه والعزم على ان لا يعود اليه واكتفى بذكر آدم لان حواء كانت تبعا له في الحكم ولذلك طوي ذكر النساء في اكثر القرآن والسنن **إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ** الرجاع على عباده بالمغفرة او الذي يكثر اعانتهم على التوبة واصل التوبة الرجوع فاذا وصف بها العبد كان رجوعا عن المعصية واذا وصف به الباري تعالى اريد به الرجوع عن العقوبة الى المغفرة **الرَّحِيمُ** ۝ المبالغ في الرحمة وفي الجمع بين الوصفين وعد للتائب بالاحسان مع العفو **قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا** كرر للتاكيد او لاختلاف المقصود فان الاول دل على ان هبوطهم الى دار بلية يتعادون فيها ولا يخلدون والثاني اشعر بانهم اهبطوا للتكليف فمن اهتدى الهدى نجا ومن ضله هلك والتنبيه على ان مخافة الاهباط المقترن باحد هذين الامرين وحدها كافية للحازم ان تعوقه عن مخالفة حكم الله تعالى فكيف بالمقترن بهما ولكنه نسي ولم نجد له عزما وان كل واحد منهما كفى به نكالا لمن اراد ان يذكر وقيل الاول من الجنة الى سماء الدنيا والثاني منها الى الارض وهو كما ترى وجميعا حال في اللفظ تاكيد في المعنى كانه قيل اهبطوا انتم اجمعون ولذلك لا يستدعي اجتماعهم الى الهبوط في زمان واحد كقولك جاؤا جميعا **فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** ۝ الشرط الثاني مع جوابه جواب الشرط الاول وما مزيدة اكدت به ان ولذلك حسن تاكيد الفعل بالنون وان لم يكن فيه معنى الطلب والمعنى ان ياتينكم مني هدى بانزال او ارسال فمن تبعه منكم نجا وفاز وانما جئ بحرف

٣ قوله وهي قوله ربنا ظلمنا الخ قال الشيخ السيوطي هذا اصح الاقوال اخرجه ابن المنذر عن ابن عباس وابن جرير عن مجاهد وحسن وقتادة بن زيد قال ابن جرير انه الموافق للقرآن ١٢ ح ٤ قوله فتاب عليه الخ اصل التوبة الرجوع كالاوبة ويشترك فيها الرب والعبد فاذا وصف بها العبد فمعناه رجع الى ربه لان كل عاص فهو في معنى الهارب من ربه فاذا تاب فقد رجع عن هربه واذا وصف بها الرب تعالى فالمعنى رجع على عباده برحمته وفضله ولهذا السبب وقع الاختلاف في الصلة فتقول في العبد تاب الى ربه وفي الرب تاب على عبده ولما كانت الفاء للتعقيب وقد روي انهما بكيا مائتي سنة ونحوه مما يدل على خلافه اشار الى جوابه بقوله وانما رتبه الخ ١٢ ملخص ٥ قوله وهو الاعتراف قال الغزالي رحمه الله تعالى التوبة تتحقق من ثلثة امور مرتبة علم وحال وعمل اما العلم فهو معرفة ما في الذنب من الضرر وكونه حجابا بين العبد والرب واذا عرف ذلك حصل به تالم القلب بسبب فوات المحبوب وهو الحال واذا تاكد ذلك حصلت منه ارادة جازمة للترك في الحال والتدارك لما سبق والعزم على عدم العود اليه وهو العمل ١٢ كبير تغير ٦ قوله التواب الخ يعني بصيغة المبالغة لقبوله التوبة كما تاب ولكثرة من يتوب عليهم ١٢ حاشية ٧ قوله كرر التاكيد فالفصل لكمال الاتصال والفاء في قوله فتلقى للاعتراض اذ لا يجوز تقديم المعطوف على التاكيد وفائدته الدلالة على مزيد الاهتمام بشان التوبة وانه يجب المبادرة الى التوبة ولا يمهل فانه ذنب آخر ١٢ ح ٨ قوله او اختلاف المقصود الخ فالفصل عن السابق ليس لانه تاكيد بل لتباين الغرضين من الجملتين وهو من جهات الفصل ثم بين التغاير بينهما بانه ذكر اهباطهم اولا للتعادي وعدم الخلود فالامر فيه تكويني وثانيا ليهتدي من يهتدي ويضل من يضل فالامر فيه تكليفي ١٢ خف وعبر في الاول بدل لانه منطوق فالتعادي بالاول من قوله بعضكم الخ وعدم الخلود من قوله الى حين وفي الثاني باشعر لانه لم يصرح فيه بتكليف وانما اخذ من تعقيبه بالفاء ١٢ خف بتغير ٩ قوله كما ترى اي ضعيف اما اولا فلان الهبوط هو النزول الى الارض كما ذكره صاحب الكشاف واما ثانيا فلان قوله منها ظاهر في ان الهبوط الثاني من الجنة ١٢ منه رح ١٠ قوله حال في اللفظ الخ لانه حال مؤكدة لصاحبها فانها التي يستفاد معناها من صريح لفظ صاحبها نحو جاء القوم طرا ١٢ حاشية ١١ قوله كقولك جاؤا الخ فههنا هو الفرق بين جاؤا جميعا وجاؤا معا فان الثاني يقتضي اتحاد الزمان بخلاف الاول وقد نبههم في هذه بعضهم ١٢ خف ١٢ قوله ولذلك الخ اي اذا زيدت ما للتاكيد على ان الشرطية اكد الفعل بعدها بنون التاكيد لان التاكيد اولا توطية لذكره ثانيا مع ان الشرطية لا يؤكد فيها في الاكثر وانما يكثر في اغلب القسم ١٢ خف ١٣ قوله وانما جئ الخ وحاصل ما قال الزمخشري انه لو لم يكن طريق العقل كافيا لكان اتيان الكتاب الرسول واجبا ثم يكن يصح الاتيان بكلمة الشك فلما اتى بها دل انه ليس بواجب فتعين الوجوب بطريق عقل وهذا على اصول المعتزلة واما عندنا فلا وجوب على الله فوجه كلمة ان ظاهر اذ لا قطع بالوقوع بل انتشار هدى وانتشار ترك لكن لما علم من فضله ورحمته اكد كلمة ان بما ايماء الى رجحان الوقوع وهذا معنى كلام المص رح فيرد على الزمخشري لابتنائه على التحسين والتقبيح العقليين ١٢ خف بتغير ١٤ قوله يريد به الخ لان الى حين متعلق بالظرف الواقع خبرا عن مستقر ومتاع والاستقرار ثابت الى وقت الموت بناء على انقطاع الاستقرار في الارض والتمتع بالموت او الى القيامة اي البعث بناء على بقاء ذلك في القبر لان سكنى القبر استقرار وتمتع ١٢ فتح ١٥ يعني التفسيري على اختلاف معنى التوبة في القاموس وتاب الله عليه اي وفقه للتوبة او رجع من التشديد الى التخفيف ورجع اليه بفضله وقبوله ١٢ ح ١٦ يعني ان انزال القصص للاعتبار باحوال السابقين ففي تكرير الامر بالاهباط تنبيه على ان الخوف الحاصل من تصور اهباط آدم عليه السلام المقترن باحد هذين الامرين من التعادي والتكليف كان لمن له حزم ان يقصر في امر ربه الخ ١٢ ح

الشك واتيان الهدى كائن لانه محتمل فى نفسه غير واجب عقلا وكرر لفظ الهدى ولم يضمر لانه اراد بالثانى اعم من الاول وهو ما اتى به الرسل واقتضاه العقل اى فمن تبع ما اتاه مراعيا فيه ما يشهد به العقل فلا خوف عليهم فضلا من ان يحل بهم مكروه ولا هم يفوت عنهم محبوب فيحزنوا عليه والخوف على المتوقع والحزن على الواقع نفى عنهم العقاب واثبت لهم الثواب على اكد وجه وابلغه وقرئ هدى على لغة هذيل ولا خوف بالفتح والذين كفروا وكذبوا بايتنا اولئك اصحب النار هم فيها خلدون ○ عطف على فمن تبع الى اخره قسيم له كانه قال ومن لم يتبع بل كفروا بالله وكذبوا باياته او كفروا بالايات جنانا وكذبوا بها لسانا فيكون الفعلان متوجهين الى الجار والمجرور والاية فى الاصل العلامة الظاهرة ويقال للمصنوعات من حيث انها تدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته ولكل طائفة من كلمات القران المتميزة عن غيرها بفصل واشتقاقها من اى لانها تبين ايا من اى او من اوى اليه واصلها اية او اوية كثمرة فابدلت عينها الفا على غير قياس او ايية او اوية كرمكة فاعلت او ائية كقائلة فحذفت الهمزة تخفيفا والمراد باياتنا الايات المنزلة او ما يعمها والمعقولة تنبيه وقد تمسكت الحشوية بهذه القصة على عدم عصمة الانبياء عليهم السلام من وجوه الاول ان ادم صلوات الله عليه كان نبيا وارتكب المنهى عنه والمرتكب له عاص والثانى انه جعل بارتكابه من الظلمين والظالم ملعون لقوله تعالى الا لعنة الله على الظلمين والثالث انه تعالى اسند اليه العصيان والغى فقال وعصى ادم ربه فغوى والرابع انه تعالى لقنه التوبة وهى الرجوع عن الذنب والندم عليه والخامس اعترافه بانه خاسر لولا مغفرة الله اياه بقوله وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخسرين والخاسر من يكون ذا كبيرة والسادس انه لو لم يذنب لم يجر عليه ما جرى والجواب من وجوه الاول انه لم يكن نبيا حينئذ والمدعى مطالب بالبيان والثانى ان النهى للتنزيه وانما سمى ظالما وخاسرا لانه ظلم نفسه وخسر حظه بترك الاولى له واما اسناد الغى والعصيان اليه فسياتى الجواب عنه فى موضعه ان شاء الله تعالى وانما امر بالتوبة تلافيا لما فات عنه وجرى عليه ما جرى معاتبة له على ترك الاولى ووفاء بما قاله للملائكة قبل خلقه والثالث انه فعله ناسيا لقوله تعالى فنسى ولم نجد له عزما ولكنه عوتب بترك التحفظ عن اسباب النسيان ولعله وان حط عن الامة لم يحط عن الانبياء لعظم قدرهم كما قال عليه السلام اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل او ادى فعله الى ما جرى عليه على طريقة السببية المقدرة دون المواخذة كتناول السم على الجهل بشانه لا يقال انه باطل بقوله تعالى ما نهاكما ربكما وقاسمهما الاية

لانه ليس فيهما مايدل على انه تناوله حين ما قاله ابليس فلعل ما قاله اورث فيه ميلا طبيعيا ثم انه كف نفسه عنه مراعاة لحكم الله تعالى الى ان نسى ذلك وزال المانع فحمله الطبع عليه والرابع انه عليه السلام اقدم عليه بسبب اجتهاد اخطأ فيه فانه ظن ان النهى للتنزيه او الاشارة الى عين تلك الشجرة فتناول من غيرها من نوعها وكان المراد بها الاشارة الى النوع كما روى انه عليه السلام اخذ حريرا وذهبا بيده وقال هذان حرامان على ذكور امتى حل لاناثها وانما جرى عليه ما جرى تفظيعا لشان الخطيئة ليجتنبها اولاده وفيها دلالة على ان الجنة مخلوقة وانها في جهة عالية وان التوبة مقبولة وان متبع الهدى مامون العاقبة وان عذاب النار دائم والكافر فيه مخلد وان غيره لا يخلد فيه لمفهوم قوله تعالى هم فيها خلدون واعلم انه سبحانه لما ذكر دلائل التوحيد والنبوة والمعاد وعقبها تعداد النعم العامة تقريرا لها وتاكيدا فانها من حيث انها حوادث محكمة تدل على محدث حكيم له الخلق والامر وحده لا شريك له ومن حيث ان الاخبار بها على ما هو مثبت في الكتب السابقة ممن لم يتعلمها ولم يمارس شيئا منها اخبار بالغيب معجز تدل على نبوة المخبر عنها ومن حيث اشتمالها على خلق الانسان واصوله وما هو اعظم من ذلك تدل على انه قادر على الاعادة كما كان قادرا على الابداء خاطب اهل العلم والكتاب منهم وامرهم ان يذكروا نعم الله عليهم ويوفوا بعهوده في اتباع الحق واقتفاء الحجج ليكونوا اول من امن بمحمد وما انزل عليه فقال يبني اسراءيل يا اولاد يعقوب والابن من البناء لانه مبنى ابيه ولذلك ينسب المصنوع الى صانعه فيقال ابو الحرث وبنت فكر واسراءيل لقب يعقوب عليه السلام ومعناه بالعبرية صفوة الله وقيل عبد الله وقرئ اسرائل بحذف الياء واسرال بحذفهما واسرايل بقلب الهمزة ياء اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم اى بالتفكر فيها والقيام لشكرها وتقييد النعمة بهم فان الانسان غيور وحسود بالطبع فاذا نظر الى ما انعم الله على غيره حمله الغيرة و الحسد على الكفران والسخط وان نظر الى ما انعم به عليه حمله حب النعمة على الرضاء والشكر وقيل اراد بها ما انعم على ابائهم من الانجاء من فرعون والغرق ومن العفو عن اتخاذ العجل وعليهم من ادراك زمن محمد عليه السلام وقرئ اذكروا والاصل اذتكروا ونعمتي باسكان الياء واسقاطها درجا وهو مذهب من لا يحرك الياء المكسورة ما قبلها واوفوا بعهدي بالايمان والطاعة اوف بعهدكم بحسن الاثابة والعهد يضاف الى المعاهد والمعاهد ولعل الاول مضاف الى الفاعل والثاني الى المفعول فانه تعالى عهد اليهم بالايمان والعمل الصالح بنصب الدلائل

٥١ قوله وان غيره الخ فانه يفيد الحصر على ما قيل في قوله تعالى كلا انها كلمة هو قائلها يفيد القصر ولك ان تقول انه ليس بناء على هذا بل انه لما ذكر فريقين وخص الخلود بواحد منهما دل على انه ليس صفة لغيرهم وهو الظاهر من قوله لتفهيم تقابل ١٢ خف ٥٢ قوله واعلم آه بيان لوجه ربط قوله تعالى يابنى اسرائيل بما قبله وذكر دلائل التوحيد بقوله يايها الناس الى قوله فلا تجعلوا لله اندادا ودليل النبوة بقوله وان كنتم في ريب الآية ١٢ ح ٥٣ قوله ليكونوا اول من الخ هذا غير مقدر ولا نهم سبقهم في الايمان كثير من فينبغى ان يقول ليعلموا انه كان اللائق بهم ان يكونوا اول من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ونحن نقول بعد احكام ادلة النبوة والارشاد الى طريق معرفته انه بنى خص بنى اسرائيل بالخطاب ازاحة لدعوتهم الفاسدة انه نبى العرب ودعوى موسى ابدى ١٢ عص ٥٤ قوله يا اولاد الخ يعنى ان الابن وان كان مختصا بالولد الذكر لكنه اذا اضيف وقيل بنو فلان يعم الذكور والاناث وبمعنى عرفى فيكون في معنى الاولاد ١٢ مطلقا ١٢ خف ٥٥ قوله ولذلك يعنى به لان الابن بمعنى الاب نسب المصنوع بجعله ابنا للصانع اليه فيقال ابو الحرث فيجعل الحرث ابنا للحارث لان مبنى الحارث كالابن ويقال بنت الفكر فيجعل نتيجة الفكر بمنزلة البنت لانها مبنية عليه ١٢ عص ٥٦ قوله بالعبرية صفوة الله فان ايل في لغتهم يعنى الله واسرا يجئ يعنى الصفوة و يعنى العبد والعبودية لله تعالى من اشرف الاوصاف ١٢ چلپى ٥٧ قوله بالتفكر فيها الخ يعنى ان الامر بتذكرها تجوز كناية عن التفكر فيها والقيام بشكرها وليس المطلوب مجرد تذكرها ١٢ ح ٥٨ قوله وتقييد النعمة الخ يريد ان اضافة النعمة الى الضمير للاستغراق اذ لا عهد ولمناسبته بمقام الدعوة الى الايمان فهى شاملة للنعم العامة والخاصة وفائدة التقييد بكونها عليهم لانها من هذه الحيثية حاملة على الشكر وبها ذكرنا تبين مقابلته بقوله وقيل آه ١٢ ح ٥٩ قوله وقيل اراد بها الخ وجه الضعف ان السياق يابايه فان قوله وآمنوا بما انزلت لا يتصور في حق ابائهم مع انه قيل عليه ان فيه جمعا بين الحقيقة والمجاز حيث جعل قوله عليكم مرادا به ما انعم عليهم وعلى ابائهم فتامل ١٢ خف ٦٠ قوله درجا الخ اى وصلا وحذفها لالتقاء الساكنين واحترز بالياء المكسورة ما قبلها عن نحو محياى وعصاى ١٢ خف ٦١ قوله ولعل الاول الخ رجح هذا التوجيه على جعل الاضافة في العهدين على نحو واحد لان الاضافة الى الفاعل اكثر وارجح كما تقرر في محله فلا يعدل عنه الا لصارف وههنا لا صارف في الاول لانه تعالى عهد اليهم بقوله فاما ياتينكم منى هدى الآية وفي عهدكم صارف اذ لا عهد منهم وما ذكره المحقق التفتازانى انه لا معنى لقولك اوف انت ما عاهد عليه غيرك مرفوع بان يقال ان قوله لا معنى لقوله اوف انت ما عاهد عليه غيرك ليس مثالا لما نحن فيه وانما مثاله ما عاهدك عليه غيرك ولا شبهة في صحته ١٢ خف بتغيير ٦٢ قوله وانما جرى الخ اشارة الى جواب ما قيل كيف يكون تنزيها وقد وصفت بالظلم وجرى عليه ما جرى فقال انه تفظيع اى تعظيم وتخويف من جنس الخطيئة وان لم يكن هذا خطيئة فان قلت هذا لا يوافق ان المجتهد يثاب على الخطاء وفيه ايجاب ان يكتب اولاده الاجتهاد قلت لا دلالة على ذلك لانه ليس اجتهادا في محله كما لو اجتهد صحابى بحضرة النبى صلى الله عليه وسلم فاخطأ فتامل ووجود الجنة مصرح به في الآية وعلوها ماخوذ من الهبوط ١٢ خف بتغيير ٦٣ قال الفاضل عصام مجيبا له ولا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز حيث اراد بعليكم المخاطبين وهو المعنى الحقيقى وآبائهم وهو المعنى المجازى لانه من قبيل تغليب المخاطب على الغائب ١٢ عب ٦٤ قال الفاضل عصام الدين بقى ما ذكره المحقق التفتازانى انه لا معنى لوفاء غير الفاعل بالعهد ويمكن ان يدفع بان العهد على فعل المعاهد يكون الوفاء به من المفعول لا تيان المعلق عليه والفاعل بالاتيان بالمعلق ١٢ عب

وانزال الكتب ووعد لهم بالثواب على حسناتهم وللوفاء بهما عرض عريض فاول مراتب الوفاء منا هو الاتيان
بكلمتى الشهادة ومن الله تعالى حقن الدم والمال واخرها منا الاستغراق فى بحر التوحيد بحيث يغفل عن نفسه
فضلا عن غيره ومن الله تعالى الفوز باللقاء الدائم وما روى عن ابن عباس اوفوا بعهدى فى اتباع محمد
صلى الله عليه وسلم اوف بعهدكم فى رفع الاصار والاغلال وعن غيره اوفوا باداء الفرائض وترك الكبائر اوف
بالمغفرة والثواب واوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم اوف بالكرامة والنعيم المقيم فبالنظر الى الوسائط
وقيل كلاهما مضاف الى المفعول والمعنى اوفوا بما عاهدتمونى من الايمان والتزام الطاعة اوف بما عاهدتكم
من حسن الاثابة وتفصيل العهدين قوله تعالى ولقد اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل الى قوله تعالى ولادخلنكم جنات
وقرئ اوفّ بالتشديد للمبالغة وَاِيَّایَ فَارْهَبُوْنِ ۝ فيما تاتون وتذرون وخصوصا فى نقض العهد و
هو اكد فى افادة التخصيص من اياك نعبد لما فيه مع التقديم من تكرير المفعول والفاء الجزائية
الدالة على تضمن الكلام معنى الشرط كانه قيل ان كنتم راهبين شيئا فارهبونى والرهبة خوف معه
تحرز والاية متضمنة للوعد والوعيد دالة على وجوب الشكر والوفاء بالعهد وان المؤمن ينبغى ان لا
يخاف احدا الا الله وَاٰمِنُوْا بِمَآ اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ افراد للايمان بالامر به والحث عليه لانه المقصود
والعمدة للوفاء بالعهود وتقييد المنزل بانه مصدق لما معهم من الكتب الالهية من حيث انه نازل
حسب ما نعت فيها او مطابق لها فى القصص والمواعيد والدعاء الى التوحيد والامر بالعبادة والعدل
بين الناس والنهى عن المعاصى والفواحش وفيما يخالفها من جزئيات الاحكام بسبب تفاوت الاعصار
فى المصالح من حيث ان كل واحدة منها حق بالاضافة الى زمانها مراعى فيها صلاح من خوطب بها حتى
لو نزل المتقدم فى ايام المتاخر لنزل على وفقه ولذلك قال عليه السلام لو كان موسى حيا لما وسعه الا
اتباعى تنبيه على ان اتباعها لا ينافى الايمان به بل يوجبه ولذلك عرض بقوله وَلَا تَكُوْنُوْٓا اَوَّلَ كَافِرٍۭ بِهٖ من
بان الواجب ان تكونوا اول من امن به ولانهم كانوا اهل النظر فى معجزاته والعلم بشانه والمستفتحين
به والمبشرين بزمانه واول كافر وقع خبرا عن ضمير الجمع بتقدير اول فريق او فوج او بتاويل لا يكن
كل واحد منكم اول كافر به كقولك كسانا حلة فان قيل كيف نهوا عن التقدم فى الكفر وقد سبقهم

له قوله هو الاتيان الخ ذكرون كلمتى الشهادة وحقن الدم والمال اول المراتب باعتبار الظاهر المشاهد الذى يترتب عليه احكام الشرع فلا ينافى ان الاول الحقيقة لها النظر فى دلائل التوحيد وموهبة العلم بالوحدة والنبوة مع ان هذه ثمرة لها منزلة منزلتها ۱۲ خف ۵۲ قوله وما روى الخ رواه ابن جرير بسند صحيح وكذا ما بعده لكن فى سنده ضعف ۰ والاصار جمع اصر وهو مشقة التكليف ۱۲ خف ۵۳ قوله وقيل الخ قال قتادة رح ومجاهد رح مرضه لاحتياجه الى اعتبار ان عهد الاباء عهد الابناء لتناسبهم بهم فى الدين ۱۲ عصم

۵۴ قوله والتزام الطاعة الخ اقحم لفظ الالتزام لان الطاعة بالفعل قد يعوق عن فعلها عائق ويعد وافيا به خف ۵۵ قوله من اياك نعبد لان اياك ثمه منصوب بنعبد مجموعهما جملة واحدة وهنا منصوب بارهبوا المقدر لا ستيفاء فارهبون مفعوله فهما جملتان والتقدير اياى ارهبوا فارهبون فيكون الامر بالرهبة متكررا والمقدر مؤخرا ويقوى تكرره عطف الثانية بالفاء الدالة على التعقيب وكانه قال ارهبونى رهبة بعد رهبة وهذا المعنى مفقود فى اياك نعبد والى ذلك اشار بقوله لما فيه مع التقديم ۱۲ فتح ۵۶ قوله من حيث الخ بيان لتصديقه بانه مطابق لنعته الواقع فيها وما لم ينسخ كالقصص والمواعظ وبعض المحرمات كالكذب والزنا والمراد فلا خفاء فيه وانما الخفاء فيما نسخه شريعتها فبينه بانه مطابق لها باعتبار انه كان بمقتضى الزمان ومصالح الامم ولما كانت المطابقة مع المخالفة مشكلة بحسب الظاهر بين وجهها بقوله من حيث ان كان الخ ۱۲ خف بتغير ۵۷ قوله لو كان موسى الخ اخرجه الامام احمد وابو يعلى رح فى مسنديهما من حديث جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قيل عليه ليس معنى الحديث ما ذكره والا لم يكن جهة تفضيله له فانه عام شامل لجميع الانبياء عليهم السلام فان كل نبى متقدم لو بقى حيا الى زمان المتاخر لما وسعه الا اتباعه بنسخ شريعته بل معناه ان عموم الرسالة يقتضى عدم العمل بغير شريعته وهو من خصائصه صلى الله عليه وسلم فلا يسع احدا بعده الا اتباعه ۱۲ خف بتغير ۵۸ قوله ولذلك الخ اى لاجل انها توجب الايمان به عرض لوجوب الايمان بقوله ولا تكونوا الاية اى ارشد الى وجوب الايمان به بطريق التعريض لان فيه مبالغة كما لا يخفى ۱۲ حل ۵۹ قوله عرض آه التعريض ان تذكر شيئا يدل به على شئ لم تذكره فيكون اللفظ مستعملا فى معناه حقيقة او مجازا او كناية ويكون المعنى الآخر المعرض به مفهوما سياقا واشارة فهو من مستتبعات التركيب ليصدق عليه انه شئ لم تذكره ومن هذا اتضح ورود الاعتراض الآتى بقوله فان قيل كيف نهوا الخ ۱۲ حاشية ۶۰ قوله بان الواجب الخ فان قلت كيف يجب ان يكونوا اول من آمن به وقد سبقهم جمع من اهل مكة حتى قيل انه من تكليف ما لا يطاق قلت الادلية بالنسبة الى قوم مخصوصين فلا اشكال وان كانت مطلقة فهو بمعنى السبق وعدم التخلف كما فى قوله تعالى ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين اى فانا اسبق غيرى فهو عبارة عن المبادرة والسبق

۱۲ خف ۶۱ قوله والمستفتحين الاستفتاح طلب الفتح والنصرة عليهم وكانوا يقولون للمشركين سيظهر نبى صفته كذا وكذا نقاتلكم معه ونقتلكم فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ۱۲ خف ۶۲ قوله بتقدير اول فريق آه لما كان الخطاب بقوله ولا تكونوا بصيغة الجمع والاعلام ان المراد الجماعة ويستحيل ان يكون الجماعة اول كافر سلك فيه احد طريقين اما تاويل الكافر بالجنس فاوقع بلفظ مفرد معناه الجمع كالفوج والفريق او تاويل ضمير الجمع بان المراد نهى كل واحد قال البيضاوى انما قدر هذه التقادير لما ان خبر كان مفرد لفظا والاسم جماعة ۱۲ ح ۶۳ يعنى حذف متعلق للرهبة للعموم وخصوصية نقض العهد مستفاد من ذكر الامر بالرهبة معه ۱۲ م

مشركوا العرب قلت المراد به التعريض لا الدلالة على ما نطق به الظاهر كقولك اما انا فلست بجاهل اولا تكونوا اول كافر من اهل الكتاب او ممن كفر بما معه فان من كفر بالقران فقد كفر بما يصدقه او مثل من كفر من مشركي مكة واول افعل لا فعل له وقيل اصله اوأل من وأل فابدلت همزته واوا تخفيفا غير قياسي او أوول من أل فقلبت همزته واو ادغمت ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ولا تستبدلوا بالايمان بها والاتباع لها حظوظ الدنيا فانها وان جلت قليلة مسترذلة بالاضافة الى ما يفوت عنكم من حظوظ الاخرة بترك الايمان قيل كان لهم رياسة في قومهم ورسوم وهدايا منهم فخافوا عليها لو اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختاروها عليه وقيل كانوا ياخذون الرشى فيحرفون الحق ويكتمونه وإياي فاتقون بالايمان واتباع الحق والاعراض عن الدنيا ولما كانت الاية السابقة مشتملة على ما هو كالمبادي لما في الاية الثانية فصلت بالرهبة التي هي مقدمة التقوى ولان الخطاب بها لما عم العالم والمقلد امرهم بالرهبة التي هي مبدأ السلوك والخطاب بالثانية لما خص اهل العلم امرهم بالتقوى الذي هو منتهاه ولا تلبسوا الحق بالباطل عطف على ما قبله واللبس الخلط وقد يلزمه جعل الشئ مشتبها بغيره والمعنى لا تخلطوا الحق المنزل بالباطل الذي تخترعونه وتكتبونه حتى لا يميز بينهما او لا تجعلوا الحق ملتبسا بسبب خلط الباطل الذي تكتبونه في خلاله او تذكرونه في تاويله وتكتموا الحق جزم داخل تحت حكم النهي كانهم امروا بالايمان وترك الضلال ونهوا عن الاضلال بالتلبيس على من سمع الحق والاخفاء على ما لم يسمعه او نصب باضمار ان على ان الواو للجمع اي لا تجمعوا لبس الحق بالباطل وكتمانه ويعضده انه في مصحف ابن مسعود تكتمون الحق اي وانتم تكتمون بمعنى كاتمين وفيه اشعار بان استقباح اللبس لما يصحبه من كتمان الحق وانتم تعلمون عالمين بانكم لابسون كاتمون فانه اقبح اذ الجاهل قد يعذر واقيموا الصلوة واتوا الزكوة يعني صلوة المسلمين وزكوتهم فان غيرهما كلا صلوة ولا زكوة امرهم بفروع الاسلام بعد ما امرهم باصوله وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بها والزكوة من زكا الزرع اذا نما فان اخراجها يستجلب بركة في المال ويثمر للنفس فضيلة الكرم او من الزكاء بمعنى الطهارة فانها تطهر المال من الخبث والنفس من

---

(٥١) عطف على معنى قوله ولما كانت آه وهو وجه لفصل الاية الاولى بالرهبة والثانية بالتقوى ١٢ (٥٢) قوله المراد به التعريض اي بما يجب عليهم بمقتضى حالهم فالتعريض ههنا ما يشار به بمقتضى الحال كقولك من اساء الادب اما انا فلست بجاهل ١٢ فتح (٥٣) قوله او ممن كفر الخ يعني ان ضمير به راجع الى ما معكم والمراد بلا تكونوا اول كافر بما معكم لا تكونوا اول كافر من كفر بما معه ١٢ ح (٥٤) قوله او مثل من كفر الخ اي محمول على حذف اداة التشبيه اي لا تكونوا مثل اول جمع كفروا به وهم المشركون فالمعنى لا تكونوا في الكفر والفساد مثل المشركين ولكم من المعرفة والكتاب ما ليس لهم ١٢ ح (٥٥) قوله ولا تستبدلوا الخ يعني ان الاشتراء لكونه حقيقة في الاعيان لاختصاصه بها فهو مجاز عن الاستبدال اما باستعمال المقيد في المطلق كالمرسن في الانف او بتشبيه الاستبدال في كونه مرغوبا فيه بالاشتراء الحقيقي وان قوله باياتي على حذف المضاف فانهم تركوا الايمان بمقابلة حظوظ الدنيا وان التعبير عنها بالثمن مع كونها مشترى لا مشترى به للدلالة على كونها كالثمن في الاسترذال ففيه تقريع وتجهيل قوي بانهم قلبوا القضية وجعلوا المقصود آلة والالة مقصودا فان قيل الاشتراء بمعنى الاستبدال بالايمان بها انما يصح اذا كانوا مؤمنين بها ثم تركوا ذلك لحظوظهم الدنيوية كيف مبناه على ان الايمان بالتورية ايمان بالآيات كما ان الكفر بالآيات كفر بالتورية فيتحقق الاستبدال فالاسترذال ماخوذ من التعبير عنها بالثمن والثمن مسترذل بالقياس الى المقاصد مبذول في تحصيلها ١٢ ملخص (٥٦) قوله ما هو كالمبادي الخ النعم المذكورة لاقتضائها الايمان والاتباع الحق مبادي لكنها ليست مبادي حقيقة له فلذا اقحم لفظ الكاف والرهبة بمعنى الخوف مقدمة التقوى وعموم الخطاب لجميع اهل الكتاب لانهم كلهم مامورون بالايمان به واطلاق اهل العلم عليهم سابقا بالنسبة الى من ليس له كتاب فلا ينافي هذا امام ١٢ خف بتغير (٥٧) قوله امرهم بالتقوى الخ جعلها منتهى لترتيبها على الخوف كما مر ولان لها عرض عريض هي منتهى باعتبار بعضه ١٢ خف (٥٨) قوله وقد يلزمه الخ وانما قال قد يلزمه لانه ربما لا يشتبه كخلط الحجر بالخشب والشعير بالحنطة والمقصود منه توطية استعماله في الاشتباه وحمله عليه ١٢ عصام (٥٩) قوله بالباطل الخ وصف الباطل باختراعهم بيان للواقع في الالتباس كما يكون بادخال ما ليس منه يكون بتاويله وكتمه قوله والمعنى آه اشارة الى ان الباء فيه للصلة وقوله بسبب اشارة الى انها للاستعانة واخره لانه مرجوح اي لا تجعلوا الحق ملتبسا مشتبها غير واضح بسبب الملكم ١٢ خف بتغير (٦٠) قوله على ان الواو الخ كالواو بمعنى مع وتسمى واو الجمع وواو الصرف لا يقال النهي لما توجه الى الجمع جوز افراد احدهما بدون الآخر لانا نقول النهي عن الجمع لا يدل على جواز الافراد ولا على عدم الجواز وقد يكون بالقرينة وهي ههنا عقلية بقبح كل منهما فان قلت اذا كان كذلك فما فائدة الجمع قلت لما كان كل منهما منهيا عنه ثم نهوا عن الجمع دل على انهم يجمعون بينهما فنعى عليهم الجمع بين فعلين قبيحين ١٢ خف (٦١) قوله ويعضده الخ لان الحال مقارنة والمقارنة والمعية بمعنى ولانها ليست داخلة تحت النهي فيهما وان كان بينهما فرق ١٢ خف (٦٢) قوله يعني صلوة المسلمين الخ سواء كان اللام للجنس او للعهد والتعليل بقوله فان غيرهما على الاول لصحة التعبير عن صلوتهم وزكوتهم بالجنس وعلى الثاني لصحة ارادة العهد من غير سبق الذكر فانهما متعينان لان غيرهما ملحق بالعدم ١٢ ح (٦٣) قوله مخاطبون بها آه كما هو مذهب الشافعية وان كان للحنفية ان تقول هذا الخطاب مع بني اسرائيل باعتبار بعضهم الذين اسلموا كما يقال قتل بنو فلان والقاتل واحد ١٢ عصام (٦٤) الوصف بالقلة مصرح به في النظم والحكم بالاسترذال مستفاد من التعبير عنه بالثمن والثمن مسترذل بالقياس الى المقاصد مبذول في تحصيلها فهذه نكتة جليلة للتعبير بالثمن مع ان مقتضى اشترائه بالآيات ان يكون الآيات ثمنا ١٢ عصام (٦٥) بيان الكيفية الاستبدال المذكور وليس وجها آخر للآية ولا لا ورد العاطف ١٢ ع (٦٦) قدر المبتدأ ليتبدد نوع قبح من وقوع المضارع المثبت حالا بالواو ١٢

البخل وَارْكَعُوْا مَعَ الرّٰكِعِيْنَ ۝ اى فى جماعتهم فان صلوة الجماعة تفضل صلوة الفذ بسبع وعشرين درجة
لما فيها من تظاهر النفوس وعبّر عن الصلوة بالركوع احترازا عن صلوة اليهود وقيل الركوع الخضوع و
الانقياد لما يلزمهم الشارع قال الاضبط السعدى ؎ لا تذل الضعيف علك ان ؎ تركع يوما والدهر قد رفعه ؎
اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ تقرير مع توبيخ وتعجيب والبر التوسع فى الخير من البر وهو الفضاء الواسع يتناول
كل خير ولذلك قيل البر ثلثة بر فى عبادة الله تعالى وبر فى مراعاة الاقارب وبر فى معاملات الاجانب وَتَنْسَوْنَ
اَنْفُسَكُمْ وتتركونها من البر كالمنسيات وعن ابن عباس انها نزلت فى احبار المدينة كانوا يامرون سرا من
نصحوه باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ولا يتبعونه وقيل كانوا يامرون بالصدقة ولا يتصدقون وَاَنْتُمْ
تَتْلُوْنَ الْكِتٰبَ تبكيت كقوله تعالى وانتم تعلمون اى تتلون التورية وفيها الوعيد على العناد وترك البر ومخالفة
القول العمل اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ قبح صنيعكم فيصدكم عنه او افلا عقل لكم يمنعكم عما تعلمون وخامة عاقبته
والعقل فى الاصل الحبس سمى به الادراك الانسانى لانه يحبسه عما يقبح ويعقله على ما يحسن ثم القوة التى
بها النفس تدرك هذا الادراك والاية ناعية على من يعظ غيره ولا يتعظ نفسه سوء صنيعه وخبث
نفسه وان فعله فعل الجاهل بالشرع او الاحمق الخالى عن العقل فان الجامع بينهما تابى عنه شكيمته
والمراد بها حث الواعظ على تزكية النفس والاقبال عليها بالتكميل ليقوم فيقيم لا منع الفاسق عن
الوعظ فان الاخلال باحد الامرين المامور بهما لا يوجب الاخلال بالاخر وَاسْتَعِيْنُوْا بِالصَّبْرِ وَالصَّلٰوةِ
متصل بما قبله كانهم لما امروا بما شق عليهم لما فيه من الكلفة وترك الرياسة والاعراض عن المال
عولجوا بذلك والمعنى استعينوا على حوائجكم بانتظار النجح والفرج توكلا على الله او بالصوم الذى هو صبر
عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة وتصفية النفس والتوسل بالصلوة والالتجاء اليها فانها جامعة
لانواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه الى الكعبة
والعكوف للعبادة واظهار الخشوع بالجوارح واخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة
الحق وقراءة القران والتكلم بالشهادتين وكف النفس عن الاطيبين حتى تجابوا الى تحصيل المآرب وجبر
المصائب روى انه عليه السلام اذا حزبه امر فزع الى الصلوة ويجوز ان يراد بها الدعاء وانها اى الاستعانة

ه١ قوله فى جماعتهم الخ هذا هو الظاهر حتى استدل به بعضهم على وجوب الجماعة وتظاهر النفوس يعنى تقويهم على العبادة اذا اجتمعوا واظهار شوكة الاسلام بكثرته والحديث اخرجه الشيخان من حديث ابن عمر رض ١٢ خف ه٢ قوله وقيل الخ مرضه لان الاصل فى اطلاق الشرع المعانى الشرعية ولعدم الملائمة بالصلوة والتقييد بقوله مع الراكعين ولا يبعد ان يقال ان فى الاية تنبيه على ان مدرك الركوع مع الامام مدرك للركعة فتامل ١٢ ملخص ه٣ قوله اى تسقط عن الرتبة ويلزمه الذلة والخضوع ١٢ خف ه٤ قوله تقرير مع توبيخ الخ اى الاستفهام ههنا لمجموع المعانى الثلثة فهو معنى واحد مجازى لانه مستعمل فى كل منها على حياله ليلزم الاستعمال اللفظ فى معنيين مجازيين ١٢ ح ه٥ قوله كالمنسيات الخ اشار بالكاف الى ان المراد بقوله تنسون تتركون على الاستعارة التبعية لان احدا لا ينسى نفسه بل يحرمها من الخير تركها كما يترك الشئ المنسى مبالغة فى عدم المبالاة والغفلة فيما ينبغى ان يفعله ١٢ ح ه٦ قوله قبح صنيعكم الخ يعنى ان مفعوله مقدر او منزل منزلة اللازم واليه اشار بقوله افلا عقل لكم واستدل بهذه الاية على القبح العقلى ورد بانه رتب التوبيخ على تلاوة الكتاب وهو دليل على خلافه والفرق بين التوجيهين ان فى الاول نفى ادراك قبح الصنيع وفى الثانى نفى ادراك انه لا ينبغى فعل القبيح مع نفى قوة هذا الادراك ١٢ خف ه٧ قوله شكيمته الشكيمة فى الاصل الحديدة المعترضة فى فم الفرس يطلق على النفس يقال فلان شديد الشكيمة اذا كان شديد النفس انفا ابيا ١٢ ح ه٨ قوله متصل بما قبله الخ فالمخاطب به بنو اسرائيل لئلا يلزم تفكيك النظم لا كما قيل ان المخاطب بهم المؤمنون بالرسل فان من ينكر الصلوة اصلا والصبر على دين محمد صلى الله عليه وسلم لا يقال له استعينوا بالصبر والصلوة هذا والاستعانة بالصبر لما فيه من كسر الشهوة والتصفية واما الاستعانة بالصلوة فلما فيها مما يقرب الى الله قربا يقتضى الفوز بما يطلب ١٢ ملخص ه٩ قوله بانتظار النجح الخ فالصبر على هذا الوجه بالمعنى اللغوى اعنى الحبس على المكروه واللام للجنس والمراد لازمه اعنى انتظار الفرج والنجح كما قيل الصبر مفتاح الفرج وان مع العسر يسرا ١٢ ح ه١٠ قوله وصرف المال الخ اى فى الطهارة وستر العورة فالصلوة بهذا الاعتبار متضمنة للزكوة وباعتبار التوجه الى الكعبة كالحج وباعتبار لزوم المكان كالاعتكاف واظهار الخشوع بالجوارح من القيام ووضع اليدين والنظر الى موضع السجود والركوع والسجود كلها عبادات بدنية واخلاص النية عبادة نفسانية ومجاهدة النفس فى دفع الخواطر بمنزلة الجهاد والمناجاة الحق يتضمن المعرفة الشهودية التى غاية كل عبادة وقراءة القرآن افضل العبادات البدنية والتكلم بالشهادتين اصل الايمان وكف النفس عن الاطيبين وهما الاكل والجماع بمنزلة الصوم ١٢ حاشية تفسير ه١١ قوله اذا حزبه امر اى اذا نزل بهم واصابه غم رواه الامام احمد وغيره بالباء الموحدة وفى رواية حذيفة رض اذا حزنه امر بالنون اخرجه ابو داود فزع الى الصلوة اى لجأ اليها ١٢ ه١٢ قوله وانها اى الاستعانة الخ لما ذكر الصبر والصلوة كان المتبادر ان يقال انهما فجعل الضمير للصلوة او الاستعانة هذا وعادة العرب اذا ذكرا المؤنث والمذكر اعادوا الضمير الى اقربهما كما فى قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله وعلى هذا فلا حاجة الى التاويل ١٢

بهما او الصلوة وتخصيصها برد الضمير اليها لعظم شانها واستجماعها ضروبا من الصبر او جملة ما امروا بها و نهوا ﴿لَكَبِيرَةٌ﴾ لثقيلة شاقة لقوله تعالى ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ ﴿إِلَّا عَلَى الْخٰشِعِينَ﴾ اى المخبتين والخشوع الاخبات ومنه الخشعة للرملة المتطامنة والخضوع اللين والانقياد ولذلك يقال الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلٰقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رٰجِعُونَ﴾ ع اى يتوقعون لقاء الله و نيل ما عنده او يتيقنون انهم يحشرون الى الله تعالى فيجازيهم ويؤيده ان في مصحف ابن مسعود يعلمون وكان الظن لما شابه العلم في الرجحان اطلق عليه لتضمين معنى التوقع قال اوس بن حجر: فارسلته مستيقن الظن انه: مخالط ما بين الشراسيف جائف: وانما لم تثقل عليهم ثقلها على غيرهم فان نفوسهم مرتاضة بامثالها متوقعة في مقابلتها ما يستحقر لاجله مشاقها ويستلذ بسببه متاعبها ومن ثم قال عليه السلام وجعلت قرة عيني في الصلوة ﴿يٰبَنِي إِسْرٰٓءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ كرره للتوكيد وتذكير التفضيل الذي هو من اجل النعم خصوصا وربطه بالوعيد الشديد تخويفا لمن غفل عنها واخل بحقوقها ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ﴾ عطف على نعمتي ﴿عَلَى الْعٰلَمِينَ﴾ اى عالمي زمانهم يريد به تفضيل آبائهم الذين كانوا في عصر موسى وبعده قبل ان يغيروا بما منحهم الله من العلم والايمان والعمل الصالح وجعلهم انبياء وملوكا مقسطين واستدل به على تفضيل البشر على الملائكة وهو ضعيف ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾ اى ما فيه من الحساب والعذاب ﴿لَّا تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا﴾ لا تقضي عنها شيئا من الحقوق او شيئا من الجزاء فيكون نصبه على المصدر وقرئ لا تجزئ من اجزأ عنه اذا اغنى عنه وعلى هذا تعين ان يكون مصدرا وايراده منكرا مع تنكير النفسين للتعميم والاقناط الكلي والجملة صفة ليوما والعائد منها محذوف تقديره لا تجزي فيه ومن لم يجوز حذف العائد المجرور قال اتسع فيه فحذف عنه الجار واجري مجرى المفعول به ثم حذف كما حذف من قوله ام مال اصابوا ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفٰعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ اى من النفس الثانية العاصية او من الاولى وكانه اريد بالآية نفي ان يدفع العذاب احد عن احد من كل وجه محتمل فانه اما ان يكون قهرا او غيره والاول النصرة والثاني اما ان يكون مجانا او غيره والاول ان يشفع له والثاني اما باداء ما كان عليه وهو ان يجزي عنه او بغيره وهو ان يعطى عنه عدلا والشفاعة من الشفع

١ قوله بقوله تعالى كبر الخ لما كان الكبر عظم الاجسام بين ان المراد لازمه وهو مشقة حمله واستشهد بالآية بانه يستعمل بهذا المعنى وفيه اشارة الى ان المراد بضميرها جملة ما امروا حيث يوافق ما صرح به في الآية الاخرى من ان جملة ما امروا به شاقة عليهم ١٢ ملخص ٢ قوله اي يتوقعون الخ كانه حمل اللقاء على الرؤية وحمل الرجوع اليه على الرجوع لنيل الثواب لا على النشور فانه يجب فيه اليقين ولا على المصير الى الجزاء فانه ايضا يقيني بل على المصير الى الثواب ليحمل الظن على معناه الحقيقي ١٢ ملخص ٣ قوله ويتيقنون الخ فيحمل الملاقات على الحشر الى الله والرجوع على مطلق الجزاء كما هو المشهور فاحتاج الى حمل الظن على اليقين فصححه بان في مصحف ابن مسعود وباستعمال العرب ووجه العدول الى الظن المبالغة في ايهام ان من ظن ذلك لا يشق عليه فكيف من تيقنه ١٢ ملخص ٤ قوله وكان الظن الخ اي اطلق الظن على التيقن المستقبل بجامع الرجحان او ان كلا منهما متوقع اي منتظر الوقوع ومعنى التضمين كونه في ضمنه لا الاصطلاحي ١٢ خف ٥ قوله فارسلته الخ يصف رميته السهم للحمار الوحشي والشراسيف اطراف الاضلاع وجائف اي طاعن الى الجوف والمراد بالظن العلم ليصح تعلق الاستيقان وهو بمعنى المفعول اي مستيقن المظنون وهو المعلوم وفي الاستدلال به نظر لان الظن فيه على ظاهره والمعنى انه مستيقن ما هو مظنون غيره في حق رميه او في حق رميه وقيل ان الشاعر يصف الكلب بالعلم ١٢ ملخص ٦ قوله وانما لم تثقل الخ يعني من تمرن على شيء خف عليه وكذا من عرف فيه فائدة عظيمة كما ترى بعض العمال اذا زيدت اجرته ولذا جعلها النبي صلى الله عليه وسلم لاستلذاذه بها قرة عينه وهو حديث صحيح ١٢ خف ٧ قوله وتذكير التفضيل الخ اي التصريح به بعدما تقدم ايضا ضمنا في انزال الكتب ولا يبعد ان يكون الآية للتعريض باعراضهم عن استماع الحق حتى لا يكفي لاصغائهم نداء واحد ولا ينجع في امتثالهم امر واحد بل لا بد لهم من تكرار الامر والتهديد والوعيد الشديد ١٢ ملخص ٨ قوله عالمي زمانهم آه اخرجه ابن جرير عن مجاهد وابي العالية وقتادة وذلك بان يراد بالعالم ما يصدق عليه مفهوم العالم في وقت التفضيل وهو ما سوى الله من الموجودات في ذلك الوقت كيلا يلزم تفضيلهم على نبينا عليه الصلوة والسلام وامته ١٢ ح ٩ قوله وهو ضعيف الخ لانه عام مخصوص البعض بلا ريبة فيقبل مزيد التخصيص ولو سلم عمومه فلا يلزم التفضيل من جميع الوجوه فتامل ١٢ ملخص ١٠ قوله اي ما فيه آه يعني انه ليس بظرف اذ ليس المقصود الاتقاء فيه بل مفعول به والاتقاء يقع على ما معه محذور سواء كان فاعل الضرر او زمنه او سببه فيقال اتق زيدا واتق ضربه واتق يوما يجيء فيه تعذيبه بما فيه لان الاتقاء من هذا الزمان لا يمكن لانه آت لا محالة فالمقصود الاتقاء مما فيه بالعمل الصالح ١٢ خف ١١ قوله لا تقضي الخ تجزي يكون معتلا ومهموزا ومعناه على الاول تقضي وهو متعد فشيئا مفعول به او مفعول مطلق قائم مقام المصدر اي جزاء ما وعلى الثاني يكون معناه تغني وهو لازم فشيئا مفعول مطلق لا غير وقد يرد متعديا بمعنى كفى ١٢ خف بتغير ٢ ١٢ قوله وايراده منكرا الخ اي تنكير شيئا ونفس الدال على العموم في الشافع والمشفوع له وفيه يفيد الياس الكلي وهذا الياس ان كان ياس بني اسرائيل المخاطبين فلا كلام فيه وان كان عاما فالمحصل ان المغني في الحقيقة هو الله فلا يرد انه مذهب المعتزلة المنكرين للشفاعة في العصاة ١٢ خف بتغير ١٣ قوله اي من النفس الثانية الخ قدم هذا التوجيه لظهوره من النظم ولملائم قوله ولا هم ينصرون فان الضمير فيها للنفوس العاصية وكذا قوله تعالى ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولانه حيث اريد شفاعة الشفيع اضيف الشفاعة اليه كقوله فما تنفعهم شفاعة الشافعين واما التوجيه الثاني فلا لترجيحه بل لتصحيحه واخراجه عن الخفاء ما تام في مقابلة ظهور الاول ١٢ ملخص ١٤ قوله لقوله تعالى كبر على المشركين الخ علة للرد الى جملة ما امروا به مع ان النظم الخ الى الاقرب وجه الدلالة انه حينئذ يوافق ما صرح به في الآية الاخرى من ان جملة ما امروا به شاقة عليهم ١٢ عص ١٥ فالظن على معناه الحقيقي واللقاء على معناه المجازي اعني الرؤية والمراد بالرجوع الى الله المصير الى جزائه الخاص اعني الثواب ١٢ ع ١٦ اى الظن بمعنى اليقين ولقاء الله بمعنى الحشر اليه والرجوع بمعنى الجزاء مطلقا ثوابا وعقابا ١٢ ع ١٧ قوله لتضمين معنى التوقع اى لاعتبار معنى التوقع والانتظار في ضمنه كانه قيل يعلمون انهم يحشرون اليه فيجازيهم متوقعين لذلك ١٢ ع ١٨ يعني قول الحارث بن حلزة: لخفف من مقطوعة تتضمن الطف عتاب واحسنه قالها وقد خرج الى الشام فكتب الى بني عم له ان كتبت اليهم كتابا فلم يجيبوه: بني الاخلع ما عاتبتني وقولي: بني عمي فقد حسن العتاب: وسل هل كان لي ذنب اليهم: هم منه فاعتبهم غضاب: كتبت اليهم كتابا مرارا: فلم يرجع الي لها جواب: فما ادري الخ ١٢ عم ١٩ قوله ام مال اصابوا الخ اوله فما ادري اغيرهم تناء: وطول العهد ام مال اصابوا اي عابوه يعني وجدوه لان الغنى في اكثر الناس يغير الاحوال والتنائي والتباعد ١٢ ع ٢٠ قوله يدفع الخ قال الفاضل عصام الدين ان ذكر الدافع لم يقع على ترتيب لان الشفاعة وقع بعد عوض العدل كالجزاء الدافع بعوض ١٢ عص ٢١ العدل بالفتح الفداء وبالكسر المثل وقيل عدل بالفتح المساوي للشيء قيمة وقدرا وان لم يكن من جنسه وبالكسر المساوي في جنسه وجرمه ١٢ جل

٥١ قوله وقيل البدل الخ وهو اعم من الفدية لاعتبار التسوية فى الفدية ١٢ حاشيه ٥٢ قوله والضمير الخ لما ارجع الضمير الى النفس الثانية وهى واحدة مؤنثة اشار الى انه ليس عائدا الى النفس المنكرة من حيث كونها واقعة بالنفى بمعنى الكثرة كما قيل بل الى ما تدل هى عليه من النفوس الكثيرة حتى ان هذا يكون من قبيل ما تقدم ذكره ثم استشعر انه لما اعاد الضمير الى النفوس كان المناسب هن لاهم فاجاب بانه لتاويل النفوس بالعباد والاناسى ١٢ خف ۔
٥٣ قوله والاحاديث الواردة الصحيحة المروية عن البخارى ومسلم وغيرهما من الائمة الثقات ما بلغ مبلغ التواتر فيجوز تخصيص العام به وان فرض كونه قطعيا على انه مخصوص بالشفاعة لمزيد الدرجة بالاجماع ١٢ م ٥٤ قوله ويؤيده الخ انما قال يؤيده لان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص المورد والاحسن نصب قوله والآية ليشعر بالدخول تحت التائيد ومن التائيدات جعل التقديم فى قوله ولاهم ينصرون للتخصيص ١٢ عم ٥٥ قوله ولعتوهم اى لاجل ان الفراعنة كانوا عاتين حتى فهم العرب من ذكرهم العتو اشتقوا من فرعون ١٢ ح ٥٦ قوله وكان بينهما اى بين فرعونين وذكر من قال ان فرعون يوسف هو فرعون موسى عليهما السلام ١٢ ح
٥٧ قوله افظعه الخ يعنى ان اضافة السوء الى العذاب وما من عذاب الا وهو السيئ لانه بالاضافة الى سائره سيئ كان ما سواه ليس سيئا بل اقتضى سوق الكلام الكشاف ولك ان تقول مراده ان فى اضافة السوء الذى هو بمعنى ما يسوء فى سوءه لانه بالاضافة الى سائره افظع ١٢ م ٥٨ قوله بيان ليسومونكم الخ الابلغ ان يراد بسوء العذاب تكليفهم من الاعمال الشاقة التى يعجز البيان عن تفصيلها ويكون يذبحون ابناءكم حالا اما من الفاعل او من المفعول او منهما جميعا اى لا يتركونكم فى هذه الحالة التى يرحم عليكم كل واحد بل فى ذبح الذكور دون الاناث مضرة من وجوه احدها ان ذبح الابناء يقتضى فناء الرجال وذلك يقتضى آخر الامر الى هلاك الرجال وثانيها ان الابناء احب على الوالدين من البنات لذلك كان اكثر الناس يستثقلون الاناث ويكرهونهن دون الذكور وثالثها ان النسوان بدون الرجال يوجب مصيرهن مستفرشات الاعداء وذلك نهاية الذل والهوان ومنه يعلم ذكر ابناءكم دون رجالكم ونساءكم دون بناتكم ١٢ مخص ٥٩ قوله راى فى المنام آه قال السدى ان فرعون راى نارا اقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فاحرقت القبط وتركت بنى اسرائيل فدعا فرعون الكهنة وسالهم عن ذلك فقالوا يخرج من بيت المقدس من يكون هلاك القبط على يده اعلم ان المصنف لم يفسر قوله تعالى ويستحيون نساءكم فقيل معناه بناتكم ويتركونهن حيات وقيل الاستحياء الاسترقاق وقيل يفتشون فى حياء النساء وينظرون هل بهن حمل والحياء الفرج لانه يستحى من كشفه والنساء جمع المرأة لا واحد لها من لفظها وهى فى الاصل للبالغات دون الصغائر لكنها على الوجه الاول مجاز باعتبار الاول والاشارة الى ان استبقاءهم كان لاجل ان يصرن نساء لخدمتهم وعلى الوجه الثانى فيه تغليب البالغات على الصغائر وعلى الثالث حقيقة ١٢ ح ٦٠ قوله عظيم الخ وذلك لانهم عاينوا الهلاك من حال هلاكهم وشاهدوا ذل من بالغ فى اذيتهم ولا شك ان ذلك من اعظم النعم وتعظيم النعمة يوجب الانقياد والطاعة ويقتضى نهاية قبح المخالفة فلهذا السبب ذكر الله تعالى هذه النعمة مبالغة فى الزام الحجة عليهم وقطعا لعذرهم ١٢ تفسير كبير ٦١ قوله حتى حصلت الخ اشارة الى ان الباء للاستعانة قال الامام فانهم كانوا يسلكونه ويتفرق الماء عند سلوكهم فكانما فرق بهم كما يفرق بين الشيئين بما توسط بينهما اه فيه ان تفرق الماء سابق على سلوكهم كما يدل عليه القصة وقوله بسبب انجائكم اشارة الى ان الباء للسببية الباعثة بمنزلة اللام والانجاء هو الغرض قوله او ملتبسا بكم فالباء للملابسة وحينئذ لا حاجة الى تقدير المضاف كما فى الوجهين الاولين والجار والمجرور واقع موقع الحال من الفاعل ١٢ حاشيه تغير

كانّ المشفوع له كان فردا فجعله الشفيع شفعا بضم نفسه اليه والعدل الفدية وقيل البدل واصله التسوية سمى به الفدية لانها سويت بالمفدى وقرأ ابن كثير وابو عمرو ولا تقبل بالتاء وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ يمنعون من عذاب الله والضمير لما دلت عليه النفس الثانية المنكرة الواقعة فى سياق النفى من النفوس الكثيرة وتذكيره بمعنى العباد والاناسى والنصرة اخص من المعونة لاختصاصه بدفع الضرر وقد تمسكت المعتزلة بهذه الاية على نفى الشفاعة لاهل الكبائر واجيب بانها مخصوصة بالكفار للايات والاحاديث الواردة فى الشفاعة ويؤيده ان الخطاب معهم والاية نزلت ردا لما كانت اليهود تزعم ان اباءهم تشفع لهم وَإِذْ نَجَّيْنَٰكُم مِّنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ تفصيل لما اجمله فى قوله اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم وعطف على نعمتى عطف جبرئيل وميكائيل على الملائكة وقرئ انجيتكم واصل آل اهل لان تصغيره اهيل وخص بالاضافة الى اولى الخطر كالانبياء والملوك وفرعون لقب لمن ملك العمالقة ككسرى وقيصر لملكى الروم والفرس ولعتوهم اشتق منه تفرعن الرجل اذا عتا وكان فرعون موسى مصعب بن ريان وقيل ابنه وليد من بقايا عاد وفرعون يوسف عليه السلام ريان وكان بينهما اكثر من اربع مائة سنة يَسُومُونَكُمْ يبغونكم من سامه خسفا اذا اولاه ظلما واصل السوم الذهاب فى طلب الشئ سُوٓءَ ٱلْعَذَابِ افظعه فانه قبيح بالاضافة الى سائره والسوء مصدر ساء يسوء ونصبه على المفعول ليسومونكم والجملة حال من الضمير فى نجيناكم او من آل فرعون او منهما جميعا لان فيها ضمير كل واحد منهما يُذَبِّحُونَ أَبْنَآءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَآءَكُمْ بيان ليسومونكم ولذلك لم يعطف وقرئ يذبحون بالتخفيف وانما فعلوا بهم ذلك لان فرعون راى فى المنام او قال له الكهنة سيولد منهم من يذهب بملكه فلم يرد اجتهادهم من قدر الله شيئا وَفِى ذَٰلِكُم بَلَآءٌ محنة ان اشير بذلكم الى صنيعهم ونعمة ان اشير به الى الانجاء واصله الاختبار لكن لما كان اختبار الله عباده تارة بالمحنة وتارة بالمنحة اطلق عليهما ويجوز ان يشار بذلكم الى الجملة ويراد به الامتحان الشائع بينهما مِّن رَّبِّكُمْ بتسليطهم عليكم او ببعث موسى عليه السلام وتوفيقه لتخليصكم او بهما عَظِيمٌ ۝ صفة بلاء وفى الاية تنبيه على ان ما يصيب العبد من خير او شر اختبار من الله تعالى فعليه ان يشكر على مساره ويصبر على مضاره ليكون من خير المختبرين وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ ٱلْبَحْرَ فلقناه وفصلنا بين بعضه وبعض حتى حصلت

٥١ قوله لقوله الخ يريد به قول المتنبي في قطعة في صفة خيول عساكر الممدوح بمزاولة الحروب والموانسة بها وعدم النفرة من القتلى وهو قوله كان خيولنا كانت قديما تسقى في قحوفهم الحليبا، فمرت غير نافرة عليهم، تدوس بنا الجماجم و الترائبا، يقول كان خيولنا كانت تسقى اللبن في قحاف رؤس الاعداء فلذلك وطئت رؤسهم وصدورهم ولم تكن عليها فلم تنفر فيه اشارة الى ان الخيول كرام لان العرب كانت تسقى اللبن الجياد منها خاصة والترائب عظام الصدر ١٢ ملخص ٥٢ قوله ذلك الخ الاشارة بذلك الى جميع ما مر والطرق اليابسة بيان للواقع اذ لا دلالة للنظم عليه والبحر المذكور هو القلزم وقيل النيل وقوله ينظر بعضكم بعضا يريد ان قوله تنظرون لازم غير متعد ١٢ ملخص ٥٣ قوله واعلم الخ يشير الى ان قوم موسى عليه الصلوة والسلام مع ما ظهر لهم من الآيات المحسوسة صدر منهم ما صدر وقوله عن امة محمد صلى الله عليه وسلم متعلق بقوله بمعزل وهو اثبات لفضل هذه الامة عليهم الا ان معجزاته ليست كلها نظرية بل منها المحسوسات كنبع الماء من الاصابع وتكثير الطعام وشق القمر الى غير ذلك فلعل المراد من قوله ما تواتر القرآن وانما قال امور لان كل مقدار اقصر سورة منه معجزة لكونه في اعلى البلاغة ولا خفاء انه نظري وانما كان اخباره هذا معجز الانه اخبار بالغيب اذ هو لم يقرأ الكتب فيطلع عليها وفي قوله وانتم تنظرون تجوز اي وآباؤكم وفيه تعريض اعطاهم قوة البصر في صلب آبائهم ليكون حجة عليهم قاض ١٢ ملخص ٥٤ قوله لانه تعالى الخ لما كان باب المفاعلة للمشاركة في اصل الفعل دون متعلقاته يجوز اختلاف المشاركين فيهما اذا لم يذكر به الاختلاف نحو خادعت زيدا وما نحن فيه من هذا القبيل فيجوز ان يكون وعده تعالى متعلقا بالوحي ووعده موسى متعلقا بالمجيء ثم الظاهر ان اربعين ليلة ظرف مستقر وقع صفة المفعول محذوف اي وعدنا موسى امرا كائنا في اربعين ليلة وقيل انه في موقع المفعول باعتبار ما يتعلق بها من الاحوال و الافعال الصالحة لتعلق الوعد به ١٢ حاشيه ٥٥ قوله الها معبودا الخ الاتخاذ يجيء بمعنى ابتداء صنعة نحو اتخذت سيفا بمعنى اتخاذ وصف فيجري مجرى الجعل نحو اتخذت زيدا صديقا والمصنف رحمه الله تعالى حمل على الثاني وقدر المفعول لانه الظلم الذي به استوجبوا القتل ولان الاتخاذ بمعنى الصنعة كان من السامري لا من بني اسرائيل وانما حذف المفعول لشناعته ١٢ حاشيه ٥٦ قوله ثم عفونا الخ ثم لتفاوت ما بين افعالهم القبيح وبين لطفه تعالى في شانهم فلا يكون من بعد ذلك تكرارا ١٢ ح ٥٧ قوله لكي تشكروا الخ يعني لعل تعليلية وقد عرفت ما فيه في قوله تعالى لعلكم تتقون عدل عن قول الزمخشري ارادة ان تشكروا لانه مبني على الاعتزال وجواز تخلف ارادة الله اذ الشكر لم يقع منهم فان دفع التفسير من اهل السنة بنحوه فالمراد بالارادة مطلق الطلب ولا نزاع في ان الله تعالى قد يطلب من العباد ما لا يقع ١٢ ملخص ٥٨ قوله يعني التوراة مبني الوجوه الاربعة ان الفرقان يحتمل ان يكون هو التوراة وهو الوجه الاول والعطف من قبيل عطف الصفات للاشارة الى استقلال كل منهما فان التوراة لها صفتان كونه كتابا منزلا وكونه حجة وان يكون شيئا داخلا فيه من بيان اصول الدين وفروعه وهو الشرع وان يكون خارجا عنه وهو معجزاته الفارقة والنصر الذي اتاه الله بني اسرائيل على فرعون ١٢ ع ٥٩ قوله اربعين ليلة مفعول ثان ولا بد من حذف مضاف اي تمام اربعين ولا يجوز ان ينتصب على الظرف لفساد المعنى ١٢ جمل ع ٥٩ قوله ضرب له ميقاتا الخ اي امره ان يجيء الى الطور ويصوم فيه ذا القعدة وعشر ذي الحجة فذهب واستخلف هارون على بني اسرائيل ومكث في الطور اربعين ليلة وانزلت عليه التوراة في الالواح من زبرجد وكانت المواعدة ثلثين ليلة ثم تمت بعشر كما في سورة الاعراف ١٢ قال سليمان الجمل نقلا من شهاب ١٢ عب

فيه مسالك بسلوككم فيه او بسبب انجائكم او ملتبسا بكم كقوله شعر تدوس بنا الجماجم والتريبا،
وقرئ فرّقنا على بناء التكثير لان المسالك كانت اثنا عشر بعدد الاسباط فَاَنْجَيْنٰكُمْ وَاَغْرَقْنَآ اٰلَ فِرْعَوْنَ اراد
فرعون وقومه واقتصر على ذكرهم للعلم بانه كان اولى به وقيل شخصه كما روى ان الحسن كان يقول
اللهم صل على ال محمد اى شخصه واستغنى بذكره عن ذكر اتباعه وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ○ ذلك اى غرقهم واطباق
البحر عليهم او انفلاق البحر عن طرق يابسة مذللة او جثثهم التى قذفها البحر الى الساحل او ينظر بعضكم
بعضا روى انه تعالى امر موسى ان يسرى ببنى اسرائيل فخرج بهم فصبحهم فرعون وجنوده فصادفوهم على
شاطئ البحر فاوحى الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك البحر فضربه فظهرت فيه اثنا عشر طريقا يابسا فسلكوها
فقالوا يا موسى نخاف ان يغرق بعضنا ولا نعلم ففتح الله فيها كوى فتراءوا وتسامعوا حتى عبروا البحر ثم
لما وصل اليه فرعون وراه منفلقا اقتحم فيه هو وجنوده فالتطم عليهم واغرقهم اجمعين واعلم ان
هذه الواقعة من اعظم ما انعم الله به على بنى اسرائيل ومن الأيات الملجئة الى العلم بوجود الصانع الحكيم و
تصديق موسى عليه السلام ثم انهم اتخذوا العجل وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ونحو ذلك فهم
بمعزل فى الفطنة والزكاء وسلامة النفس وحسن الاتباع عن امة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم
اتبعوا مع ان ما تواتر من معجزاته امور نظرية دقيقة يدركها الاذكياء واخباره عليه السلام عنها من جملة
معجزاته على ما مر تقريره وَاِذْ وٰعَدْنَا مُوْسٰٓى اَرْبَعِيْنَ لَيْلَةً لما عادوا الى مصر بعد هلاك فرعون وعد الله
تعالى موسى ان يعطيه التورٰة وضرب له ميقاتا ذا القعدة وعشر ذى الحجة وعبر عنها بالليالى لانها غرر
الشهور وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائى واعدنا لانه تعالى وعده الوحى ووعد
موسى المجئ للميقات الى الطور ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الها ومعبودا مِنْۢ بَعْدِهٖ من بعد موسى عليه السلام
اى مضيه وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ ○ باشراككم ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ حين تبتم والعفو محو الجريمة من عفا اذا
درس مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ اى الاتخاذ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ لكى تشكروا عفوه وَاِذْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ وَالْفُرْقَانَ
يعنى التورٰة الجامع بين كونه كتابا وحجة تفرق بين الحق والباطل وقيل اراد بالفرقان معجزاته الفارقة
بين المحق والمبطل فى الدعوى او بين الكفر والايمان وقيل الشرع الفارق بين الحلال والحرام

اوالنصر الذی فرق بینه وبین عدوه کقوله تعالیٰ یَوْمَ الْفُرْقَانِ یرید به یوم بدر لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ لکی
تهتدوا بتدبر الکتاب والتفکر فی الآیات وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ
فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فاعزموا علی التوبة والرجوع الی من خلقکم بریئا من التفاوت وممیزا بعضها عن بعض
بصور وهیأت مختلفة واصل الترکیب لخلوص الشئ عن غیره اما علی سبیل التفصی کقولهم بریٔ المریض
من مرضه والمدیون من دینه او الانشاء کقولهم برأ الله ادم من الطین او فتوبوا فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ
تماما لتوبتکم بالبخع او قطع الشهوات کما قیل من لم یعذب نفسه لم ینعمها ومن لم یقتلها لم یحیها و
قیل امروا ان یقتل بعضهم بعضا وقیل امر من لم یعبد العجل ان یقتل العبدة روی ان الرجل یری بعضه
وقریبه فلم یقدر علی المضی لامر الله فارسل ضبابة وسحابة سوداء لا یتباصرون فاخذوا یقتلون من
الغداة الی العشی حتی دعا موسی وهارون فکشفت السحابة ونزلت التوبة وکانت القتلی سبعین
الفا والفاء الاولی للتسبیب والثانیة للتعقیب ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ من حیث انه طهرة من
الشرک ووصلة الی الحیوة الابدیة والبهجة السرمدیة فَتَابَ عَلَيْكُمْ متعلق بمحذوف ان جعلته
من کلام موسی علیه السلام لهم تقدیره ان فعلتم ما امرتم به فقد تاب علیکم وعطف علی محذوف
ان جعلته خطابا من الله لهم علی طریقة الالتفات کانه قال ففعلتم ما امرتم به فتاب علیکم بارئکم
وذکر الباری وترتیب الامر علیه اشعار بانهم بلغوا غایة الجهالة والغباوة حتی ترکوا عبادة خالقهم
الحکیم الی عبادة البقرة التی هی مثل فی الغباوة وان من لم یعرف حق منعمه حقیق بان یسترد منه و
لذلک امروا بالقتل وفک الترکیب إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ الذی یکثر توفیق التوبة او قبولها من
المذنبین ویبالغ فی الانعام علیهم وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ لاجل قولک او لن نقر لک حَتَّىٰ نَرَى
اللَّهَ جَهْرَةً عیانا وهی فی الاصل مصدر قولک جهرت بالقراءة استعیرت للمعاینة ونصبها علی المصدر
لانها نوع من الرؤیة او الحال من الفاعل او المفعول وقریٔ جهرة بالفتح علی انها مصدر کالغلبة او جمع
جاهر کالکتبة فیکون حالا والقائلون هم السبعون الذین اختارهم موسی علیه السلام للمیقات وقیل
عشرة الاف من قومه والمؤمن به ان الله الذی اعطاک التوریة وکلمک او انک نبی فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ

١ے قوله او النصر الخ فیه انه تخصیص بلا مخصص مع انه قد صار مذکورا بقوله تعالیٰ واذ فرقنا بکم البحر فانجینا کم الا ان یقال انه لم یکن مذکورا بالعنوان کونه آیة بل باعتبار کونه نعمة کما اشار الیه بقوله والتفکر فی الآیات فتامل ١٢ حاشیه
٢ے قوله فتوبوا الی بارئکم الخ قال الامام ما معنے فتوبوا الی بارئکم والتوبة لا یکون الا للباری والجواب المراد منه النهی عن الریاء فی التوبة کانه قال لهم لو اظهرتم التوبة لا عن القلب فانتم ما تبتم الی الله الذی هو مطلع علی ضمیرکم وانما تبتم الی الناس وذلک مما لا فائدة فیه فانکم لو اذنبتم الی الله فوجب ان تتوبوا الی الله ١٢ کبیر ٣ے قوله فاعزموا الخ ان کان توبتهم هو القتل اما فی حقهم خاصة او توبة المرتد مطلقا فی شریعة موسی فالمراد بقوله توبوا اعزموا علی التوبة لیصح عطف فاقتلوا علیها وان کان هو الندم والقتل من متماتها کالخروج عن المظالم فی شریعة نبینا فهو علی معناه الحقیقی وهو الوجه الثانی المشار الیه بقوله او فتوبوا الخ فقوله تماما لتوبتکم یتعلق به ١٢ ح ٤ے قوله بالبخع ای الوحدة والنحار المبحة قتل الرجل نفسه وهو الظاهر والا فعلی قتل بعضهم بعضا فیجوز حیث جعل المقتول نفس القاتل لما بینهما من التعلق والاتحاد فی الاعتقاد ١٢ ح ٥ے قوله او قطع الشهوات الخ لعل المراد ان فیه رمزا الی ذلک والا فالمراد ههنا القتل الحقیقی بالاتفاق ١٢ ملخص ٦ے قوله من حیث الخ رد لطعن بعض الملاحدة حیث قالوا ان قتل النفس مستقبح فی العقل یعنی ان استقباحهم ذلک بجهلهم بالحیوة السرمدیة والبهجة الابدیة ١٢ حاشیه ٧ے قوله متعلق بمحذوف الخ الفاء التی یکون ما قبلها سببا لما بعدها ان کان قبلها محذوفا فهی الفصیحة والا فهی السببیة وقد ذکرته قد فی فتاب لان الماضی الغیر المصدر بقد ظاهرة او مقدرة لا یصح دخول الفاء الجزائیة علیه ١٢ حاشیه تغیر ٨ے قوله علی طریقة ای قبیل الالتفات من التکلم الی الغیبة حیث قال فتاب ولم یقل فتبنا وفائدة الالتفات مزید الاعتبار بلفظ الباری لتضمنه التوبیخ الذی هو مناسب للمقام وقیل من الغیبة الذی فی قوله الی الخطاب الذی فی علیکم والخطاب الذی سبق التعبیر عن القوم فی الآیة من قوله تعالیٰ انکم ظلمتم الی بارئکم انما هو فی قول موسی علیه السلام فلا یعد صحیحا کون ما وقع فی کلام الشخص نحو التفاتا ١٢ ملخص ٩ے قوله وذکر الامر علیه ای قوله فتوبوا فان تعلیق الحکم بالمشتق یفید ترتبه علیه والاشعار الاول لحاصل عن ذکر الباری بطریق التعویض والثانی من ترتیب الامر علیه ١٢ ع ١٠ے قوله لاجل قولک الخ لما کان الایمان یتعدی بنفسه او بالباء لا باللام وجه بان اللام لیست للتعدیة بل تعلیلیة او صلة لتضمنه معنی الاقرار فانه یتعدی بالباء وباللام فالمقر له موسی والمقر به محذوف کما بینه بقوله والمؤمن به ١٢ ملخص ١١ے قوله واختارهم موسی للمیقات الخ المیقات اما میقات الکلام واعطاء التوراة المذکور سابقا الخ فالمذکور سابقا بقوله واذ وعدنا موسی اربعین لیلة واما میقات ثان فرضه الله للاعتذار عن عبادة العجل وفی کلام المصنف اشارة الیها حیث قال والمؤمن به ان الله اعطاک الخ فانه ناظر الی قوله والقائل هم السبعون الخ کما ان قوله وانک نبی ناظر الی قوله وقیل عشرة الآف الخ ١٢ حاشیه تغیر ١٢ے ای عدم تناسب الاعضاء بان یکون احدا لیدین فی غایة الصغر والرقة والاخر بخلافه ١٢ ع ١٣ے والاظهر ان الرؤیة جهرة رؤیة لا ستر لیس بین الرائی والمرئی حائل ضعیف یستره منه بکله او بعضه او یحمل احالة نور البصریة ضعیفا ویتضح کون الجهرة نوعا من الرؤیة ١٢

لفرط العناد والتعنت وطلب المستحيل فانهم ظنوا انه تعالى يشبه الاجسام فطلبوا رؤيته رؤية الاجسام في
الجهات والاحياز المقابلة للرائي وهي محال بل الممكن ان يرى رؤية منزهة عن الكيفية وذلك للمؤمنين
في الآخرة والافراد من الانبياء في بعض الاحوال في الدنيا قيل جاءت نار من السماء فاحرقتهم وقيل
صيحة وقيل جنود سمعوا بحسيسها فخروا صعقين ميتين يوما وليلة وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ○ ما اصابكم بنفسه
او اثره ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ بسبب الصاعقة وقيد البعث بالموت لانه قد يكون عن اغماء او نوم
كقوله تعالى ثم بعثناهم لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ○ نعمة البعث او ما كفرتموه لما رأيتم بأس الله بالصاعقة وَظَلَّلْنَا
عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ سخر الله لهم السحاب يظللهم من الشمس حين كانوا في التيه وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ و
الترنجبين والسماني قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر الى الطلوع وبعث الجنوب عليهم السماني و
ينزل بالليل عمود نار يسيرون في ضوءه وكانت ثيابهم لا تتسخ ولا تبلى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ على ارادة
القول وَمَا ظَلَمُونَا فيه اختصار واصله فظلموا بان كفروا هذه النعم وما ظلمونا وَلَٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ
بالكفران لانه لا يتخطاهم ضرره وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَٰذِهِ الْقَرْيَةَ يعني بيت المقدس وقيل اريحا امروا به بعد
التيه فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا واسعا نصب على المصدر او الحال من الواو وَادْخُلُوا الْبَابَ اي باب القرية
او القبة التي كانوا يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس في حيوة موسى عليه السلام سُجَّدًا متطامنين
مخبتين او ساجدين لله تعالى شكرا على اخراجهم من التيه وَقُولُوا حِطَّةٌ اي مسئلتنا او امرك حطة وهي
فعلة من الحط كالجلسة وقرئ بالنصب على الاصل بمعنى حط عنا ذنوبنا حطة او على انه مفعول قولوا اي
قولوا هذه الكلمة وقيل معناه امرنا حطة اي نحط في هذه القرية ونقيم بها نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ بسجودكم
ودعائكم وقرأ نافع بالياء وابن عامر بالتاء على البناء للمفعول وخطايا اصله خطايئ كخطايع
فعند سيبويه ابدلت الياء الزائدة همزة لوقوعها بعد الالف واجتمعت همزتان فابدلت الثانية
ياء ثم قلبت الفا وكانت الهمزة بين الالفين فابدلت ياء وعند الخليل قدمت الهمزة على
الياء ثم فعل بهما ما ذكر وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ○ ثوابا جعل الامتثال توبة للمسئ وسبب
زيادة الثواب للمحسن واخرجه عن صورة الجواب الى الوعد ايهاما بان المحسن بصدد ذلك

ف قوله فانهم ظنوا الخ هذا رد على المعتزلة اذا استدلوا بها على استحالة الرؤية للتكفير لطلبها والعقاب عليها وماحصل الرد ان الرؤية مستحيلة ليس لانها في ذاتها كذلك لرؤية السدايا و بل لما في طلبها من الاشعار بالتجسيم حيث قالوا حتى نرى الله جهرة اي رؤية ظاهرة كظهور صوت الجهر فكفروا وعوقبوا السبب ذلك وتعنتهم الايمان بحال لا يكون ١٢ لخص ٥٢ قوله قيل جاءت الخ وقد مر تفسير الصاعقة انها قصة شديدة وتطلق على النار التي معها واما اطلاقها على جنود الملائكة فمجاز و الحسيس صوت من يمر بك ولا تراه فعلى الاول هي مرئية وعلى غيره المرئي اثرها ١٢ خف تغيير ٥٣ قوله نعمة البعث الخ يعني ان المراد بالنعمة الاحياء ونعمة الايمان التي كفروا بالتولهم لن نؤمن لك وقوله لما الخ اشارة الى ان لعلكم على المعاني تعليل لاخذ الصاعقة هذا والانجاء من الهلاك بعد تحققه فوق الانجاء السابق الذي نجوا قبل ان يهلكوا ١٢ لخص ٥٤ قوله وظللنا الخ اي في التيه انجاه عن حر الشمس بدعوة موسى عليه السلام اذ شكوتم اليه فارسل الله غماما ابيض وهذا اعظم مما قبله اذ كان حال الغضب الموجب كونهم في التيه وهو معطوف على بعثناكم للقرب والاشتراك في المسند اليه مع التناسب في المسندين في كون كل واحد منهما نعمة ١٢ لخص ٥٥ قوله من طيبات اه الطيبات ان كان بمعنى المستلذ فذكر بالنسبة عليهم وان كان بمعنى الحلالات فهي للنهي عن الادخار اي لا تدخروا الغد على ما في العالم ١٢ ح ٥٦ قوله اختصار الخ وجه لا ما ظلموا على هذا المحذوف او نفي بطريق العطف تعلق الظلم بمفعول واثبته لمفعول آخر وهذا يقتضي سابقة اثبات اصل الظلم ١٢ ح ٥٧ قوله واذ قلنا الخ لما بين نعمه بان ظلل لهم من الغمام وانزل من المن والسلوى وهو من النعم العاجلة اتبعه بنعمة عليهم في باب الدين حيث امرهم بما يمحو ذنوبهم وبين لهم المخلص بما استوجبوه من العقوبة والقرية قيل انها بيت المقدس لقوله تعالى في المائدة يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا شك ان المراد بالقرية في الآيتين واحد وقيل انها مصر وقيل انها اريحا قرية من بيت المقدس لان الفاء في قوله فبدل الذين ظلموا يقتضي التعقيب فوجب ان يكون ذلك التبديل وقع منهم عقيب هذا الامر في حيوة موسى عليه السلام مات في ارض التيه ولم يدخل البيت المقدس فثبت انه ليس المراد من هذه القرية بيت المقدس واجاب الاولون بانه ليس في هذه الآية انا قلناهم ادخلوا هذه القرية على لسان موسى او على لسان يوشع واذ حملناه على لسان يوشع زال الاشكال ١٢ كبير تغيير ٥٨ قوله باب القرية الخ اختلف المفسرون في انهم هل دخلوا المقدس في حياة موسى عليهم السلام ام لا فان قيل بدخولهم فلا يحمل الباب على باب القبة لعلة ما ذكر وان اختير انهم لم يدخلوا فان حمل تبديل الامر على عدم امتثاله لا منع من حمل القرية على بيت المقدس لان المعنى انهم امروا بالدخول فلم يدخلوا فلا حاجة الى حمل الامر على لسان يوشع وان الامر بالدخول كان بعد التيه والقبة قبة كانت لموسى وهارون عليهما السلام يتعبدون فيها وجعلت قبلة وفي وصفها امور غريبة في القصص لا يعلمها الا الله ١٢ خف تغيير ٥٩ قوله وقرئ بالنصب الخ يعني الرفع عدول عن النصب لاستمرار كما في الحمد لله وهذا العدول وان شاع فيما اذا كان الخبر خيرا لبعد العدول بمتعلق المصدر لكنه واقع في غيره ايضا كما في قوله فصبر جميل ولا يخفى ان حسن التوفيق بين القرائتين يستدعي ان يجعل قراءة النصب بتقدير نسألك حطة فيكون في معنى مسألتنا حطة ١٢ عص ٦٠ قوله جعل الامتثال الخ اي من كان محسنا منكم كانت تلك الكلمة سببا في زيادة ثوابه ومن كان مسيئا كانت له توبة ومغفرة هذا و يحتمل ان يكون معنى الآية من كان محسنا بهذه الطاعة والتوبة فانا نغفر له خطاياه ونزيده على غفران الذنوب اعلاء الثواب كما قال للذين احسنوا الحسنى وزيادة واخراجه عن الجواب لوجود السين المانعة منه ولذا لم يجزم وآثر هذا الطريق ليدل على انه يفعل البتة وانه يستحقه وان لم يمتثل فكيف اذا امتثل فيكون الزيادة مقطوعا به لا شرط له ١٢ لخص ٦١ قوله لم يدخلوا الخ على ما ذهب اليه الجمهور من ان موسى و هارون ماتا في التيه وفتح يوشع مع بني اسرائيل ارض الشام كله بعد موت موسى بثلثة اشهر على ما ذكره المص في سورة المائدة وقد دخلوا الباب في حيوة موسى فان زعم الزاعم كان في حيوته وقد انكشف عنهم بدعائه فان قلت اذا كان موت موسى في التيه كيف يصح قوله امروا به بعد التيه اذا فرض ان الامر على لسان موسى قلت التيه في قوله بعد التيه بالفتح والكسر مصدر تاه يتيه تيها وتيهانا اذا ذهب متحيرا لا اسم بمعنى المفازة كيلا يحتاج الى الحذف وجه كون الامر على لسان موسى بعد التيهان ولا ينافي موته في ارض التيه ١٢ عص ٦٢ قوله جعل الخ اشارة الى ان كلا من المعطوف والمعطوف عليه جواب الامر اعني ادخلوا الباب وان كان الثاني غير مجزوم واخرجه عن صورة الجواب لنكتة ١٢ عص ٦٣ اي يقرب ذلك الزيادة ويستحق له وان فرض عدم فعله لما امر به فكيف اذا فعله وانه يفعله البتة فيكون جزائه مقطوعا به ١٢ ع

وان لم يفعله فكيف اذا فعله وانه يفعله لامحالة فَبَدَّلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِيْ قِيْلَ لَهُمْ بدلوا بما
امروا به من التوبة والاستغفار طلب مايشتهون من اعراض الدنيا فَاَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا كرره مبالغة
فى تقبيح امرهم واشعارا بأن الانزال عليهم لظلمهم بوضع غير المامور به موضعه او على انفسهم بأن تركوا
مايوجب نجاتها الى مايوجب هلاكها رِجْزًا مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ۝ عذابا مقدرا من السماء بسبب
فسقهم والرجز فى الاصل مايعاف عنه وكذلك الرجس وقرئ بالضم وهو لغة فيه والمراد به الطاعون
روى انه مات به فى ساعة اربعة وعشرون الفا وَاِذِ اسْتَسْقٰى مُوْسٰى لِقَوْمِهٖ لما عطشوا فى التيه فَقُلْنَا اضْرِبْ
بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ اللام فيه للعهد على ماروى انه كان حجرا طوريا مكعبا حمله معه وكان تنبع من كل وجه
ثلث اعين يسيل كل عين فى جدول الى سبط وكانوا ستمائة الف وسعة المعسكر اثنا عشر ميلا او حجرا
اهبطه ادم من الجنة ووقع الى شعيب فاعطاه مع العصا او الحجر الذى فر بثوبه لما وضعه عليه
ليغتسل وبرأه الله تعالى به عما رموه من الأُدرة فاشار اليه جبرئيل بحمله او للجنس وهذا اظهر فى الحجة
قيل لم يأمره ان يضرب حجرا بعينه ولكن لما قالوا كيف بنا لو افضينا الى ارض لاحجارة بها حمل حجرا فى
مخلاته وكان يضربه بعصاه اذا نزل فينفجر ويضربه بها اذا ارتحل فييبس فقالوا ان فقد موسى عصاه
متنا عطشا فاوحى الله تعالى اليه لاتقرع الحجارة وكلمها يطعك لعلهم يعتبرون وقيل كان الحجر من
رخام وكان ذراعا فى ذراع والعصا عشرة اذرع على طول موسى من آس الجنة وله شعبتان تتقدان
فى الظلمة فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا متعلق بمحذوف تقديره فان ضربت فقد انفجرت او فضرب
فانفجرت كما مر فى قوله فتاب عليكم وقرئ عشِرة بكسر الشين وفتحها وهما لغتان فيه قَدْ عَلِمَ كُلُّ
اُنَاسٍ كل سبط مَّشْرَبَهُمْ عينهم التى يشربون منها كُلُوْا وَاشْرَبُوْا على تقدير القول مِنْ رِّزْقِ اللّٰهِ
يريد به مارزقهم من المن والسلوى وماء العيون وقيل الماء وحده لانه يشرب ويوكل مما ينبت
به وَلَا تَعْثَوْا فِى الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ۝ لاتعتدوا حال افسادكم وانما قيده لانه وان غلب فى الفساد
فقد يكون منه ماليس بفساد كمقابلة الظالم المعتدى بفعله ومنه مايتضمن صلاحا راجحا كقتل
الخضر الغلام وخرقه السفينة ويقرب منه العيث غير انه يغلب فيما يدرك حسا ومن انكر امثال

١ قوله فبدل الخ يعنى انهم امروا بقول معناه التوبة والاستغفار فخالفوه الى قول ليس معناه معنى ما امروا به ولم يمتثلوا امر الله وقد احتج به على ان ما ورد من الادعية المأثورة غير جائز تغييرها وتبديلها فتامل ١٢ ملخص ٢ قوله بدلوا بما امروا لما كان هذا محتاجا الى التاويل اذ الذم انما توجه عليهم اذا بدلوا القول الذى قيل لهم لا اذا بدلوا قولا غيره واشار المصنف الى ان فيه تقديرا ومعناه بدل الذين ظلموا بالذى قيل لهم قولا غيره فبدل يتعدى لمفعولين احدهما بنفسه والآخر بالباء ويدخل الباء على المتروك قيل قالوا مكان حطة حنطة استهزاء وعدولا عن طلب ما يشتهون من اعراض الدنيا ١٢ ملخص ٣ قوله او على انفسهم عطف على قوله بوضع غير المامور به والوجه الاول مبنى على ان يكون الظلم بالمعنى اللغوى وحينئذ لا يحتاج الى تقدير المتعلق فى الصحاح اصل الظلم وضع الشئ فى غير موضعه والثانى على ان يكون بالمعنى الشرعى قال الامام الظلم فى عرف الشرع الاضرار الذى ليس بمستحق ولا فيه نفع ولا دفع مضرة لا علما ولا ظنا وحينئذ يحتاج الى تقدير المتعلق وللاشارة الى كونه حينئذ بمعنى الاضرار ورد كلمة على الدالة عليه والا فالظلم يتعدى بنفسه ١٢ ح ٤ قوله من كل وجه الخ والمراد منه جوانبه الاربع دون الاسفل والاعلى والا لزم زيادة العيون والمخلاة كيس واسع يعلق فى عنق الفرس ليأكل ما فيها من حب او حشيش او تبن واصلها ما يوضع فيه الخلى وهو الحشيش اليابس ١٢ خف ٥ قوله فانفجرت آه الانفجار الخروج بكثرة والانبجاس قليلا قليلا وذكر فى سورة الاعراف فانبجست فالتوفيق بينهما ان الماء انبجست اولا ثم انفجرت واصل الانفجار الشق ومنه فجر الصبح ١٢ ٦ قوله متعلق بمحذوف الخ فالفاء فصيحة لافصاحها عن المحذوف والنكتة المختصة لهذا الحذف الدلالة على ان المامور لم يتوقف فى اتباع الامر وان المطلوب من المامور الانفجار لا الضرب والايماء الى ان السبب الاصلى هو امره لا فعل موسى عليه السلام ١٢ حاشيه ٧ قوله وقيل الماء آه مرضه لانه لم يكن الكلام فى الية من زروع ذلك الماء وثماره ولانه يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز حيث اريد من رزق الله الماء وحده فكانه قيل كلوا واشربوا من الماء لتسببه للشرب بارادة ذاته وللاكل بارادة ما هو مسبب عنه ويلزم القول بكونه متعلقا بالفعلين اى كلوا من رزق الله واشربوا من رزق الله ١٢ ٨ قوله لا تعتدوا الخ اى لا تجاوزوا الحد فيه ميل الى ما نقله الراغب من ان العثى ليس موضوعا للفساد بل هو كالاعتداء فى ان معناه مجاوزة الحد مطلقا فسادا كان او لا ثم غلب فى الفساد واعرض عما قيل ان معناه الافساد ومفسدين حال مؤكدة اى لا تفسدوا مفسدين لان مجئ الحال المؤكدة بعد الفعلية خلاف مذهب الجمهور ١٢ حاشيه ٩ قوله كمقابلة الخ فانها اعتداء عن حد العفو الذى هو مندوب بقوله تعالى وان تعفوا هو اقرب للتقوى وليس بفساد بل صلاح على ما يدل عليه قوله تعالى ولكم فى القصاص حيوة يا اولى الالباب وما ترك ما تضمن صلاحا راجحا للشر القليل شر كثير ١٢ حاشيه تفسير ١٠ قوله ويقرب منه الخ اى من العثى الدال عليه لا تعثوا وقوله غير انه الخ استثناء مما دل عليه السياق اى لا فرق بينهما غير انه يغلب الخ قال الراغب العيث والعثى يتقاربان نحو جذب وجبذ الا ان العيث اكثر ما يقال فيما يدرك حسا والعثى فيما يدرك حكما ١٢ حاشيه تفسير ١١ قوله ومن انكر الخ قال الراغب وانكر ذلك بعض الطبيعيين واستبعده وهذا المنكر مع انه لم يتصور قدرة الله تعالى فى تغيير الطبائع والاستحالات الخارجة عن العادات فقد ترك النظر على طريقتهم اذ قد تقرر عندهم ان حجر المقناطيس يجذب الحديد وان الحجر النافر للخل ينفره حتى انه اذا ادخل فى الخل لم ينزل بل ينحرف منه حتى يستقطر خارجا منه وكذا الحجر الحلاق يحلق الشعر وذلك كله عندهم من اسرار الطبيعة واذا لم يكن ذلك منكرا عندهم فليس بممتنع ان يخلق الله حجرا آخر يجذب الماء من تحت الارض قال الامام والكلام فى هذا الباب كالكلام فيما ثبت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بعض الغزوات وقد ضاق بهم الماء فوضع يده الشريفة فى ميضاة ففار الماء من بين اصابعه حتى استكفوا اذ كل واحد منهما معجز باهر قاهر لكن الذى لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم اقوى لان نبوع الماء من الحجر معهود فى الجملة اما نبوعه من الاصابع فغير معتاد البتة فكان ذلك اقوى ويدل الانفجار على الاعجاز من وجوه احدها ان نفس ظهور الماء معجزة وثانيها خروج الماء بقدر حاجتهم والثالث خروج الماء عند ضرب العصا والرابع انقطاع الماء عند الاستغناء عنه ١٢ ملخص ـه قوله مكعبا اى مربعا فى القاموس الكعبة المربعة ١٢ منه ـه آس نام درخت است كه آنرا بزبان فارسى مورد بضم ميم وسكون واو گويند ١٢ منه ـه العيث زيان وتباهى رسانيدن گرگ در رمه يقال عاث الذئب فى الغنم ١٢ ص

هذه المعجزات فلغاية جهله بالله وقلة تدبره فی عجائب صنعه فانه لما امكن ان يكون من الاحجار ما يحلق الشعر وينفر الخل ويجذب الحديد لم يمتنع ان يخلق الله حجرا يسخره لجذب الماء من تحت الارض او لجذب الهواء من الجوانب وتصييره ماء بقوة التبريد ونحو ذلك وَإِذْ قُلْتُمْ يٰمُوسٰى لَنْ نَّصْبِرَ عَلٰى طَعَامٍ وَّاحِدٍ يريد به ما رزقوا فی التيه من المن والسلوى وبوحدته انه لا يختلف ولا يتبدل كقولهم طعام مائدة الامير واحد يريدون انه لا تتغير الوانه ولذلك اجموا او ضرب واحد لانهما معا طعام اهل التلذذ وهم كانوا فلاحة فنزعوا الى عكرهم واشتهوا ما الفوه فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ سله لنا بدعائك اياه يُخْرِجْ لَنَا يظهر لنا ويوجد وجزمه لانه جواب فادع فان دعوته سبب الاجابة مِمَّا تُنْبِتُ الْاَرْضُ من الاسناد المجازی واقامة القابل مقام الفاعل ومن للتبعيض مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُوْمِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا تفسير وبيان وقع موقع الحال وقيل بدل باعادة الجار والبقل ما انبته الارض من الخضر والمراد به اطائبه التی تؤكل والفوم الحنطة ويقال للخبز ومنه فوموا لنا وقيل الثوم وقرئ قُثّائها بالضم وهی لغة فيه قَالَ ای الله تعالى او موسى عليه السلام اَتَسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِیْ هُوَ اَدْنٰى اقرب منزلة وادون قدرا واصل الدنو القرب فی المكان فاستعير للخسة كما استعير البعد فی الشرف والرفعة فقيل بعيد المحل بعيد الهمة وقرئ ادنا من الدناءة بِالَّذِیْ هُوَ خَيْرٌ يريد به المن والسلوى فانه خير فی اللذة والنفع وعدم الحاجة الى السعی اِهْبِطُوْا مِصْرًا انحدروا اليه من التيه يقال هبط الوادی اذا نزل به وهبط منه اذا خرج منه وقرئ بالضم والمصر البلد العظيم واصله الحد بين الشيئين وقيل اراد به العلم وانما صرفه لسكون وسطه او علی تاويل البلد ويؤيده انه غير منون فی مصحف ابن مسعود رض وقيل اصله مصرائم فعرب فَاِنَّ لَكُمْ مَّا سَاَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ احيطت بهم احاطة القبة بمن ضربت عليه والصقت بهم من ضرب الطين على الحائط مجازاة لهم على كفران النعم واليهود فی غالب الامر اذلاء مساكين اما على الحقيقة او على التكلف مخافة ان تضاعف جزيتهم وَبَآءُوْ بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ رجعوا به او صاروا احقاء بغضبه من باء فلان بفلان اذا كان حقيقا بان يقتل به واصل البوء المساواة ذٰلِكَ اشارة الى ما سبق من ضرب الذلة والمسكنة و

٥١ قوله واذ قلتم الخ اشارة الى ان النعم المذكورة فيما قبل انما كانت فی حقهم اسباب الكفر لكونها امورا سماوية فنقمت عليهم لسلبهم الى الامور الارضية والدليل عليه ميلهم اليها قولهم واذ قلتم الاية ١٢ ملخص ٥٢ قوله بوحدته الخ يعنی ان المن والسلوى طعامان فوحدته اما باعتبار كونه على نهج واحد وعدم تبدله بحسب الاوقات كما يقال طعام مائدة الامير واحد ولو كان الوانا شتى بمعنى انه لا يتبدل بحسب الاوقات او باعتبار النوع وهو كونه طعام اهل التلذذ ١٢ ح ٥٣ قوله سله لنا لما كان الدعاء يعنی النداء ولم يكن كافيا ههنا ضمنه معنى السؤال وجعله اصلا ١٢ ح ٥٤ قوله يظهر لنا الخ لما كان الاخراج بالمعنى الحقيقی يقتضی خروجا عنه والمخرج له ههنا هو الارض وتقديره يصير الكلام سخيفا حمله على المعنى المجازی اللازم له وهو الاظهار وفسره بالايجاد اشارة الى انه لطريق الايجاد لا لطريق ازالة الخفاء ١٢ ح ٥٥ قوله تفسير وبيان الخ جعل من الاولى تبعيضية والمفعول مقدر ای شيئا واما اذا جعل بدلا فهو بمن اتحاد معنى من فيهما كما ذكره ابو حيان فوجه ترتيب النظم انه ذكر اولا ما يؤكل بنفسه من غير علاج نار وذكر بعده ما يعالج بها مع ما ينبغی له ويقبله ١٢ خف ٥٦ قوله تستبدلون الخ خطابهم فی الاستبدال اشارة الى انه تعالى اذا اعطاهم ما سألوا منع عنهم المن والسلوى فلا يجتمعان فلا يتم مقتضى كونهم لا يصبرون على طعام واحد انهم طلبوا ضم ذلك اليه لا استبداله به وقيل قولهم لن نصبر يدل على كراهتهم ذلك الطعام وعدم الشكر على النعمة دليل لزوالها فكانهم طلبوا زوالها ومجیء غيرها وقيل المراد به الاستبدال فی المعدة ١٢ ملخص ٥٧ قوله وقيل الخ وجه التضعيف ان الاظهر انهم لم يؤمروا بهبوط مصر فرعون فانه تعالى قال يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التی كتب الله لكم ولا ترتدوا على ادباركم يعنی لا ترجعوا الى مصر فلم يرجعوا اليها وقد قال تعالى فانها محرمة عليهم اربعين سنة بل المراد مصر من امصار التيه وهو ما بين القدس الى قنسرين وهی اثنا عشر فرسخا فی ثمانية فراسخ ١٢ ملخص ٥٨ قوله اصله مصرائم الخ كاسرائيل وفی بعض النسخ بغير ياء وهو ابن نوح وهو اول اختطها فسميت باسمه ١٢ خف ٥٩ قوله احاطة القبة الخ يعنی ان فی الذلة استعارة بالكناية حيث شبهت بالقبة او بالطين وضربت استعارة تبعية تحقيقية بمعنى الاحاطة والشمول بهم او اللزوم واللصوق بهم لا تخييلية وهذا كالمر فی نقض العهد وعلى الوجهين فالكلام كناية عن كونهم اذلاء صاغرين ١٢ تفتازانی ٦٠ قوله ما يحلق الشعر الخ قال ابو العلاء المغربی فی خواص الاحجار حجر الشعر وهو يحلق الشعر وينتفه وانه اذا اراد الناظر ظن انه كتلة شعر واذا كان فی شكل الملحمة الكبيرة يكون وزنه ٢٠ رطلا وليس فی الاحجار اخف منه ١٢ ح ٦١ وهو الحجر الباغض للخل فانه اذا ارسل الى انا فيه خل لم ينزل بل ينحرف منه حتى يسقط خارجا منه ١٢ ح ٦٢ الاجم بستوه آمدن از یک نوع طعام ١٢ ص ٦٣ فيه ان القابل للانبات الحبة لا الارض والارض محل للانبات فالصواب اقامة المحل مقام الفاعل ١٢ عه ٦٤ ای هم مجتمعون لا يتفرقون لكسب معيشتهم بل لهم الاجتماع ابدا فی اثنی عشر ميلا ١٢ ح

٥١ قوله بغير الحق عندهم الخ اشارة الى جواب ما قيل ان قتلهم لا يمكن ان يكون بحق فما الفائدة في هذا القيد فقيل انه ليس للاحتراز بل لازم نحو دعوت الله سميعا وذكر تشنيعا عليهم وما ذكره المصنف رح لا يخلو من شبهة لان القفال قال انهم كانوا يقولون انهم كاذبون وان معجزاتهم تمويهات ويقتلونهم بهذا السبب ولذلك زاد في الكشاف فلو سئلوا وانصفوا من انفسهم لم يذكروا وجها يستحقون به القتل عندهم والحق وقع معرفا فالتعريف اما للجنس اي بغير حق اصلا او للعهد اي بغير الحق الذي عندهم وفي معتقدهم وكلام المصنف رحمه الله يحتملهما ١٢ خف ٥٢ قوله اي جرهم الخ يعني ان ذلك اشارة الى السبب المذكور في قوله بانهم كانوا يكفرون الخ والباء سببية لبيان سبب السبب ايضا لا ستحقاقهم ذلك وانما كان اولى بقوله بانهم الآية لانه منزلة الاستنباط بخلاف مطلق العصيان وكونها صغارا بالنسبة لما قبلها لما يرد في ذنبها صغيرة لا لاطلاق مطلق العصيان عليها اذ المعتاد في الجرم العظيم ان تعين فتامل ١٢ خف تغير ٥٣ قوله وقيل كرر الاشارة الخ يعني ان ذلك الثاني اشارة الى ما يشير اليه بالاول وتعليل الحكم الواحد بعلتين للدلالة على ان كل واحد منهما مستقل في استحقاق الضرب والبوء فكيف اذا اجتمعا ولذا ترك العاطف ١٢ ح ٥٤ قوله وقيل الاشارة الخ والمعنى ذلك المذكور حاصل لهم مع العصيان والاعتداء فيكون قوله تعالى ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون من قبيل التتميم نفيا لكمال شناعة ما لهم ١٢ ح ٥٥ قوله فيها خطوط الخ اي في الافراس او في البقرة الوحشية فانهما مذكوران فيما سبق والمراد بالبلق البياض والتوليع كالتضييع رنگارنگ كردن والبهق محركة بياض يعتري الجسد يخالف لونه لون البرص في الصحاح قال ابو عبيدة قلت لرؤبة ان اردت الخطوط فقل كانها وان اردت السواد والبياض فقل كانهما فقال اردت كان ذلك توليع البهق ١٢ ح ٥٦ قوله ليست على الحقيقة الخ اي بالحاق العلامات وتغير الصيغ بالزيادة والنقصان بل كل واحد منها اسم براسه وليس على قانون اسماء الاجناس والا لقيل في ذا ذان وفي الذي اللذي فجوزوا فيها ما لم يجوزوا على غيرها ولهذا جاز التعبير بالذي عن الجمع من غير تاويل عند بعض النحاة وبعضهم يؤول نحو ما هنا ١٢ ملخص ٥٧ قوله يريد به المتدينين الخ المؤمن اذا اطلق يتبادر منه من اخلص الايمان والمصنف رح جعله اعم من ان يكون بمواطاة القلب او لا ليصح قوله من آمن منهم فان ذلك يقتضي ان يكون المراد من الايمان في قوله ان الذين آمنوا غير المراد منه في قوله من آمن منهم بالله ١٢ خف ٥٨ قوله كما في احمري الخ العرب تقول احمري اذا اشاروا او مزيد في وصفه وقيل انها للفرق بين الواحد والجمع كزنج وزنجي قوله لانهم نصروا الخ اشارة الى ان النصران بمعنى ناصر فلا يرد عليه ان فعلان لا يجمع على فعالى كما توهم وقوله قوم بين اليهود والنصارى المراد ما يدينون به مشابه بهولاء الفريقين او ان دينهم وقع بين زماني الدينين وهو الظاهر ١٢ خف تغير ٥٩ قوله من كان منهم الخ وجه التخصيص قوله وعمل صالحا فان من لم يكن على دين صحيح لا يكون له عمل صالح والزمخشري لم يذكر هذا لان الصابئين ليسوا باهل الكتاب عنده فلم يصح ان يقال من كان منهم في دينه قبل ان ينسخ والمصنف رحمه الله لما نقل كونهم على دين امكن له هذا التفسير والظاهر ان المراد من كان منهم من هولاء الفرق على دين صحيح لم ينسخ وجعل الايمان بالله كناية عن الايمان بالمبدء وما يتعلق به واليوم الآخر كناية عن المعاد وقوله عاملا بمقتضى شرعه اشارة الى العمل الصالح ١٢ مع ٦٠ اختلف المفسرون في المراد من قوله الذين آمنوا وسبب الاختلاف قوله تعالى في الآية من آمن بالله واليوم الآخر فان ذلك يقتضي ان يكون المراد من احدهما غير المراد من الآخر والمصنف رح اختار ان المراد من الاول كل من تدين بدين محمد صلعم مخلصا او منافقا حيا في زمان نزول الوحي او ميتا وكذا من الذين هادوا والنصارى والصابئين من انتحل ما جدى هذه الملل مطلقا بحيث يشمل السابقين والحاضرين اجراء للالفاظ على ظاهرها ١٢ م ٦١ قوله عبدة الملائكة قاله قتادة وقال انهم يقرون بالله ويقرؤن الزبور ويعبدون الملائكة ويصلون الى الكعبة اخذوا من كل دين شيئا ١٢ ح

البوء بالغضب ﴿بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ بسبب كفرهم بالمعجزات التي من جملتها ما عد عليهم من فلق البحر واظلال الغمام وانزال المن والسلوى وانفجار العيون من الحجر او بالكتب المنزلة كالانجيل والقران واية الرجم والتي فيها نعت محمد صلى الله عليه وسلم من التورية و قتلهم الانبياء فانهم قتلوا شعيبا وزكريا ويحيى وغيرهم بغير الحق عندهم اذ لم يروا منهم ما يعتقدون به جواز قتلهم وانما حملهم على ذلك اتباع الهوى وحب الدنيا كما اشار اليه بقوله ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ ع اي جرهم العصيان والتمادي والاعتداء فيه الى الكفر بالايات وقتل النبيين فان صغار الذنوب سبب يؤدي الى ارتكاب كبارها كما ان صغار الطاعات اسباب مؤدية الى تحري كبارها و قيل كرر الاشارة للدلالة على ان ما لحقهم كما هو بسبب الكفر والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصي واعتدائهم حدود الله وقيل الاشارة الى الكفر والقتل والباء بمعنى مع وانما جوزت الاشارة بالمفرد الى شيئين فصاعدا على تاويل ما ذكر او تقدم للاختصار ونظيره في الضمير قول رؤبة ؎

فيها خطوط من سواد وبلق ۞ كانه في الجلد توليع البهق

والذي حسن ذلك ان تثنية المضمرات والمبهمات وجمعهما وتانيثهما ليست على الحقيقة ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالسنتهم يريد به المتدينين بدين محمد صلى الله عليه وسلم المخلصين منهم والمنافقين وقيل المنافقين لانخراطهم في سلك الكفرة ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ تهودوا يقال هاد وتهود اذا دخل في اليهودية ويهود اما عربي من هاد اذا تاب سموا بذلك لما تابوا من عبادة العجل واما معرب يهوذا كانهم سموا باسم اكبر اولاد يعقوب عليه السلام ﴿وَالنَّصَارَى﴾ جمع نصران كندامى والياء في نصراني للمبالغة كما في احمري سموا بذلك لانهم نصروا المسيح او لانهم كانوا معه في قرية يقال له نصران او ناصرة فسموا باسمها او من اسمها ﴿وَالصَّابِئِينَ﴾ قوم بين النصارى والمجوس وقيل اصل دينهم دين نوح عليه السلام وقيل هم عبدة الملائكة وقيل عبدة الكواكب وهو ان كان عربيا فمن صبأ اذا خرج وقرأ نافع وحده بالياء اما لانه خفف الهمزة او لانه من صبا اذا مال لانهم مالوا من سائر الاديان الى دينهم او من الحق الى الباطل ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ من كان

منهم في دينه قبل ان ينسخ مصدقا بقلبه بالمبدأ والمعاد عاملا بمقتضى شرعه وقيل من امن من
هؤلاء الكفرة ايمانا خالصا ودخل الاسلام دخولا صادقا فلهم اجرهم عند ربهم الذي وعد لهم على
ايمانهم وعملهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ○ حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المقصرون
على تضييع العمر وتفويت الثواب ومن مبتدأ خبره فلهم اجرهم والجملة خبر ان او بدل من اسم
ان وخبرها فلهم اجرهم والفاء لتضمن المسند اليه معنى الشرط وقد منع سيبويه دخولها في خبر
ان من حيث انها لا تدخل الشرطية ورد بقوله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم
يتوبوا فلهم عذاب جهنم واذ اخذنا ميثاقكم باتباع موسى والعمل بالتوراة ورفعنا فوقكم الطور
حتى اعطيتم الميثاق روي ان موسى لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكاليف الشاقة كبرت
عليهم وابوا قبولها فامر جبرئيل بقلع الطور فظلله فوقهم حتى قبلوا خذوا على ارادة القول ما اتيناكم
من الكتاب بقوة بجد وعزيمة واذكروا ما فيه ادرسوه ولا تنسوه او تفكروا فيه فانه ذكر بالقلب او
اعملوا به لعلكم تتقون ○ لكي تتقوا المعاصي او رجاء منكم ان تكونوا متقين ويجوز عند المعتزلة
ان يتعلق بالقول المحذوف اي قلنا خذوا واذكروا ارادة ان تتقوا ثم توليتم من بعد ذلك ثم
اعرضتم عن الوفاء بالميثاق بعد اخذه فلولا فضل الله عليكم ورحمته بتوفيقكم للتوبة او بمحمد
صلى الله عليه وسلم يدعوكم الى الحق ويهديكم اليه لكنتم من الخاسرين ○ المغبونين بالانهماك
في المعاصي او بالخبط والضلال في فترة من الرسل ولو في الاصل لامتناع الشيء لامتناع
غيره فاذا دخل على لا افاد اثباتا وهو امتناع الشيء لثبوت غيره والاسم الواقع بعده عند
سيبويه مبتدأ خبره واجب الحذف لدلالة الكلام عليه وسد الجواب مسده وعند
الكوفيين فاعل فعل محذوف ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت اللام
موطئة للقسم والسبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت يوم السبت واصله القطع
امروا بان يتجردوه للعبادة فاعتدى فيه ناس منهم في زمن داود على نبينا وعليه السلام
واشتغلوا بالصيد وذلك انهم كانوا يسكنون في قرية على الساحل يقال لها ايلة واذا كان يوم

٩١ قوله الذي وعد لهم الخ فيه اشارة الى انهم يستحقون ذلك بمحض كرمه تعالى ولكن تسميته اجرا لعدم تخلفه لا بالاستيجاب بالايمان والعمل الصالح كما زعمه الزمخشري رعاية للاعتزال ١٢ ملخص ٩٢ قوله حين يخاف الخ اشار الى ان المراد نفي الخوف والحزن في الآخرة لا في الدنيا فان المؤمن لا يزال فيه خائفا محزونا فان الايمان بين الخوف والرجاء وتخصيص الكفار بالخوف لان عليهم بالعذاب المخلد يوجب استيلاء الخوف عليهم بحيث لا يتصورون الثواب ليحزنوا عليه بخلاف المقصرين فانهم يعلمون انهم من اهل الجنة آخر الامر فيحزنون على تفويت الثواب مدة لبثهم في النار ١٢ ٩٣ قوله او بدل الخ اي بدل البعض واورد عليه انه كيف يكون المؤمن الخالص بعضا من المنافقين والكافرين المجاهرين اجيب بان المراد ان هذه الذوات البعض من تلك فلا يلزم ان يصدق عليهم ذلك الوصف بعد احداث الايمان وقال ابو حيان الذي نختاره انها بدل من المعاطف التي بعد اسم ان فيصح اذ ذاك المعنى وكانه قيل ان الذين آمنوا من غير الاصناف الثلاثة من آمن من الاصناف الثلاثة فلهم اجرهم ١٢ ملخص ٩٤ قوله والفاء لتضمن المسند اليه سواء جعل من آمن بدلا او خبرا وذلك لان اسم ان والمعطوف عليه لا يتضمن معنى الشرط لفقد السببية فلا آخر فاعتبر التضمن في البدل الذي هو المقصود ١٢ ح ٩٥ قوله ورفعنا فوقكم الطور الخ والطور كل جبل او جبل معين وهو سرياني معرب قيل اظلال الجبل يجري مجرى الالجاء الى الايمان فينافي التكليف واجيب بان هذا ليس جبرا على الاسلام لان الجبر ما يسلب الاختيار وهذا ليس كذلك اذ الفعل يصدر منه باختياره لكنه سالب للرضا فيكون كالمحاربة مع الكفار على انه ليس في اخذ الميثاق برفع الطور دلالة على انهم صاروا مقبولين عند الله فيكون ايمانهم مثل ايمان منافق هذه الامة من خوف السيف قتال ١٢ ملخص ٩٦ قوله ادرسوه الخ يشير الى انه يحتمل الذكر اللساني والقلبي وما يكون كاللازم لهما والمقصود منهما وهو العمل ١٢ خف ٩٧ قوله لكي تتقوا الخ قلت الحاصل ان لعلكم ان جعل تعليلا لقوله خذوا واذكروا كان على حقيقته لانه راجع اليهم واذا علق بقلنا المقدر كان تعليلا لفعل الله تعالى فوجب تاويله بالارادة على مذهبه ١٢ طيبي فيكون الترجي مجازا عن الارادة على ما مر لاستحالة حقيقته على الله تعالى اتفاقا وجواز تخلف مراده عن ارادته عند المعتزلة ١٢ ح ٩٨ قوله ثم توليتم الخ يفهم منه انهم امتثلوا الامر ثم تركوه واصل الاعراض الانحراف المحسوس ثم استعمل في المعنوي كعدم القبول ١٢ خف ٩٩ قوله فضل الله الخ في الفضل الزيادة في الخير والافضال الاحسان فتفضل الله هنا ان كان على من سبق منهم فهو لقبول التوبة وان كان على من خلفهم من المخاطبين فهو نعمة الاسلام والقرآن وارسال محمد صلى الله عليه وسلم واليه اشار بقوله او بمحمد صلى الله عليه وسلم يدعوكم الخ والخسران ذهاب راس المال او نقصه ١٢ خف ١٠٠ قوله ولو في الاصل الخ هذا غير متفق بين سيبويه والكوفيين اذ هي عند سيبويه كلمة بنفسها وليست لو الداخلة على لا لان لفظة لا لا تدخل على الماضي في غير الدعاء الا مكررا في الاغلب والفعل لا يحذف وجوبا بعد لو بدون المفسر ١٢ ملخص ١٠١ قوله والاسم الواقع الخ اذا كان الواقع بعده مبتدأ يكون لولا كلمة براسها لظهور ان الشرط يقتضي الفعل ففيه اشارة الى مذهب سيبويه في لولا ١٢ ملخص ١٠٢ قوله وعند الكوفيين الخ لان لولا عندهم مركبة من لو الشرطية ولا النافية فيبقى اقتضاؤها الفعل كما كانت ١٢ حاشية ١٠٣ قوله اللام موطئة للقسم الخ قيل انه سهو والصواب اللام لتقدير القسم اي والله لقد علمتم اذ اللام الموطئة ما تدخل على شرط ناب عنه القسم في جزائه ليجعله جوابا للقسم نحو والله لئن اكرمتني لاكرمتك لك ان تقول ان هذا اصطلاح للنحاة والمصنف رحمه الله تجوز بها عن اللام الواقعة في جواب قسم مقدر لانه لولا هي لم يعلم ان في الكلام قسما مقدرا فقد مهدت له الجواب ولذا تسمى الممهدة وقيل انها لام ابتدائية وعلمتم بمعنى عرفتم يتعدى لواحد اي عرفتم اصحاب السبت وما احللنا بهم من النكال فتوشنا الفعلنا بكم مثله ١٢ خف ١٠٤ قوله مصدر سبتت الخ وليس اسما بمعنى اليوم اذ المقام انهم اعتدوا في تعظيمه وهتكوا حرمته لا ظرفية اليوم للاعتداء ١٢ ح ١٠٥ قوله امروا بان يتجردوه الخ قيل ان موسى عليه السلام اراد ان يجعل يوما خالصا للطاعة وهو يوم الجمعة فخالفوه وقالوا نجعله يوم السبت لان الله تعالى لم يخلق فيه شيئا فلما اختاروه لترك سائر الاعمال نهوا فيه عن الاصطياد والعمل ١٢ خف ١٠٦ فان ارادة الله تعالى لافعال العباد غير موجبة للصدور على مذهبهم لكونها عندهم عبارة عن العلم بالمصلحة فيجوز ان يتعلق بفعل بان يكون مجازا للارادة واما في الاشاعرة فلا تستلزم المراد لا يصح ١٢ س غف ١٠٦ وجعل السبت مصدرا ليفيد ان الاعتداء في تعظيم يوم السبت اذ لا يفيد ذلك اعتدوا في يوم السبت كما لا يخفى ١٢ معه ١٠٧ يويده ما في التيسير عن القفال انه ليس جبرا على الاسلام لان الجبر ما سلب الاختيار ولا يصح معه الاسلام بل كان اكراها وهو جائز ولا يسلب الاختيار كالمحاربة مع الكفار واما قوله لا اكراه في الدين وقوله افانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين فقد كان قبل الامر بالقتال ثم نسخ ١٢ اجمل عن الشهاب عب

٥١ قوله وشرعوا اليها الخ ماخوذ من قولهم شرع بابا الى الطريق اى فتحه ففي هذه الآية دليل على تحريم الحيل في الامور التي لم تشرع وقيل تجوز ما لم يكن فيها ابطال حق او احقاق باطل واجابوا عن تمسكهم بانها ليست حيلة وانما هي عين المنهي عنه لانهم انما نهوا عن اخذها فتامل ۱۲ خف بتغيير ٥٢ قوله خاسئين الخ فيه اشارة الى انه حول صورهم الى صورة القردة مع بقاء آثار الانسانية فيهم من العقل والفهم فخاسئين يحتمل ان يكون خبرا بعد خبر وان يكون حالا من اسم كان وليس بصفة لقردة لانه لو كان صفة لها لوجب ان يكون خاسئة لامتناع الجمع بالواو والنون بغير ذوي العقول ويمكن ان يجاب بان المسخ انما كان بتبدل الصورة فقط وحقيقتهم سالمة على ما كانت

والخسوء هو الصغار واما ذكر الطرد فلاستيفاء معنى الخسوء لبيان المراد والاكان الخاسئ بمعنى الطارد وفي القاموس الخاسئ من الكلاب والخنازير المبعد لا يترك ان يدنو من الناس ۱۲ ملخص ٥٣ قوله لما بين يديها الخ يعني ان المراد بما بين يديها ما ياتي بعدها وما خلفها ما تقدم عليها فكانه قال نكالا للآتين والماضين فنظر فالمكان استعير للزمان ثم قيل مقام من او لتحقير الهم او لاعتبار الوصف فان ما يعبر بها عن العقلاء اذا اريد الوصف ۱۲ خف بتغيير ٥٤ قوله في زبر الاولين الخ ذكر في كتبهم انه يكون تلك المسخة وفيه انه لا يصح حينئذ تفريع فجعلنا على الحكم بكونهم قردة خاسئين لان الجعل للامم السابقة كان قبل هذا القول وغاية التوجيه ان يقال فجعلنا اي تفصيل لما علموا والفاء للتفصيل او يقال بصحة الفاء لان جعلها نكالا للفريقين جميعا انما تحقق بعد القول والمسخ ۱۲ ملخص ٥٥ قوله او لاجل ما تقدم الخ فتكون اللام للتعليل وهي في الوجوه السابقة صلة لنكالا قيل فالنكال على هذا بمعنى العقوبة لا العبرة اي جعلنا المسخة عقوبة لاجل ذنوبهم المتقدمة على المسخة والمتاخرة عنها يعني السيئات التي بقيت آثارها والا فلا ذنب منهم بعد المسخ والحاصل ان المراد ما يكون بعد المسخة بحسب الثبات والبقاء لا الصدور والحدوث ولا يخفى ان موعظة للمتقين لا يلائم هذا المعنى وقال ابو العالية رحمه الله فجعلناها عقوبة لما مضى من ذنوبهم وعبرة لمن بعدهم قرأه البيضاوي وغيره ما تاخر منها ما تاخر من العقوبة على ذنوب غيرهم ۱۲ خف بتغيير ٥٦ قوله واذ قال الخ قال الامام اعلم انه تعالى لما عدد وجوه انعامه عليهم اولا ختم ذلك بشرح بعض ما وجه اليهم من التشديدات وهذا هو النوع الاول وقوله واذ قال موسى الآية النوع الثاني منها ولا يخفى انه طلاق نظم الآيات لعله ارتكب ذلك لخفاء كون الامر بالذبح نعمة ولا شك انه نعمة دنيوية لرفعه التشاجر بين الفريقين واخروية لكونه معجزة لموسى عليه السلام وذلك ان قول المصنف من قوله واذ قال موسى الخ مجرد بيان لنوع من مساويهم من غير تعديد نعمهم وانما صح العطف لان ذكر النعم سابقا كان مشتملا على ذكر مساويهم واليه يميل كلام المفسر ۱۲ حاشيه ٥٧ قوله واذ قلتم الخ ولو اجرى على النظم لكان قصة واحدة ذهب الغرض وهو تثنية التفريع ۱۲ حاشيه ٥٨ قوله هو الاستهزاء بالامر الخ لما سياتي من قوله اتتخذنا هزوا الخ يرد عليه ان المنقول عنهم في قوله اتتخذنا هزوا حمل الامر على الاستهزاء لا الاستهزاء بالامر وفرق بينهما ۱۲ عن ٥٩ قوله طمعا في ميراثه اي طمعا في ميراث الشيخ اذا مات لانه لو لم يقتله ابنه بعده ولكن ما جاء اليهم ۱۲ سعد رحمه الله تعالى ٦٠ قوله وفي مثل ذلك الخ اي فيما اخبارا عن الله واسنادا حكم اليه الكذب على الله اما كفر او جهل ۱۲ ملخص ٦١ قوله على طريقة البرهان اي طريقة الكناية حيث نفى ان يكون داخلا في زمرة الجاهلين ووا احدا منهم قصدا الى نفي

ملزومه الجهل وهو الاستهزاء ۱۲ ح ٦٢ قوله اي ما حالها وصفتها الخ قال المحقق ما يكون سؤالا عن مدلول الاسم او حقيقة المسمى او صفة مثل زيد وجوابه الفاضل او الكريم او نحو ذلك والاولان معلومان فتعين الثالث لانهم لما سمعوا لها صفة من احياء الميت ليست من جنسها فتعجبوا وسالوا عن حالها وصفتها بذلك وكان الله عز وجل حكيم بهذا الامر بانكم كيف عبدتم ما هو في صورة البقرة مع ان الطبع لا يقبل ان يخلق الله فيه خاصية يحيي بها الميت معجزة نبيه وكيف قبلتم قول السامري انه الهكم ولا تقبلون قول الله انه يحيي الميت بضرب بعضها على الميت وتعد ومنه هزوا ۱۲ ملخص ٦٣ والظاهر ان ما قبلها عبارة عن الاولين وما بعدها عن الآخرين لكن تعكس لانك مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي ۱۲

السبت لم يبق حوت في البحر الاحضر هناك واخرج خرطومه واذا مضى تفرقت فحفروا حياضا و شرعوا اليه الجداول وكانت الحيتان يدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الاحد فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خٰسِئِينَ ۝ جامعين بين صورة القردة والخسوء وهو الصغار والطرد وقال مجاهد ما مسخت صورتهم ولكن قلوبهم فمثلوا بالقردة كما مثلوا بالحمار في قوله كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ اَسْفَارًا وقوله كونوا ليس بامر اذ لا قدرة لهم عليه وانما المراد به سرعة التكوين وانهم صاروا كذلك كما اراد بهم وقرئ قردة بفتح القاف وكسر الراء خاسين بغير همزة فَجَعَلْنٰهَا اي المسخة او العقوبة نَكَالًا عبرة تنكل المعتبر بها اي تمنعه ومنه النكل للقيد لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا لما قبلها وما بعدها من الامم اذ ذكرت حالهم في زبر الاولين واشتهرت قصتهم في الآخرين او لمعاصريهم ومن بعدهم او لما بحضرتها من القرى وما تباعد عنها او لاهل تلك القرية وما حواليها او لاجل ما تقدم عليها من ذنوبهم وما تاخر منها وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ ۝ من قومهم او لكل متق سمعها وَاِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهٖٓ اِنَّ اللّٰهَ يَاْمُرُكُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقَرَةً اول هذه القصة قوله تعالى وَاِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادّٰرَءْتُمْ فِيْهَا وانما فكت عنه وقدمت عليه لاستقلاله بنوع آخر من مساويهم وهو الاستهزاء بالامر والاستقصاء في السؤال وترك المسارعة الى الامتثال وقصته انه كان فيهم شيخ موسر فقتل ابنه بنو اخيه طمعا في ميراثه وطرحوه على باب المدينة ثم جاءوا يطالبون بدمه فامرهم ان يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليحيى فيخبر بقاتله قَالُوْٓا اَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا اي مكان هزء او اهله او مهزوا بنا او الهزء نفسه لفرط الاستهزاء استبعادا لما قاله او استخفافا به وقرأ حمزة واسمعيل عن نافع بالسكون وحفص عن عاصم بضم الزاء وقلب الهمزة واوا قَالَ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجٰهِلِيْنَ ۝ لان الهزء في مثل ذلك جهل وسفه نفى عن نفسه ما رمي به على طريقة البرهان و اخرج ذلك في صورة الاستعاذة استفظاعا له قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا هِيَ اي ما حالها وصفتها وكان حقه ان يقولوا اي بقرة هي او كيف هي لان ما يسال به عن الجنس غالبا لكنهم لما راوا ما امروا به على حال لم يوجد بها شيء من جنسه اجروه مجرى ما لم يعرفوا حقيقته ولم يروا مثله قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ وَّلَا بِكْرٌ لا مسنة ولا فتية يقال فرضت البقرة فرضا من الفرض وهو

قوله نواعم الخ اوله طوال مثل اعناق الهوادي المشل بالشين المعجمة واللام المشددة مايستر العنق من شللت الثوب اذا خطته وطوله كناية عن طول العنق وطوال مضاف اليه وهو مضاف الى الاعناق واصله طوال مثل اعناق مثل اعناق الهوادي وهي جمع هادية اي بقرة يتقدم قطيع البقرات والنواعم جمع ناعمة وهي اللينة والعون بالضم جمع عوان وهو الشاهد يقول هن طوال اعناق تشبه باعناق الهوادي نواعم متوسطات بين الابكار والعون ١٢ فيض قوله فان التخصيص الخ قيل هذا مذهب من يقول الزيادة على الكتاب نسخ كما هو الحنفية قالوا الامر بالمطلق يتضمن التخيير وهو حكم شرعي والتقييد يرفعه ١٢ ح قوله والحق جوازها الخ اي جواز تاخير البيان عن الخطاب والنسخ قبل الفعل فان الممتنع تاخيره عن وقت الحاجة على الصحيح وليس هذا منه فانه لا دليل على ان الامر هنا للفور وكذا النسخ قبل الفعل جائز بل واقع كما في حديث فرض الصلوة خمسين في المعراج وحديث لو ذبحوا الخ اخرجه سعيد بن منصور بسند صحيح عن ابن عباس موقوفا ١٢ ملخص قوله ماتؤمرونه الخ اشارة الى ان ما موصولة والعائد محذوف وان حذف الجار قد شاع في هذا الفعل وكثر استعمال امرته كذا فلحق بالافعال المتعدية الى مفعولين وصار ماتؤمرون في تقدير ماتؤمرونه ولذا جعل ماتؤمرون به بهو المعنى دون التقدير واستشهد على شيوع الحذف والايصال بالبيت واخره فقد تركتك ذامال وذا نشب وذا

مال اي ذا ابل وماشية لانه يختص بها في كلام العرب والنشب المال الاصيل وهو اسم لجميع الصامت والناطق ١٢ خفاجي

يستحق على ظهوران اللون صفرة فذكر لونها بمنزلة ذكر صفرتها ١٢ عب قوله آخر الابد بالنصب وهو على سبيل المبالغة والا فالابد لا آخر له آه جل عن الكرخي ١٢ عب

القطع كانها فرضت سنها وتركيب البكر للاولية ومنه البكرة والباكورة عوان نصف قال ؎ نواعم بين ابكار وعون ؎ بين ذلك اي ماذكر من الفارض والبكر ولذلك اضيف اليه بين فانه لايضاف الا الى المتعدد وعود هذه الكنايات واجراء تلك الصفات على بقرة يدل على ان المراد بها معينة ويلزمه تاخير البيان عن وقت الخطاب ومن انكر ذلك زعم ان المراد بها بقرة من شق البقر غير مخصوصة ثم انقلبت مخصوصة بسؤالهم ويلزمه النسخ قبل الفعل فان التخصيص ابطال للتخيير الثابت بالنص والحق جوازهما و يؤيد الراي الثاني ظاهر اللفظ والمروي عنه عليه السلام لو ذبحوا اي بقرة ارادوا لاجزأتهم ولكن شددوا على انفسهم فشدد الله عليهم وتقريعهم بالتمادي وزجرهم عن المراجعة بقوله فافعلوا ما تؤمرون ۝ اي تؤمرونه بمعنى تؤمرون به من قوله ؎ امرتك الخير فافعل ما امرت به ؎ او امركم بمعنى ماموركم قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها الفقوع نصوع الصفرة ولذلك تؤكد به فيقال اصفر فاقع كما يقال اسود حالك وفي اسناده الى اللون وهو صفة صفراء لملابسته بها فضل تاكيد كانه قيل صفراء شديدة الصفرة صفرتها وعن الحسن سوداء شديدة السواد وبه فسر قوله تعالى جمالات صفر قال الاعشى ؎ تلك خيلي منه وتلك ركابي ؎ هن صفر اولادها كالزبيب ؎ ولعله عبر بالصفرة عن السواد لانها من مقدماته او لان سواد الابل تعلوه صفرة وفيه نظر لان الصفرة بهذا المعنى لا تؤكد بالفقوع تسر النظرين ۝ اي تعجبهم والسرور اصله لذة في القلب عند حصول نفع او توقعه من السر قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي تكرير للسوال الاول واستكشاف زائد وقوله ان البقر تشابه علينا اعتذار عنه اي ان البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا وقرئ ان الباقر وهو اسم لجماعة البقر والاباقر والبواقر ويتشابه بالياء والتاء وتشابه بطرح التاء وادغامها على التذكير والتانيث وتشابهت مخففا ومشددا وتشبه بمعنى تتشبه ويشبه بالتذكير ومتشابه ومتشابهة ومشتبه ومتشبه وانا ان شاء الله لمهتدون ۝ الى المراد ذبحها او الى القاتل وفي الحديث لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الابد واحتج به اصحابنا على ان الحوادث بارادة الله تعالى وان الامر قد ينفك عن

ومحدیث لو ذبحوا الخ اخرجه سعید بن منصور بسند صحیح عن ابن عباس

مال اي ذا ابل وماشية لانه يختص بها في كلام العرب والنشب المال الاصيل وهو اسم لجميع الصامت والناطق ١٢ خفاجي قوله كانه قيل صفراء الخ يعني ان الصفراء فاقعة و صفراء فاقع لونها سواء في كونها للتاكيد والثاني اوكد من جهة جعل الفقوع الذي هو من صفات الاصفر صفة اللون الذي هو صفرة بناء على ان لون الصفراء في الواقع هو الصفرة وان لم يرد باللفظ الا معنى لونها وبهذا الاعتبار صار من قبيل جد جده ١٢ ح قوله تلك خيلي الخ في مدح قيس بن معدي كرب و الركاب الابل التي يسار عليها واحدها راحلة ولا واحد لها من لفظها واولادها فاعل صفر والتشبيه بالزبيب صار علما في الوصف بالسواد في لسان الفصحاء وامكان بعض الوجوه خبر او جعل كالزبيب خبر الاولادها على ان يكون وصفا للاولاد مع كونه احتمالا بعيدا اذ لا وجه لترك العاطف يفوت غرض الشاعر لانه يفيد وصف الركاب بالصفرة وهي ليست من الالوان الممدوحة في الابل بخلاف وصفها بكونها صفر الاولاد كالزبيب فانه يستلزم كونها كالزبيب ايضا ١٢ ح قوله وفيه نظر الخ اي الصفرة وان استعمل بمعنى السواد الا انه لا يؤكد بهذا المعنى بالفقوع فانه وصف مختص بالصفرة الحقيقية لكن في القاموس من ان كل ناصع اللون فاقع من بياض وغيره وهذا يشعر بعدم الاختصاص بهذا وليس المراد بالتاكيد التاكيد الاصطلاحي بل النعت المؤكد كامس الدابر ١٢ حاشية بتغيير قوله و السرور اصله الخ لما فسر السرور بالاعجاب بين معناه الحقيقي ليظهر وجه عدم ارادته ههنا وهو اعتبار حصول النفع او توقعه اي السرور معناه الحقيقي لذة اي التذاذ وانشراح يحصل في القلب فقط من غير حصول اثره في الظاهر ١٢ ح قوله تكرير السوال الخ نبه بقوله للسوال الاول على ان الثاني يخالف الاول لان هذا سوال عن حال البقرة الموصوفة وما سبق كان سوالا عن البقرة المطلقة وحاصل الجواب الاول انها كاملة باعتبار السن وحاصل الثاني انها على اكمل الالوان فليس الغرض من السوال رد الجواب الاول بانه غير مطابق وان السوال باق على حاله بل لطلب الكشف الزائد على ما حصل واظهار انه لم يحصل البيان التام وهذا معنى قوله واستكشاف زائد ١٢ ملخص قوله بالياء والتاء الخ فالتذكير بالنظر الى لفظ البقر والتانيث بالنظر الى المعنى الجنسي لان اسم الجنس يجوز تذكيره وتانيثه نحو نخل منقعر والنخل باسقات وامام الاباقر و البواقر فلعل القراءة بالتانيث فقط ١٢ حاشية بتغيير قوله تشابهت مخففا ومشددا اي بتخفيف الشين وتشديدها وقد استشكل قراءة التشديد ووجه بانه قد جاء في بعض اللغات زيادة التاء في اول ماضي تفاعل وتفعل وبانه في الاصل اشابهت سقطت الهمزة عند الوصل لقوله ان البقرة وبان الاصل ان البقرة تشابهت فادغمت تاء تشابهت في الشين بعد التقاء لفظ البقرة فصار ان البقرة تشابهت ١٢ قوله لو لم يستثنوا الخ قال العراقي لم اقف عليه وقال السيوطي اخرجه بهذا اللفظ ابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا معضلا واخرج نحوه سعيد بن منصور عن عكرمة مرفوعا مرسلا وابن ابي حاتم عن ابي هريرة مرفوعا موصولا قال المحقق لو لم يستثنوا لما بينت اي البقرة ويدل الى المعنى انا لمهتدون الى البقرة وكلمة ان شاء الله تسمى استثناء لصرفها الكلام عن الجزم وعن الثبوت في الحال من حيث التعليق على ما لا يعلمه الا الله وآخر الابد كناية عن المبالغة في التابيد والمعنى الى الابد الذي هو آخر الاوقات وفي هذه الكلمة استعانة بالله وتفويض الامر اليه والاعتراف بقدرته ونفاذ مشيته ١٢ ملخص قوله على ان الحوادث الخ ووجه ان الاهتداء علق بمشية الله فلا يقع بدونها وان الله قصه مقررا له ووقع في الحديث ما يؤيده وليس ذلك الا لحدوثه فيستوي في ذلك جميع الحوادث واما ان الامر قد ينفك عن الارادة فلان الله امرهم بذبحها ثم ارتفع تعليق الاهتداء لذبحها على الارادة فلو كانت عين الامر لم يكن تعليقه بعد وقوعه ولا يكون لقوله ان شاء الله الدال على الشك عدم تحقق الاهتداء فائدة واحتجت المعتزلة على حدوث الارادة بوجهين الاول ان كلمة ان يقتضي الحدوث والثاني انه تعالى علق حصول الاهتداء على حصول مشية الاهتداء فلما لم يكن حصول الاهتداء ازليا وجب ان لا يكون مشية الاهتداء ازلية واجيب بان اللازم حدوث التعلق ولا يلزم منه حدوث نفس الصفة والتفصيل يطلب من علم الكلام ١٢ ملخص قوله بالتحريك

الارادة والا لم يكن للشرط بعد الامر معنى والمعتزلة والكرامية على حدوث الارادة واجيب بان التعليق باعتبار التعلق قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ اى لم تذلل للكراب وسقي الحروث ولا ذلول صفة البقرة بمعنى غير ذلول ولا الثانية مزيدة لتاكيد الاولى والفعلان صفتا ذلول كانه قيل لا ذلول مثيرة وساقية وقرئ لَا ذَلُولَ بالفتح اى حيث هي كقولك مررت برجل لا بخيل ولا جبان اى حيث هو وتسقي من اسقى مُسَلَّمَةٌ سلمها الله من العيوب او اهلها من العمل واُخلص لونها من سَلِمَ له كذا اذا خلص له لَّا شِيَةَ فِيهَا لا لون فيها يخالف لون جلدها وهي في الاصل مصدر وشاه وشيا وشية اذا خلط بلونه لونا آخر قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ اى بحقيقة وصف البقرة وحققتها لنا وقرئ آلآن بالمد على الاستفهام والآن بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام فذبحوها فيه اختصار والتقدير فحصّلوا البقرة المنعوتة فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ۝ لتطويلهم وكثرة مراجعاتهم او لخوف الفضيحة في ظهور القاتل او لغلاء ثمنها اذ روى ان شيخا صالحا منهم كان له عجلة فاتى بها الغيضة وقال اللهم انى استودعكها لابني حتى يكبر فشبّت وكانت وحيدة بتلك الصفات فساوموها اليتيم وامه حتى اشتروها بملء مَسْكها ذهبا وكانت البقرة اذ ذاك بثلثة دنانير وكاد من افعال المقاربة وضع لدنو الخبر حصولا فاذا دخل عليه النفى قيل معناه الاثبات مطلقا وقيل ماضيا والصحيح انه كسائر الافعال ولا ينافي قوله وما كادوا يفعلون قوله فذبحوها لاختلاف وقتيهما اذ المعنى انهم ما قاربوا ان يفعلوا حتى انتهت سؤالاتهم وانقطعت تعللاتهم ففعلوا كالمضطر الملجئ الى الفعل وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا خطاب الجمع لوجود القتل فيهم فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا اختصمتم في شانها اذ المتخاصمان يدفع بعضهم بعضا او تدافعتم بان طرح كل قتلها عن نفسه الى صاحبه واصله تدارأتم فادغمت التاء في الدال واجتلبت لها همزة الوصل وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ ۝ مظهره لا محالة واعمل مخرج لانه حكاية مستقبل كما اعمل باسط ذراعيه لانه حكاية حال ماضية فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ عطف على ادّارأتم وما بينهما اعتراض والضمير للنفس والتذكير على تاويل الشخص او المجنى عليه بِبَعْضِهَا اى بعض كان وقيل باصغريها وقيل بلسانها وقيل بفخذها اليمنى

ل قوله غير ذلول الخ اشارة الى ان لا الاولى بمعنى غير فلا يطلب لها الخبر ولا يكون لها صدر الكلام واما الثانية فحرف زيدت للتاكيد ويفيد التصريح بعموم النفى اذ بدونها يحتمل نفى الاجتماع وهذه لازمة في هذه الصورة وصرح بان الفعلين صفتا ذلول اشارة الى ان تثير منفى لكونه صفة للمنفى نعم في العطف عليه لا المزيدة لتاكيد النفى ۱۲ حاشية بتغيير ع قوله كقولك الخ ان اريد لقوله حيث هو مكانه الحقيقى فهو كناية عن نفى البخل والجبن عنه لان فيه الانتقال عن انتفاء اللازم بانتفاء الملزوم كما في الآية وان اريد اعم من ذلك كان كناية عن كمال شجاعته وكرمه بانه اذا لم يكن في بلد او قرية هو فيه بخيل ولا جبان لتاثير كرمه وشجاعته كان هو في كمال الجود والشجاعة وكان نظير الآية لى حذف الخبر وكونه ظرف مكان وان المقصود هو المعنى الكنائى وان كان طريق الانتقال مختلفا ولى هذا الجواب اشارة الى ان البقرة كاملة في ذاتها وسليمة عن العيوب ۱۲ ملخص ٣ قوله حصولا الخ احتراز عن عسى وطفق فانه لدنو الخبر رجاء واخذا فهو خبر محض لقرب خبرها وخبرها لا يكون الا مضارعا دالا على الحال لتاكيد القرب قيل ان اثباته نفى ونفيه اثبات فقولنا كاد يفعل معناه قرب ان يفعل لكنه ما فعله وقولنا ما كاد يفعل معناه قرب من ان لا يفعل ولكنه فعله وقيل بمعناه المقاربة وقوله كاد يفعل قرب من الفعل وقوله ما كاد يفعل معناه ما قرب منه قال الامام هذا دليل ان تجوا على فساد هذا الثاني بهذه الآية لان قوله وما كادوا يفعلون معناه ما قاربوا ونفى المقاربة من الفعل ينافي اثبات وقوع الفعل فلو كان كاد للمقاربة لزم وقوع التناقض في هذه الآية فتامل ۱۲ ملخص ٤ قوله لاختلاف الخ فيه ان الظاهر ان قوله وما كادوا يفعلون حال من فاعل فذبحوها فتجب مقارنة مضمونه لمضمون العامل فلا يصح القول باختلاف وقتيهما فالذي ينبغي ان يعول عليه ان قولهم لم يكد يفعل كذا كناية عن تعسره وثقله عليهم كما يدل عليه كثرة سؤالهم ومراجعتهم وهو مستمر باق ونفى التسهيل وتاتى كاد اعلاما بوقوع الفعل عسيرا ۱۲ خف بتغير ٥ قوله خطاب الجمع الخ اشارة الى انه مجاز حيث اسند الى الكل ما صدر عن البعض كما يقولون بنو فلان قتلوا فلانا وانما القاتل رجل منهم ۱۲ خف ٦ قوله اختصمتم الخ يعنى انه مجاز عن الاختصام او كناية عنه لكون المعنى الحقيقى وهو التدافع سببا عن الاختصام ومن روادفه ۱۲ ح ٧ قوله مظهره لا محالة الخ اخذه من التعبير بالاسمية وبناء اسم الفاعل على المبتدأ المفيد لتقوى الحكم ونسبه بالاظهار لوقوعه في مقابلة الكتم قوله واعمل مخرج الخ اى مع انه في معنى الماضي الآن وهو لا يعمل قيل لانه حكاية الحال المستقبلة لان الحال لا يراد فيه حال التكلم بل حال الحكم الذى قبله وهو التدارؤ وهو بالنسبة اليه مستقبل والجملة معترضة للتقريع وقيل حالية اى والحال انكم تعلمون ذلك ۱۲ خف بتغير ٨ قوله اى بعض كان الاجزاء المطلق على اطلاقه ورض بجزء لبيانه اذ القرآن لا يدل على شئ منها والاخبار متعارضة ۱۲ ح ٩ قوله لا ذلول الخ فلا للتبرئة والخبر محذوف والجملة صفة ذلول وهو نفى لان يوصف بالذل ويقال هي ذلول بطريق الكناية لان الذلول لو كان في مكان البقرة كانت البقرة موصوفة به ايضا فانتفاء الصفة للموصوف فلما لم يكن في مكانها لم يكن موصوفة ۱۲ ملخص ١٠ هذان الوجهان باعتبار اختلاف الرواة مبنيان على ان المقصود بيان حالهم بعد انقطاع سؤالهم وظهور حقيقة الامر لهم وان المامور به ذبح بقرة معينة وان سؤالهم كان استفسارا للجهل لا تعللا ۱۲ ح ١١ قوله كسائر الافعال أى مثبتها لاثبات القرب ومنفيها لنفى القرب ۱۲ ع ١٢ دفع لشبهة من تمسك بالآية على ان ماضيه اذا كانت منفية يكون للاثبات ۱۲ ع ١٣ قوله لاختلاف الخ هذا ناظر الى قوله لتطويلهم وكثرة مراجعاتهم واما على الوجهين الاخيرين فلاختلاف الاعتبار فانهم ذبحوها ايثارا وما كادوا من الذبح خوفا من الفضيحة او لغلاء الثمن ۱۲ ع ١٤ لا بد للجملة الاعتراضية من فائدة تسوى دفع التوهم او مطلق على اختلاف فيها وفائدة تقريعهم على الاختصام الباطل لانه لا فائدة فيها اذ القدر مخرج لا محالة ۱۲ عص ١٥ اذا جب الاعراب على ما بعده ولكونه في صورة الحرف ۱۲ م ١٦ وكانه قدم المجاز على الحقيقة لان تعلق في الاختصام اظهر ۱۲ عصام

وقيل بالاذن وقيل بالعجب كَذٰلِكَ يُحْيِ اللّٰهُ الْمَوْتٰى يدل على ما حذف وهو فضربوه فحيي والخطاب مع من حضر حيوة القتيل ونزول الاية وَيُرِيكُمْ اٰيٰتِهٖ دلائله على كمال قدرته لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ لكي يكمل عقلكم وتعلموا ان من قدر على احياء نفس قدر على احياء الانفس كلها او تعملوا على قضيته ولعله تعالى انما لم يحيه ابتداء وشرط فيه ما شرط لما فيه من التقرب واداء الواجب ونفع اليتيم والتنبيه على بركة التوكل والشفقة على الاولاد وان من حق الطالب ان يقدم قربة والمتقرب ان يتحرى الاحسن ويغالي بثمنه كما روى عن عمر انه ضحى بنجيبة اشتراها بثلث مائة دينار وان المؤثر في الحقيقة هو الله تعالى والاسباب امارات لا اثر لها وان من اراد ان يعرف اعدى عدوه الساعي في اماتته الموت الحقيقي فطريقه ان يذبح بقرة نفسه التي هي القوة الشهوية حين زال عنها شرة الصبى ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت معجبة رائقة المنظر غير مذللة في طلب الدنيا مسلمة عن دنسها لاشية بها من مقابحها بحيث يصل اثره الى نفسه فيحيي حيوة طيبة وتعرب عما به ينكشف الحال ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارء والنزاع ثُمَّ قَسَتْ قُلُوْبُكُمْ القساوة عبارة عن الغلظ مع الصلابة كما في الحجر وقساوة القلب مثل في نبوه عن الاعتبار وثم لاستبعاد القسوة مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ يعني احياء القتيل او جميع ما عدد من الايات فانها مما توجب لين القلب فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ في قسوتها اَوْ اَشَدُّ قَسْوَةً منها والمعنى انها في القساوة مثل الحجارة او ازيد منها او انها مثلها او مثل ما هو اشد منها قسوة كالحديد فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ويعضده قرأة الجر بالفتح عطفا على الحجارة وانما لم يقل اقسى لما في اشد من المبالغة والدلالة على اشتداد القسوتين واشتمال المفضل على زيادة واو للتخيير او للترديد بمعنى ان من عرف حالها شبهها بالحجارة او بما هو اقسى منها وَاِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْاَنْهٰرُ ۭ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاۗءُ ۭ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ تعليل للتفضيل والمعنى ان الحجارة تتأثر وتنفعل فان منها ما ينشق فينبع منه الماء وينفجر منه الانهار ومنها ما يتردى من اعلى الجبل انقيادا لما اراد الله به وقلوب هؤلاء لا تتأثر ولا تنفعل عن امره والتفجر التفتح بسعة وكثرة والخشية مجاز عن الانقياد وقرئ ان على انها المخففة من المثقلة ويلزمها اللام الفارقة بينها

قوله والخطاب مع من الخ حق العبارة ان يكون لمن حضر يقال خاطبه وبهذا الخطاب له ولا يقال الخطاب معه وغاية ما وجه ان الخطاب تتضمن معنى التكلم فانه يقال تكلم معه فالمعنى ان التكلم بقوله تعالى كذلك الخ مع من حضر وقت الحيوة او وقت النزول وانما افرد بارادة كل من يصح ان يخاطب ويسمع هذا الكلام لان امر الاحياء عظيم يقتضي بشانه ان يخاطب به كل واحد فيدخل هؤلاء فيه دخولا اوليا ويدل عليه قوله ويريكم فان مثل هذا الخطاب شائع في اسم الاشارة كما في قوله ثم ذلك لمن خشي العنت منكم ثم عفونا عنكم من بعد ذلك ثم توليتم من بعد ذلك فيعطي ارادة من خص وقت الحيوة لابد من تقدير قلنا ليرتبط الكلام بما قبله بخلاف ما اذا كان الخطاب لمن حضر وقت النزول فانه ينتظم بدونه ١٢ حاشية تغير قوله لكي يكمل عقلكم الخ يعني ان القوم كانوا عقلاء قبل تعرض هذه الآيات عليهم ولو كان العقل حاصلا امتنع ان يقال لو عرضت عليك الآية لكي تصير عاقلا فاذن لا يمكن اجراء الآية على ظاهرها بل لابد من التاويل وهو ان يكون المراد اما العقل الكامل او اثره الذي هو العلم او انهم جعلوا كانهم لا يعقلون لعدم العمل بمقتضى عقلهم ونزل منزلة اللازم وقصة عمر رضي الله عنه مذكورة في سنن ابي داؤد والنجيبة الجيدة من الابل فيكون المؤثر هو الله ان الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل ان يتولد منها حيوة ١٢ ملخص قوله وان من اراد الخ هذا ما يشير اليه باطن النص مع ملاحظة المعنى لانه تفسير مستقل واعدى العدو النفس وشبه القوة الشهوية بالبقرة لكثرة اكلها وعدم ادراكها لما فيه نفع وشرة الصبا خيانة وحمله على ما يليق وهذا مع ما بعده ماخوذ من قوله لا فارض ولا بكر وحمل التدارء على ما بين العقل والوهم لانه يتنازع دائما والحيوة الطيبة هي التجلي بالمعارف الالهية والعلوم الحقيقية والموت خلافهما قوله بحيث يصل اثره ماخوذ من قوله فقلنا اضربوه ببعضها ١٢ خف بتغير قوله القساوة الخ اي القسوة معناه الحقيقي اليبس والكثافة والصلابة ثم تجوز بها عن عدم قبول الحق والاعتبار فالاستعارة في قست تبعية تصريحية وان شئت تمثيلية وقيل شبهت حال القلوب في عدم الاعتبار والاتعاظ بالقسوة والاعتبار بهذه الاستعارة حسن الترشيح بقوله فهي كالحجارة الخ كما اذا جعل القلوب استعارة بالكناية والقسوة قرينة فانه لا يحسن بل لا يستقيم ١٢ خف قوله وثم لاستبعاد الخ يعني ثم موضوعة للتراخي في الزمان ولا تراخي ههنا اذ قسوة قلوبهم في الحال لا بعد زمان فهي محمولة على الاستبعاد مجازا اذ يبعد من العاقل القسوة بعد تلك الآية كانك لصاحبك قد وجدت الفرصة ثم لم تنتهزها وقوله من بعد ذلك تاكيد للاستبعاد اشد تاكيد وقيل انها للتراخي في الزمان لانهم قست قلوبهم بعد مدة اوانه عبارة عن قسوة عقبهم ١٢ خف بتغير قوله وانما لم يقل الخ يعني ان فعل القسوة مما يصاغ منه افعل وهو اخصر في التفضيل وان كان من العيوب لكنها باطنة لا ظاهرة فلا حاجة مع صوغه منه ناجاب بان اشد ابلغ من اقسى لدلالته على الزيادة بالمادة والهيئة فيدل على اشتداد القسوتين في المفضل والمفضل عليه ويمكن ان يقال انه لظهوره ملحق بالعيوب الظاهرة ولما اشتد القسوة فان القسوة تعبير عن لسانه اشد الى فاعله والتعبير ما في المعنى فيدل على اشتداد القسوتين واشتمال القلوب على زيادة القسوة ١٢ ملخص قوله او للتخيير الخ لما كانت او تستعمل للشك وهو على الله محال دفعه بانه للتخيير وهو يكون في التشبيه كما يكون بعد الامر او للترديد يعني ان الشك ليس راجعا الى المتكلم بل الى من يعرف حالهم فانه يمكنه ان يشبههم بالحجارة او اشد منها فالشك بالنسبة الى المخاطبين لا بالنسبة الى المتكلم قال الطيبي وهذا يؤدي الى تجويزه ان تكون معاني الحروف بالقياس الى السامع حتى تستعمل اذا تحقق المخاطب وهذا اخراج للالفاظ عن اوضاعها فانها انما وضعت ليعبر بها المتكلم عما في ضميره ولو جعلت ... بل لكان احسن ١٢ خف قوله وان من الحجارة آه ذكر تعالى بنهج التعميم دون الترقي كالرحمن الرحيم اذ لو اريد الترقي لقيل ان منها لما يشقق فيخرج منه الماء فان منها لما يتفجر منه الماء وفائدته استيعاب جميع الانفعالات التي على خلاف طبيعته وهو ابلغ من الترقي وكان المصنف رح غافل عن هذا حيث جمع بينهما في البيان وقدم الثاني وهذه نكتة جليلة في الترقي والتعميم ينبغي التنبه له ١٢ خف قوله فينبع النبع برآمدن آب از چشمه ففي قوله ينبع رمز الى ان المراد من قوله فيخرج منه الماء خروجه قليلا بحيث يصير منبوعا ١٢ ح قوله والتفجر التفتح آه التفتح كشاده شدن والسعة ماخوذة في جوهره والكثرة مستفادة من بناء التفعل ١٢ ح قوله والخشية مجاز عن الخ اطلاقا لاسم الملزوم على اللازم ولم يحملها على الحقيقة باعتبار تعلق العقل والحيوة لان الهبوط والخشية على تقدير خلقهما لا تصلح بيانا لكون الحجارة في نفسها اقل قسوة ١٢ قوله من التقرب الخ الذي هو العمل برضاء الله تعالى اذ ذبح البقرة وان كان لاجل علمهم بالقاتل لكنه مامور به فالاتيان به من حيث انه مامور به عمل بالشرع ويقع من فاعله برضاء الله تعالى وعمل الواجب لان الامر للوجوب ١٢ قوله شرة الصبي بالكسر والقصر او الفتح والمد جهالة الفتوة مصدر قولك يقال صبا يصبو صبوا وصبوة وصبا كذا في القاموس وليس اسما بمعنى السن المعروف ١٢ قوله بحيث يصل اثره الخ اشارة الى ما يستفاد من قوله فقلنا اضربوه الخ والحيوة الطيبة هي التجلي بالمعارف والعلوم الحقيقية ١٢ قوله مثل الحجارة دون كالحجارة على ان الكاف اسم استغنى عن تقدير المتعلق والمعطوف عليه لقوله او اشد ١٢ عصام قوله اي يدل على المزايا بجوهره وهيئته بخلاف اقسى فان دلالتها بالهيئة فقط ١٢

وبين النافية ويهبط بالضم وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ○ وعيد على ذلك قرأ ابن كثير ونافع
ويعقوب وخلف وابو بكر وحماد بالياء ضما الى ما بعده والباقون بالتاء اَفَتَطْمَعُوْنَ الخطاب لرسول
الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين اَنْ يُّؤْمِنُوْا لَكُمْ انْ يصدقوكم او يؤمنوا لاجل دعوتكم يعني
اليهود وَقَدْ كَانَ فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ طائفة من اسلافهم يَسْمَعُوْنَ كَلَامَ اللّٰهِ يعني التورٰىة ثُمَّ يُحَرِّفُوْنَهٗ
كنعت محمد صلى الله عليه وسلم واٰية الرجم او يأولونه فيفسرونه بما يشتهون وقيل هؤلاء من
السبعين المختارين سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور ثم قالوا سمعنا الله يقول في اٰخره ان
استطعتم ان تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان شئتم فلا تفعلوا مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوْهُ اي فهموه
بعقولهم ولم يبق لهم فيه ريبة وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ○ انهم مفترون مبطلون ومعنى الاٰية ان احبار هؤلاء
ومقدميهم كانوا على هذه الحالة فما طمعكم بسفلتهم وجهالهم وانهم ان كفروا وحرفوا فلهم سابقة
في ذلك وَاِذَا لَقُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يعني منافقيهم قَالُوْٓا اٰمَنَّا بانكم على الحق ورسولكم هو المبشر به في التورٰىة
وَاِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضٍ قَالُوْٓا اي الذين لم ينافقوا منهم عاتبين على من نافق اَتُحَدِّثُوْنَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللّٰهُ
عَلَيْكُمْ بما بين لكم في التورٰىة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم او الذين نافقوا لاعقابهم اظهارا للتصلب
في اليهودية ومنعا لهم عن ابداء ما وجدوا في كتابهم فينافقون الفريقين فالاستفهام على الاول تقريع وعلى
الثاني انكار ونهي لِيُحَاجُّوْكُمْ بِهٖ عِنْدَ رَبِّكُمْ ليحتجوا عليكم بما انزل ربكم في كتابه جعلوا محاجتهم بكتاب الله
وحكمه محاجة عنده كما يقال عند الله كذا ويراد به انه في كتابه وحكمه وقيل عند ذكر ربكم او بما عند ربكم او
بين يدي رسول ربكم وقيل عند ربكم في القيامة وفيه نظر اذ الاخفاء لا يدفعه اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ اما من تمام
كلام اللائمين وتقديره افلا تعقلون انهم يحاجونكم به فيحجونكم او خطاب من الله تعالى للمؤمنين متصل بقوله
افتطمعون والمعنى افلا تعقلون حالهم وان لا مطمع لكم في ايمانهم اَوَلَا يَعْلَمُوْنَ يعني هؤلاء المنافقين
او اللائمين او كليهما او اياهم والمحرفين اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّوْنَ وَمَا يُعْلِنُوْنَ ○ ومن جملتها اسرارهم الكفر
واعلانهم الايمان واخفاء ما فتح الله عليهم واظهار غيره وتحريف الكلم عن مواضعه ومعانيه وَمِنْهُمْ
اُمِّيُّوْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ الْكِتٰبَ جهلة لا يعرفون الكتابة فيطالعوا التورٰىة ويتحققوا ما فيها او التورٰىة اِلَّآ اَمَانِيَّ استثناء

قوله بالياء التحتانية ضما الى ما بعده اي قوله ان يؤمنوا ويسمعون وفريق منهم فيكون في قوله يعملون التفات من الخطاب الى الغيبة والنكتة تحقيرهم وتبعيدهم من عز الحضور وفي بعض النسخ بالتاء الفوقانية وهو سهو لمخالفته كتب القراءة
لان الخطاب جار على الاسلوب السابق في قوله ثم قست قلوبكم فالمعنى لقوله ضما الى ما بعده ١٢ ح قوله ان يصدقوكم اللام على الاول لام الايمان بمعناه اللغوي وهو التصديق واللام صلة بتضمين معنى الاقرار او الاستجابة وعلى الثاني بمعناه
الشرعي واللام للتعليل ١٢ قوله طائفة من اسلافهم الخ قال العلامة ان المراد بقوله ان يؤمنوا لكم اليهود الذين كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم لانهم الذين فيهم الطمع واما فريق منهم فقيل المراد من كان في عهد موسى عليه السلام لانه وصفهم بانهم يسمعون كلام الله وهم اهل الميقات فكلام الله حينئذ كلامه في الطور وقد حرفوا فيه ما لا يتعلق بامر محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الفريق من كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وكلام الله هو التورٰىة وسماعه كما يقال لاحد ما انه
يسمع كلام الله اذا قرئ عليه القرآن وتحريفها تحريف صفة النبي صلى الله عليه وسلم واٰية الرجم فليت شعري لم فسر المصنف كلاما بالتورٰىة ثم ذهب الى ان الفريق من اسلافهم والظاهر ان ضمير منهم يرجع الى ما يرجع اليه ضمير يؤمنوا فتأمل
قوله ثم يحرفونه الخ حاصل التحريف من الانحراف والميل ومنه قلم محرف لميل احد شقيه اي يميلونه من حال الى حال اخرى بتبديله او تأويله كانه قال يغيرونه كلاما او تأويله ووجه تمريض المصنف بقوله وقيل هؤلاء الخ
لان الصحيح انهم لم يسمعوا كلام الله بغير واسطة وانه مخصوص بموسى
عليه السلام وعلى هذا التفسير فالتحريف زيادة ما ليس فيه وانما
قال من السبعين لان كلهم لم يفعلوا ذلك ١٢ خفي بتغيير قوله
ومعنى الاٰية الخ دفع لما يختلج من انه كيف يلزم من اقدام بعضهم
على التحريف حصول الياس من ايمان باقيهم ١٢ ح قوله و
الذين الخ يعني ان ضمير قالوا للبعض الذين نافقوا وهم رؤساء
اليهود يقولون ذلك لاتباعهم وبقاياهم الذين لم ينافقوا قصدا
لاظهار التصلب في اليهودية نفاقا مع اليهود والاستفهام في تحدثونهم
على الاول للعتاب والانكار على ما كان يصدر عن المنافقين من تحدثهم
يعني ما كان ينبغي ان يقولوا ذلك وعلى الثاني للانكار ان يصدر
عن الاتباع تحديث فيما يستقبل من الزمان يعني لا ينبغي ان
يقع وضمير اتحدثونهم الاول للاعقاب والثاني للمؤمنين والنفاق
مع المؤمنين بقولهم اٰمنا وما هم بمؤمنين ومع اليهود باظهارهم
التصلب وعدم تصلبهم وهو منقول عن ابن عباس
ملخص قوله ليحتجوا الخ اشارة الى ان المحاجة بمعنى الاحتجاج
لا بمعنى المفاعلة وما ذكره المفسر في تفسير الاٰية مبني على جعل عند
ربكم بدلا من به كما هو مصرح في منهيات المصنف وكون عند الله
بمعنى في كما يقال عند ابي حنيفة اي في حكمه ومعنى كونه بدلا ان
الاحتجاج به يتصور على وجوه فيبين كانه قيل ليحاجوكم به كونه في كتابه
اي ليقولوا انه مذكور في كتابه الذي اٰمنتم به واليه الاشارة بقوله
بما انزل ربكم في كتابه فان التعليق بالوصف يشعر بالحيثية ١٢ حاشية
بتغيير قوله عند ذكر ربكم الخ والمراد بالذكر الكتاب قوله او بما
عند ربكم فيكون عند ربكم حالا من ضمير به كذا في منهيات المصنف
وفائدة الحال التصريح بكون الاحتجاج بامر ثابت عنده تعالى
والحال مستفاد من كونه بما فتح الله عليكم ويعني الوجوه غير الاخيرة
على انه في الدنيا لا نهاء الى المحاجة والتأويل وفي الاخير ابقاء عند
ربكم على ظاهره وجعل المحاجة في الاٰخرة ١٢ حاشية قوله اذ
الاخفاء الخ قيل انه غير مستبعد من المنافقين ان يعتقدوا ان
الاخفاء يدفع محاجتهم يوم القيامة فعليه انهم كانوا اهل كتاب فكيف
يعتقدون ان اخفاء ما في الكتاب في الدنيا يدفع المحاجة بكونه
في الكتاب يوم القيامة عند الله بل هذا الاعتقاد منهم بان الله لا
يعلم ما انزل في كتابه وقيل في جوابه ان العالم بذلك علماؤهم لا
جميعهم ولان يحجبهم يوم القيامة من الله لا ينافي احترازهم
عن كونهم محجوجين من الخصم ١٢ ملخص قوله او لا يعلمون الخ
اي يزعمون انهم لو كتموا لم يكن لكم حجة عليهم والله ولا يعلمون ان الله
يعلم ما يسرون الاٰية ١٢ قوله ومنهم اميون اٰه اعلم ان المراد
بقوله ومنهم اميون اليهود لانه تعالى لما وصفهم بالعناد وازال الطمع
عن ايمانهم بين فرقهم فالفرقة الاولى هي الضالة المضلة وهم الذين يحرفون الكلم عن مواضعه والفرقة الثانية المنافقون والثالثة الذين يجادلون المنافقين والرابعة هم المذكورون في هذه الاٰية وهم العامة الاميون وطريقهم التقليد وقبول
ما يقال لهم فبين تعالى ان الذين يمتنعون عن قبول الايمان ليس امتناعهم لسبب واحد بل لكل قسم منهم سبب اٰخر ١٢ كبير قوله استثناء منقطع لان ما عليه من الاباطيل وسماعه من الاكاذيب ليس من الكتاب واما على تقدير كون معناه ما يقرؤن فالظاهر
انه متصل ولذلك قال وقيل الا ما يقرؤن الخ ١٢ ح يعني الموجودين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم والاستفهام للانكار والمراد الانكار الاستبعادي يعني ان طمعكم في ايمانهم بعيد لانهم اربع فرق في كل منهم وصف يحسم مادة الطمع فاشار الى
الاول بقوله وقد كان الخ ولا يقدح في كون المراد الموجودين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم التعبير بكان لان المعنى بالنسبة الى زمن نزول الاٰية واشار الى الثاني بقوله واذا لقوا الذين الخ والى الثالث بقوله واذا خلا الخ والى الرابع بقوله ومنهم
اميون الخ ابو السعود ١٢ ح قوله كنعت محمد الخ فالمراد بالاسلاف مقدموهم في الدين واحبارهم الذين كانوا في زمن محمد والتحريف تغيير نفس الكلام وتقدير الاسلاف لبيان الواقع لا لتصحيح قوله فريق منهم ١٢ قوله وقيل هؤلاء الخ
فالمراد بسماع كلام الله سماعه من الله تعالى بلا واسطة كما سمعه موسى عليه السلام

منقطع والاماني جمع امنية وهي في الاصل ما يقدره الانسان في نفسه من منى اذا قدر ولذلك يطلق على الكذب وعلى ما يتمنى وما يقرأ والمعنى ولكن يعتقدون اكاذيب اخذوها تقليدا من المحرفين او مواعيد فارغة سمعوها منهم من ان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا وان النار لن تمسهم الا اياما معدودة وقيل الا ما يقرؤن قراءة عارية عن معرفة المعنى وتدبره من قوله ؎ تمنى كتاب الله اول ليله ؛ وتمنى داود الزبور على رسل ؛ وهو لا يناسب وصفهم بانهم اميون وان هم الا يظنون ○ ما هم الا قوم يظنون لا علم لهم وقد يطلق الظن بازاء العلم على كل رأى واعتقاد من غير قاطع وان جزم به صاحبه كاعتقاد المقلد والزائغ عن الحق لشبهة فويل اي تحسر وهلك ومن قال انه واد او جبل في جهنم فمعناه ان فيها موضعا يتبوء فيه من جعل له الويل ولعله سماه بذلك مجازا وهو في الاصل مصدر لا فعل له وانما ساغ الابتداء به نكرة لانه دعاء للذين يكتبون الكتب يعني المحرف ولعله اراد به ما كتبوه من التأويلات الزائغة بايديهم تاكيد كقولهم كتبته بيميني ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا كي يحصلوا به عرضا من اعراض الدنيا فانه وان جل قليل بالنسبة الى ما استوجبوه من العقاب الدائم فويل لهم مما كتبت ايديهم يعني المحرف وويل لهم مما يكسبون ○ يريد به الرشى وقالوا لن تمسنا النار المس اتصال الشيء بالبشرة بحيث تتأثر الحاسة به واللمس كالطلب له ولذلك يقال المسه فلا اجده الا اياما معدودة محصورة قليلة روي ان بعضهم قالوا نعذب بعدد ايام عبادة العجل اربعين يوما وبعضهم قالوا مدة الدنيا سبعة الاف سنة وانما نعذب مكان كل الف سنة يوما قل اتخذتم عند الله عهدا خبرا او وعدا بما تزعمون وقرأ ابن كثير وحفص باظهار الذال والباقون بادغامه فلن يخلف الله عهده جواب شرط مقدر اي ان اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده وفيه دليل على ان الخلف في خبره محال ام تقولون على الله ما لا تعلمون ○ ام معادلة لهمزة الاستفهام بمعنى اي الامرين كائن على سبيل التقرير للعلم بوقوع احدهما او منقطعة بمعنى بل اتقولون على التقرير والتقريع بلى اثبات لما نفوه من مساس النار لهم زمانا مديدا ودهرا طويلا على وجه اعم ليكون كالبرهان على بطلان قولهم وتختص بجواب النفي من كسب سيئة قبيحة والفرق بينها وبين الخطيئة انها قد يقال فيما يقصد بالذات والخطيئة تغلب فيما يقصد بالعرض لانها من الخطأ والكسب استجلاب النفع وتعليقه

بالسيئة على طريقة قوله فبشرهم بعذاب اليم وأحاطت به خطيئته اى استولت عليه وشملت جملة
احواله حتى صار كالمحاط بها لا يخلو عنها شئ من جوانبه وهذا انما يصح فى شأن الكافر لان غيره ان لم
يكن له سوى تصديق قلبه واقرار لسانه فلم تحط الخطيئة به ولذلك فسرها السلف بالكفر وتحقيق
ذلك ان من اذنب ذنبا ولم يقلع عنه استجره الى معاودة مثله والانهماك فيه وارتكاب ما هو اكبر منه
حتى يستولى عليه الذنوب ويأخذ بمجامع قلبه فيصير بطبعه مائلا الى المعاصى مستحسنا اياها معتقدا ان
لا لذة سواها مبغضا لمن يمنعه منها مكذبا لمن ينصحه فيها كما قال تعالى ثم كان عاقبة الذين اساءوا
السوأى ان كذبوا بايات الله وقرأ نافع خطيئاته وقرئ خطيته وخطياته على القلب والادغام فيهما فاولئك اصحب
النار ملازموها فى الاخرة كما انهم يلازمون اسبابها فى الدنيا هم فيها خلدون ۝ دائمون او لابثون
لبثا طويلا والاية كما ترى لا حجة فيها على خلود صاحب الكبيرة وكذا التى قبلها والذين امنوا وعملوا
الصلحت اولئك اصحب الجنة هم فيها خلدون ۝ جرت عادته سبحانه وتعالى على ان يشفع وعده ع ١١ ٩
بوعيده ليرجى رحمته ويخشى عذابه وعطف العمل على الايمان يدل على خروجه عن مسماه واذ اخذنا
ميثاق بنى اسراءيل لا تعبدون الا الله اخبار فى معنى النهى كقوله تعالى لا يضار كاتب ولا شهيد وهو
ابلغ من صريح النهى لما فيه من ايهام ان المنهى سارع الى الانتهاء فهو يخبر عنه ويعضده قراءة لا
تعبدوا وعطف قولوا عليه فيكون على ارادة القول وقيل تقديره ان لا تعبدوا فلما حذف ان رفع
كقوله الا ايهذا الزاجرى احضر الوغى ويدل عليه قراءة ان لا تعبدوا فيكون بدلا عن الميثاق او معمولا
له بحذف الجار وقيل انه جواب قسم دل عليه المعنى كانه قال حلفناهم لا تعبدون وقرأ نافع وابن
عامر وابو عمرو وعاصم ويعقوب بالتاء حكاية لما خوطبوا به والباقون بالياء لانهم غيب وبالوالدين
احسانا متعلق بمضمر تقديره وتحسنون او احسنوا وذى القربى واليتمى والمسكين عطف على الوالدين
ويتامى جمع يتيم كنديم وندامى وهو قليل ومسكين مفعيل من السكون كان الفقر اسكنه
وقولوا للناس حسنا اى قولا حسنا وسماه حسنا للمبالغة وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب حسنا
بفتحتين وقرئ حسنا بضمتين وهو لغة اهل الحجاز وحسنى على المصدر كبشرى والمراد به ما

٥١ قوله لم يحط الخطيئة به لان قلبه ولسانه قد تنزها عن احاطة الخطيئة بهما حيث تمكنها الايمان والاقرار ١٢ ح ٥٢ قوله دائمون او لابثون الاول بالنظر الى القرينة وهو كونه فى شان الكفار والثانى بالنظر الى اصل وضع الخلود ١٢ ح ٥٣ قوله وكذا التى قبلها الخ اى فويل للذين يكتبون الاية امانة لا حجة فيها فلان تحريف كلام الله واخذ الرشا فى مقابلته كفر لا كبيرة ١٢ خف بتغيير ٥٤ قوله اولئك الخ قيل ذكر الكفار فيما سبق وذكرهما هنا للاشارة الى سبق الرحمة فان النحاة قالوا من دخل دارى فاكرمه يقتضى اكرام كل داخل لكن على خطر ان لا يكرم وبعد دخولها يقتضى اكرامه البتة وقيل انه اشارة الى ما تسبب العذاب عنه بخلاف دخول الجنة فان الاعمال لا تفى بسببه ١٢ خف ٥٥ قوله واذ اخذنا الخ فيه اشارة الى ان فى كتابهم ما يكاد ينفى كون العذاب اياما معدودة فانه اخذ فيه مواثيق كثيرة يبعد ان يكون العذاب على نقض جميعها مدة يسيرة سيما اذا انهمكوا فى نقضها وصار النقض عادة ١٢ تفسير رحمانى ٥٦ قوله لما فيه الخ بين وجه الابلغية بان المنهى كانه سارع الى ذلك فوقع منه حتى خبر عنه بالحال او الماضى والمراد ينبغى ان يكون كذلك فظاهر وعليه انه لا يناسب المقام لان حال المخبر عنه على خلاف ذلك وانما اول بالنهى لانه لو كان خبرا لزم تخلف اخباره تعالى لانه وقع منهم عبادة غير الله ١٢ خف ٥٧ قوله الا ايهذا الزاجرى الخ وتمامه وان اشهد اللذات هل انت مخلدى والشعر لعمرو بن عبد البكرى الملقب بطرفة والشاهد فى احضر حيث رفع بعد نصبه بان بدليل عطف وان اشهد عليه والوغى فى الاصل الصوت سمى به الحرب مجازا واراد باللذات الاتها واسبابها على طريق المجاز المرسل والاخلاد ابقاء الشئ مدة طويلة يقول الا يا من يزجرنى عن شهود الحرب وحضور آلات اللذة هل تبقينى مدة طويلة ان تركتها راسا فيض ٥٨ قوله فيكون بدلا عن الميثاق او فاعله من حذف مضاف اى اخذنا ميثاق ترجمه اذ لا محصل لاخذ التوحيد فالاحسن ابداله من بنى اسرائيل ١٢ عصام ٥٩ قوله دل عليه المعنى الخ فان اخذ الميثاق فى قوة القسم ولا تعبدون جواب له كانه قيل اذ اقسمنا عليهم لا تعبدون ١٢ عصام ٦٠ قوله سماه حسنا الخ وقال الحسن هو لغة فى الحسن كالبخل والبخل والرشد والرشد والعرب والعرب ١٢ منه رح ٦١ قوله حسنى على المصدر اى لا على الوصف والا وجب استعماله باللام قال الله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ١٢ منه رحمه الله تعالى ٦٢ قال الفاضل عصام نقلا عن التفتازانى رحمه الله تعالى فيه رد على الزجاج حيث منع القراءة وبهامنه ان حسنى تانيث الاحسن فلا يستعمل بدون اللام ١٢ عب ٦٣ اى خلود فى النار بسبب افعالهم السيئة وعصيانهم ١٢ عصام ٦٤ توضيح ما قال الفاضل عصام رحمه الله تعالى من ان فى ترك الفاء اشارة الى ان لا قصد الى السببية اذ لا سببية بل خلود العباد فى الجنة بمحض كرمه ولطفه والا فالايمان والعمل الصالح لا يفى بشكر ما حصل من النعم العاجلة ١٢ ٦٥ رشد بفتحتين لغة فيه ١٢ ص لغة ٦٦ بالضم والسكون وبفتحتين بمعنى ١٢ ص

فيه تخلق وارشاد وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ يريد بهما ما فرض عليهم فى ملتهم ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ
على طريقة الالتفات ولعل الخطاب مع الموجودين منهم فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومن قبلهم على التغليب اى اعرضتم عن الميثاق ورفضتموه اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْكُمْ يريد به من اقام
اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن اسلم منهم وَاَنْتُمْ مُّعْرِضُوْنَ ○ قوم عادتكم الاعراض
عن الوفاء والطاعة واصل الاعراض الذهاب عن المواجهة الى جهة العرض وَاِذْ اَخَذْنَا
مِيْثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُوْنَ دِمَآءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُوْنَ اَنْفُسَكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ على نحو ما سبق والمراد به ان لا
يتعرض بعضهم بعضا بالقتل والاجلاء وانما جعل قتل الرجل غيره قتل نفسه لاتصاله به
نسبا او دينا او لانه يوجبه قصاصا وقيل معناه لا ترتكبوا ما يبيح سفك دمائكم واخراجكم من
دياركم او لا تفعلوا ما يرديكم ويصرفكم عن الحيوة الابدية فانه القتل فى الحقيقة ولا تقترفوا ما
تمنعون به عن الجنة التى هى داركم فانه الاجلاء الحقيقى ثُمَّ اَقْرَرْتُمْ بالميثاق واعترفتم بلزومه
وَاَنْتُمْ تَشْهَدُوْنَ ○ توكيد كقولك اقر فلان شاهدا على نفسه وقيل وانتم ايها الموجودون تشهدون
على اقرار اسلافكم فيكون اسناد الاقرار اليهم مجازا ثُمَّ اَنْتُمْ هٰٓؤُلَآءِ استبعاد لما ارتكبوه بعد الميثاق
والاقرار به والشهادة عليه وانتم مبتدأ وهؤلاء خبره على معنى انتم بعد ذلك هؤلاء الناقضون
كقولك انت ذلك الرجل الذى فعل كذا نزل تغير الصفة منزلة تغير الذات وعدهم باعتبار ما
اسند اليهم حضورا وباعتبار ما سيحكى عنهم غيبا وقوله تَقْتُلُوْنَ اَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُوْنَ فَرِيْقًا مِّنْكُمْ
مِّنْ دِيَارِهِمْ اما حال والعامل فيها معنى الاشارة او بيان لهذه الجملة وقيل هؤلاء تاكيد والخبر
هو الجملة وقيل بمعنى الذين والجملة صلته والمجموع هو الخبر وقرئ تُقَتِّلُوْنَ على التكثير تَظٰهَرُوْنَ
عَلَيْهِمْ بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ حال من فاعل تخرجون او من مفعوله او كليهما والتظاهر التعاون
من الظهر وقرأ عاصم والكسائى وحمزة بحذف احد التائين وقرئ باظهارهما وتظّهّرون بمعنى
تتظهرون وَاِنْ يَّاْتُوْكُمْ اُسٰرٰى تُفٰدُوْهُمْ روى ان قريظة كانوا حلفاء الاوس والنضير حلفاء
الخزرج فاذا اقتتلا عاون كل فريق حلفاءه فى القتل وتخريب الديار واجلاء اهلها واذا اسر

ك قوله ما فيه تخلق الخ اى ما فيه دلالة على حسن الخلق والمعاملة اداء شاد الى السداد ١٢ خف ك قوله على طريقة الالتفات الخ لان ذكر بنى اسرائيل انما وقع بطريق الغيبة والخطابات انما وقعت فى القول وفائدة الالتفات التعنيف والتوبيخ كانه استحضرهم ووبخهم وثم للاستبعاد ويجوز ان يكون اراد بالالتفات الخروج من خطاب بنى اسرائيل القدماء الى خطاب بنى اسرائيل الحاضرين فى زمنه عليه الصلوة والسلام وهذا غير الالتفات المصطلح عليه لكنه وقع فى كلام الادباء ١٢ خف بتغيير ك قوله قوم عادتكم الخ يوخذ كونه عادتهم من الاسمية الدالة على الثبوت قيل لا يجوز ان تكون الواو للحال لان التولى والاعراض واحد والحال المؤكدة لا تفصل بالواو والراغب جوز ان تكون حالا مؤكدة ويقال ان التولى قد يكون لحاجة تدعوا الى الانصراف مع ثبوت العقد والاعراض هو الانصراف عن الشئ بالقلب وهو تحقيق بديع ١٢ خف بتغيير ك قوله وانما جعل قتل الرجل غيره الخ وكذا الاخراج لان الاجلاء لا يتصور بين الانسان ونفسه ولم يتعرض المصنف لظهوره وانفهام وجهه فان اخراج الرجل من دياره يفضى الى ان يفعل بك مثله ووجه التصريح بكل بالنفس دون الاول لان لا تخرجوكم ممنوع فى العربية ١٢ تلخيص ك قوله او لانه يوجبه الخ فالتجوز على هذا فى تسفكون حيث اريد ما هو سبب السفك وعلى الاول فى ضمير كم حيث عبر عمن يتصل به دينا او نسبا ١٢ حاشيه بتغيير ك قوله توكيد اى تحقيق وتثبيت لقوله ثم اقررتم بان يكون حالا مؤكدة كما فى قوله تم وانتم ظالمون اما على سبيل التتميم لانه قد يقع ولا يلزم الاقرار اقرارا فازيل ذلك الاحتمال بقوله وانتم تشهدون اى اقررتم اقرارا يشبه الشهادة على غيره ١٢ ك قوله استبعاد الخ من وجهين احدهما الاشتمال على كلمة ثم وثانيهما جعلهم غير المقرين الشاهدين على اخذ الميثاق عنهم يعنى انكم قوم آخرون غير اولئك المقرين وذلك لاستبعاد ان يكون الفاعل من اقر واعترف بلزوم الميثاق وتغير الذات انما يفهم من التعبير عنهم بهؤلاء بعد التعبير بانتم لان ذاتا واحدة لا يكون فى خطاب واحد غائبا وحاضرا واراد بقوله باعتبار ما اسند اليهم اسناد اقررتم وتشهدون لانها توجب القرب وباعتبار ما سيحكى قوله تم تقتلون انفسكم الخ لان المعاصى توجب البعد هذا واعترض عليه بان المشار اليه بقوله ثم انتم هؤلاء هم المخاطبون او لا فليسوا قوما آخرين وذلك لان الخبر كلم الاشارة لا يقتضى المغايرة وكذلك حمل الظاهر على الضمائر كما اذا قلت ها انا ذا او انا زيد فلا عدول فيه عن مقتضى الظاهر فتامل ١٢ تلخيص ك قوله والعامل فيها معنى الاشارة الخ ويسمى عاملا معنويا لكونه فى معنى الفعل وواما البيان فكانه لما قيل ها انتم هؤلاء قيل لما شانكم فقيل تقتلون الخ والجملة لا محل لها من الاعراب واما انه تاكيد فهو على ان يجعل بدلا مما قبله او عطف بيان والمراد بالتاكيد معناه اللغوى وهو مطلق التقوية بالتكرير واما جعله موصولا بمعنى الذين فعلى مذهب الكوفيين حيث جوزوا جميع اسماء الاشارة موصولة سواء كانت بعد ما ولا والبصريون يخصونه بذا الواقع بعد ما الاستفهامية ١٢ خف بتغيير ك قوله تظاهرون الخ فيه بيان لنقضهم ميثاقهم وهو ان يقولوا للناس حسنا حيث تركوا الارشاد للظلمة بل عاونوهم على ظلمهم وفى قوله وان ياتوكم اسارى تفادوهم بيان عدم نقضهم رعاية الاحسان بذوى القربى والمساكين والآية تدل على ان الظلم كما هو محرم فكذلك اعانة الظالم على ظلمه محرمة قال السدى اخذ الله عليهم اربعة عهود ترك القتل وترك الاخراج وترك المظاهرة وفداء الاسير فاعرضوا عن كل ما امروا الا الفداء ١٢ تلخيص ك قوله روى ان قريظة الخ قيل لم يكن بين فريقى اليهود مخالفة ولا قتال وانما كانوا يقاتلون مع حلفائهم فكانوا اذا اسر من اليهود احد جمع كل من الفريقين ما يفديه به من المشركين فاذا كانوا مع الحلفاء قتل اليهود بعضهم بعضا واخرجوهم من ديارهم فاعلوا بعضا وحرموا بعضا ١٢ خف بتغيير ك قوله مجازا على سنن فعلين السابقين بخلاف الوجه المختار فان اسناد الاقرار اليهم على الحقيقة كما اشار اليه بقوله واعترفتم بلزومه ١٢ ع ك تغير الذات فهم من وضع اسم الاشارة الموضوع للذات موضع الصفة ١٢ ع ك قوله وقيل بمعنى الذين الخ هذا على مذهب الكوفيين حيث جوزوا جعل جميع اسماء الاشارة موصولة سواء كانت بعد ما ولا والبصريون يخصونها بذا اذا وقعت بعد ما الاستفهامية ١٢ ع ك قوله بالاثم والعدوان الخ الباء للملابسة وصلة الفعل محذوفة والمعنى تتظاهرون عليهم بكلفائكم من العرب حال كونكم متلبسين بالاثم والعدوان ١٢ جل ع ك والباقون بادغام التاء فى الظاء وهو المذكور فى متن التفسير ١٢ ع ك ان التعبير عن الشئ الواحد بضمير المرفوع المتصل والمنصوب المتصل لا يجوز الا بايراد المنفصل بالنفس الا فى افعال القلوب كما هو مقرر فى مقره ١٢ عب

احد من الفريقين جمعوا له حتى يفدوه وقيل معناه ان ياتوكم اُسَارٰى في ايدي الشياطين تتصدّون
لانقاذهم بالارشاد والوعظ مع تضييعكم انفسكم كقوله تَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ اَنْفُسَكُمْ وقرأ
حمزة اَسْرٰى وهو جمع اسير كجريح وجرحى واسارى جمعه كسكرى وسكارى وقيل هو ايضا جمع اسير و
كانه شبه بالكسلان وجمع جمعه وقرأ ابن كثير وابو عمرو وحمزة وابن عامر تَفْدُوهم وهو مُحَرَّمٌ
عَلَيْكُمْ اِخْرَاجُهُمْ متعلق بقوله وتخرجون فريقا منكم من ديارهم وما بينهما اعتراض والضمير
للشأن او مبهم وتفسيره اخراجهم او راجع الى ما دل عليه تخرجون من المصدر واخراجهم
بدل او بيان اَفَتُؤْمِنُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتٰبِ يعني الفداء وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ يعني حرمة المقاتلة والاجلاء
فَمَا جَزَآءُ مَنْ يَّفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ اِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا كقتل قريظة وسبيهم واجلاء النضير و
ضرب الجزية على غيرهم واصل الخزي ذل يستحيى منه ولذلك يستعمل في كل منهما وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ
يُرَدُّوْنَ اِلٰٓى اَشَدِّ الْعَذَابِ لان عصيانهم اشد وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ○ تاكيد للوعيد اي
الله سبحانه بالمرصاد لا يغفل عن افعالهم وقرأ عاصم في رواية المفضل تردون على الخطاب لقوله
منكم وابن كثير ونافع وعاصم في رواية ابي بكر ويعقوب يعملون على ان الضمير لمن اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ
اشْتَرَوُا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْاٰخِرَةِ آثروا الحيوة الدنيا على الآخرة فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ بنقص الجزية في
الدنيا والتعذيب في الآخرة وَلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ ○ بدفعهما عنهم وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ اي التورية
وَقَفَّيْنَا مِنْۢ بَعْدِهٖ بِالرُّسُلِ اي ارسلنا على اثره الرسل كقوله ثُمَّ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرٰى يقال قفاه اذا
اتبعه وقفاه به اتبعه اياه من القفا نحو ذنبه من الذنب وَاٰتَيْنَا عِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰتِ المعجزات
الواضحات كاحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص والاخبار بالمغيبات او الانجيل وعيسى بالعبرية
ايشوع ومريم بمعنى الخادم وهو بالعربية من النساء كالزير من الرجال قال رؤبة: قلت لزير
لم تصله مريمه، ووزنه مفعل اذ لم يثبت فعيل وَاَيَّدْنٰهُ قويناه وقرئ آيدناه بِرُوْحِ الْقُدُسِ
بالروح المقدسة كقولك حاتم الجود ورجل صدق اراد به جبرئيل وقيل روح عيسى ووصفها
به لطهارته عن مس الشيطان او لكرامته على الله ولذلك اضافها الى نفسه او لانه لم يضمه

٥٢ قوله حتى يفدوه الخ فيعيّرهم العرب وقالت كيف تقاتلونهم ثم تفدونهم فيقولون امرنا ان نفديهم وحرم علينا قتالهم لكنا نستحيي ان تذل حلفاؤنا والمفاداة والفداء كسى را از بند خريدن ١٢ ٥٢ قوله جمع اسير اي اسرى جمع اسير على القياس لان
هذا الجمع يختص بفعيل والاسير بمعنى الماسور ومن قال اسارى شبهه بكسالى وذلك ان الاسير محبوس عن كثير من تصرفه للاسر كما ان الكسلان محتبس عن ذلك بعادته قال سيبويه قالوا كسلى شبهوه باسرى كما قالوا اسارى شبهوه بكسالى
١٢ منه رح ٥٣ قوله وما بينهما اعتراض الخ قيل عليه الجملة المعترضة لا محل لها من الاعراب وقد جعل تظاهرون عليهم حالا وبينها منافاة ولا وجه له لان المراد بالمعترضة جملة وان ياتوكم اسارى واما جملة تظاهرون على الحالية فهي قيد
للخروج مذكور بذكره ١٢ خف ٥٤ قوله والضمير الخ فيه وجوه من
الاعراب احدها انه ضمير شان والجملة بعده خبره ولا يحتاج الى
رابط والثاني انه ضمير مبهم يفسره بدله وهو اخراجهم وهذا بناء
على جواز ابدال الظاهر من المضمر والثالث انه راجع الى الاخراج
واخراجهم بدل منه او عطف بيان له وضعف بانه بعد عوده الى
الاخراج لا وجه لابداله منه ١٢ خف بتغير ٥٥ قوله ولذلك يستعمل
في كل منهما الخ قيل عليه ان الخزي لا يستعمل في الاستحيار وانما
المستعمل فيه الخزاية قال الراغب خزي الرجل لحقه انكسار من
نفسه او غيره فالذي من نفسه الحياء المفرط ومصدره الخزاية
والذي من غيره كالذل والهوان مصدره الخزي هذا وحاصل
الآية ان ليس جزاء فاعله منكم في الدنيا الا الفضيحة وفي الآخرة الا
اشد العذاب لا الى عذاب هين منه معلوم لكثرة ما نقضوا من
المواثيق الشديدة المؤكدة ١٢ خف بتغير ٥٦ قوله اشد العذاب الخ
قيل كيف يكون عذاب اليهود اشد من الدهرية المنكرين للصانع
واجيب بان المراد منه اشد من الخزي الحاصل في الدنيا فلفظ
الاشد وان كان مطلقا الا ان المراد الاشد من هذه الجهة او اشد
من لم يفعل ذلك منهم كما يدل عليه قوله من يفعل ذلك منكم وقيل
اشد عذاب الآخرة لان عصيانهم اشد من عصيان المشركين
لانهم كفروا بكتاب الله بعد معرفتهم انه كتاب الله واقرارهم و
شهادتهم على انفسهم ١٢ ملخص ٥٧ قوله على اثره بالرسل الخ يعني لي
اصل الكلام وقفيناه بالرسل فترك المفعول واقيم من بعده
مقامه فيفيد انهم جاؤا بعد ذهاب موسى ١٢ قيل كانوا اربعة الآف
وقيل سبعين الفا كلهم كانوا على دين موسى ع تمهار ے ناسخ الشريعة
فلذا خص بالذكر ١٢ ٥٨ قوله كقوله ثم ارسلنا رسلنا تترى
اشار بذلك الى ان التقفية كانت على التعاقب واحدا بعد واحد
كما يدل عليه الآية وتترى اصلها وترى من الوتر وهو الفرد قال
الله تعالى ثم ارسلنا رسلنا تترى اي واحدا بعد واحد فمن ترك
صرفها في المعرفة جعل الفها للتانيث وهو اجود ومن نونها جعل
الفه ملحقة كذا في الصحاح ١٢ حاشيه ٥٩ قوله ومريم بمعنى الخادم
الخ لان امها نذرتها لخدمة بيت المقدس والزير بالكسر من الرجال
من يكثر محادثة النساء ومجالستهن فمن يكثر من النساء من محادثة
الرجال كذلك تسمى به من يخدم من النساء لانه مظنة ذلك كذا في
القاموس هي التي تحب محادثة الرجال ولا تفجر ١٢ خف بتغير ٦٠
قوله قلت لزير الخ تمامه ضليل اهواء الصبى مندمه وبعده هل
تعرف الربع المحيل ارسمه عفت عوافيه وطال قدمه ضليل بتشديد
اللام الاولى مبالغة الضلال مجرور على انه صفة لزير والاهواء
جمع هوى والصبى جهالة الفتوة والمراد به نفسه او اياه والمندم
من التنديم واراد به نفسه اضافة الى ضميره على التجريد في
الثاني مقولة القول والربع الدار والمحيل ما اتى عليه الحول في العوافي
اعلامه المندرسة يقول قد قلت لرجل يحب مجالسة النساء لم تصله
من تحب مجالسة الرجال كثير الضلال في اهواء الصبى مندم نفسه بل انت تعرف دارا محيلا ارسمها وقد عفت اعلامها وطال قدمها ١٢ فيض ٦١ قوله كقولك حاتم الجود الخ يعني ان الاصل لروح المقدسة لكن اضيفت الروح الى القدس تنبيها على زيادة
الاختصاص به لان من شان الصفة النسبة الى الموصوف فاذا اضيف اليها يكون الموصوف منسوبا الى الصفة فيزيد معنى الاختصاص ١٢ خف ٦٢ لا بد من بيان نكتة لاعادة تحريم الاخراج وقد افاده وتخرجون انفسكم بابلغ وجه وتحقيق بيان نكتة
تخصيص الاخراج بالاعادة دون القتل وكان النكتة انهم انقادوا حكما في باب الاخراج وهو الفداء وخالفوا حكما وهو نفس الاخراج فجمع مع الفداء حرمة الاخراج ليتصل به قوله افتؤمنون ببعض الكتاب اشد اتصال او تشنيع كفرهم ببعض
وايمانهم بالبعض كمال التشنيع حيث يجتمعان في حق شخص واحد ١٢ عص ٦٣ قوله على الخطاب لقوله منكم يعني ضمير تردون راجع الى من يفعل فمن قرأ بصيغة الغيبة نظر الى صيغة من ومن قرأ بصيغة الخطاب نظر الى دخوله في منكم لان الضمير راجع الى كم على ما مر

الاصلاب ولا ارحام الطوامث او الانجيل او اسم الله الاعظم الذى كان يحيى به الموتى وقرأ ابن كثير بالقدس بالاسكان فى جميع القرآن أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰٓ أَنفُسُكُمُ بما لا تحبه يقال هوى بالكسر هوًى اذا احب وهوى بالفتح هُوِيًّا بالضم اذا اسقط ووسطت الهمزة بين الفاء وما تعلقت به توبيخا لهم على تعقيبهم ذاك بهذا او تعجيبا من شأنهم ويحتمل ان يكون استئنافا والفاء للعطف على مقدر اسْتَكْبَرْتُمْ عن الايمان واتباع الرسل فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ كموسى وعيسى والفاء للسببية او للتفصيل وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ○ كزكريا ويحيى وانما ذكر بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية استحضارا لها فى النفوس فان الامر فظيع ومراعاة للفواصل او للدلالة على انكم بعد فيه فانكم حول قتل محمد لولا انى اعصمه منكم ولذلك سحرتموه وسممتم له الشاة وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ مغشاة باغطية خلقية لا يصل اليها ما جئت به ولا تفقهه مستعار من الاغلف الذى لم يختن وقيل اصله غُلُف جمع غلاف فخفف والمعنى انها اوعية العلم لا تسمع علما الا وعته ولا تعى ما تقول او نحن مستغنون بما فيها من غيره بَل لَّعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفْرِهِمْ رد لما قالوا والمعنى انها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق ولكن الله خذلهم بكفرهم فابطل استعدادهم او انها لم تأب قبول ما تقوله لخلل فيه بل لان الله خذلهم بكفرهم كما قال الله تعالى فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمَىٰٓ أَبْصَٰرَهُمْ اوهم كفرة ملعونون فمن اين لهم دعوى العلم والاستغناء عنك فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ○ فايمانا قليلا يؤمنون وما مزيدة للمبالغة فى التقليل وهو ايمانهم ببعض الكتب وقيل اراد بالقلة العدم وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَٰبٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ يعنى القرآن مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ من كتابهم وقرئ بالنصب على الحال من كتاب لتخصيصه بالوصف وجواب لما محذوف دل عليه جواب لما الثانية وَكَانُوا۟ مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ اى يستنصرون على المشركين ويقولون اللهم انصرنا بنبى آخر الزمان المنعوت فى التوراة او يفتحون عليهم ويعرفونهم ان نبيا يبعث منهم قد قرب زمانه والسين للمبالغة والاشعار بان الفاعل يسأل ذلك عن نفسه فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُوا۟ مِنَ ٱلْحَقِّ كَفَرُوا۟ بِهِۦ حسدا وخوفا على الرياسة فَلَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ ○ اى عليهم واتى بالمظهر للدلالة على انهم لعنوا لكفرهم

---

١ قوله ووسطت الفاء الخ اختلف الكلام فى الواو والفاء وثم الواقعة بعد همزة الاستفهام فقيل عطف على مذكور قبلها لا مقدر بعدها بدليل انه لا يقع فى اول الكلام وقيل بالعكس لان الاستفهام صدر الكلام والمصنف جوز هما فى بعض المواضع وعلى هذا فى البعض على ذاك ولا يلزم بطلان صدارة الهمزة اذ لم يتقدم عليها شئ من الكلام الذى دخلت هى عليه والتقدير نحن انعمنا عليكم ببعثة الانبياء عليهم السلام وانزال الكتب لتشكروا تلك النعم بالقبول فخالفتم بان كذبتم فريقا الخ كقوله تعالى وتجعلون رزقكم انكم تكذبون ثم ادخل بين السبب والسبب همزة التوبيخ والتعجيب لتعكيسهم وان لم تعطف على ما قبلها بل على مقدر فهى مستانفة والتقدير فعلتم ما فعلتم فكلما جاءكم ١٢ خف بتغيير ٢ قوله والفاء للسببية الخ اى انكار التكذيب والقتل مترتبين على الاستكبار فالفاء للسببية وان كانا نوعين منه فللتفصيل ١٢ ح ٣ قوله وانما ذكر الخ فى الكشاف فان قلت هلا قيل وفريقا قتلتم قلت هو على وجهين ان تراد الحال الماضية لان الامر فظيع فاريد استحضاره فى النفوس وتصويره فى القلوب وان يراد وفريقا تقتلونهم بعد لانكم تحومون حول قتل محمد صلى الله عليه وسلم لولا انى اعصمه منكم ولذلك سحرتموه وسممتم له الشاة وقال صلى الله عليه وسلم عند موته ما زالت اكلة خيبر تعادنى فهذا اوان قطعت ابهرى ١٢

٤ قوله وسممتم له الشاة على ما روى ان امرأة اسمها زينب اهدت الى النبى صلى الله عليه وسلم شاة مشوية وجعلت فيها السم وكانت من يهود خيبر ١٢ ح ٥ قوله مغشاة الخ فهو جمع اغلف وسكونه على الاصل كاحمر وحمر والمعنى ان قلوبنا لا يصل اليها ما تقول فنفقهه لانها متغطية لما خلقت عليه وهذا كقوله وقالوا قلوبنا فى اكنة او اصله غلف بضم اللام جمع غلاف فسكن للتخفيف والمراد انها اوعية العلم المملوءة به وحينئذ فلا تعى ما تقول لانه ليس من العلوم او انه منها ولكنها لا حاجة لها فيه اذ عندها ما يكفيها فالتفاسير ثلثة ١٢ خف ٦ قوله لما قالوا الخ لما كان لكلامهم محامل ثلثة الاول ان يكون المعنى قلوبنا محجوبة بحجب خلقية والثانى انها اوعية العلم والثالث انهم مستغنون ذكر للجواب ايضا ثلثة معان على طريق اللف والنشر المرتب ١٢ ظهر ٧ قوله فقليلا ما الخ فى نصب قليلا وجوه احدها ايمانا قليلا وثانيها انتصب بنزع الخافض اى بقليل يؤمنون وثالثها زمانا قليلا يؤمنون وما مزيدة لتاكيد معنى القلة لا نافية لان ما فى حيزها لا يتقدم عليها مع انه يوهم ان يكون المعنى انهم لا يؤمنون قليلا بل كثيرا ويؤيد هذا الوهم تقديم قليلا وما ذكره المصنف رح يناسب الوجه الثانى المذكور فى معنى قلوبنا غلف لانهم لما ادعوا من ان قلوبهم اوعية العلم رد بانهم ما دعوا من التوراة الا قليلا وهو الايمان ببعض الكتاب واما على الوجه الاول فالانسب ان يكون قليلا حالا قدم على عامله ١٢ ملخص ٨ قوله وقيل اراد الخ ضعفه لانه خلاف الظاهر قال ابو حيان ان القلة بمعنى النفى وان صح لكن فى غير هذا التركيب لان قليلا انتصب بالفعل المثبت فصار نظير قمت قليلا اى قياما قليلا هذا والعرب تقول مررنا بارض قليلا ما تنبت اى لا تنبت شيئا فتامل ١٢ ملخص ٩ قوله مصدق لما معهم الخ جعل القرآن مصدقا لما معهم ولم يجعل ما معهم مصدقا للقرآن لان القرآن معجز دال باعجازه على انه من عند الله فاذا طابق ما قبله دل على انه صدق وقرئ مصدقا بالنصب على الحال من كتاب فذو الحال نكرة لكنها تخصصت بقوله تعالى من عند الله ولذلك لم تقدم الحال على صاحبها وجواب لما محذوف تقديره كذبوا به او استهانوا بمجيئه وما اشبه ذلك ١٢ ملخص ١٠ قوله يستنصرون الخ اى يطلبون من الله ان ينصرهم به قال تعالى ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح الآية ويقولون لاعدائهم من المشركين قد اظل زمان نبى يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم قتل عاد وارم فالسين للطلب ١٢ ملخص ١١ قوله يسأل ذلك من نفسه اى هو من باب التجريد كانهم جردوا عن انفسهم اشخاصا وسألوهم الفتح كقولهم استعجل اى طلب من نفسه العجلة وكلفها اياه ١٢ خسر ١٢ الفاء عاطفة على محذوف كانه قيل فلم تستقيموا فاستكبرتم كلما جاءكم رسول الخ وتوسيط الهمزة بين المعطوف والمعطوف عليه لاجل توبيخهم على تعقيبهم النعم التى عدت عليهم باستكبارهم المذكور ١٢ جلالين وجمل عب ١٣ قوله ما تعلقت الخ اى عطف عليه بالفاء السببية ولهذا اختير التعلق على العطف ١٢ منه ١٤ جواب كلما وهو محل الاستفهام الانكارى مقرونا بالتوبيخ فالتقدير استكبرتم كلما جاءكم رسول الخ ومعنى كونه محل الاستفهام انه هو المستفهم عنه والموبخ عليه والمعير ١٢ جلالين وجمل عب ١٥ قوله تعالى قالوا قلوبنا غلف عطف على قوله استكبرتم وكلما ظرف له اى على كذبتم فيكون تفسير الاستكبار وعلى التقديرين ففيه التفات من الخطاب الى الغيبة اعراضا عن مخاطبتهم واستبعادا لهم عن الحضور ١٢ ع ١٦ فيكون المراد بالايمان المعنى اللغوى وعلى الوجه الثانى المعنى الشرعى اذ لا يتصور القلة والكثرة فيه ١٢ ع ١٧ كما يقال قليلا ما يفعل بمعنى لا يفعل هذا على طريق الكناية فان قلة الشئ يستتبع عدمه غالبا لا على ان لفظ القلة مستعمل بمعنى العدم اذ لا معنى لقولنا يؤمنون ايمانا معدوما او يفعل فعلا معدوما ١٢ ع ١٨ عطف على قالوا قلوبنا غلف اى وكذبوا لما جاءهم كتاب ١٢

٥١ قوله لفاعل بئس الخ فالمعنى بئس الشيء شيئا اشتروا به انفسهم ان يكفروا والمخصوص بالذم ان يكفروا ١٢ كبير ٥٢ قوله فانهم ظنوا الخ هذا ما هو ظاهر حالهم من اظهار التصلب في اليهودية والخوف فيما لا يأتون ويذرون والا عار الحمية فيه لا يبعد انهم لم يظنوا ذلك بدلالة قوله تعالى بغيا وقوله تعالى ما عرفوا فان علمهم غشهم في الواقع لا ينافي كون ظاهر حالهم كذلك ١٢ ٥٣ قوله طلبا لما ليس لهم يعني ان البغي في اللغة مطلق الطلب على ما في القاموس استعمل ههنا في الطلب الخاص في هو طلب ما ليس لهم بقرينة المفعول له اعني ان ينزل الله الآية فان طلبهم تنزيل الوحي الذي اختاره لمحمد صلى الله عليه وسلم طلب لما ليس حقالهم فيؤل الى معنى الحسد فلاجل هذا الاستلزام فسر البغي ههنا بالحسد وجعل التنزيل محسودا عليه وكون البغي علة لكفرهم يفيد ان كفرهم كان لمجرد العناد الذي هو نتيجة الحسد لا لاجل الجهل والجاهل قد يعذر ١٢ حاشيه بتغير ٥٤ قوله للفصل الخ يعني ان البغي ليس علة لاشتروا لانه يلزم عليه الفصل بينه وبين المعلل بما هو اجنبي وهو المخصوص بالذم لانه مبتدأ او هو اجنبي من متعلقات الخبر كما صرح به النحاة فتامل ١٢ خف بتغير ٥٥ قوله لان ينزل الله الخ قدر اللام لتقوية عمل المصدر اشارة الى انه مفعول له لبغيا فيكون محسودا عليه فلذا قال اي حسدا على ان ينزل الله تم ١٢ ٥٦ قوله للكفر والحسد الخ وفي الكشاف فصاروا احقاء بغضب مترادف لانهم كفروا بنبي الحق صلى الله عليه وسلم وبغوا عليه فعليه دلالة على تضاعف الجريمة فصح استحقاق ترادف الغضب وهذا هو مراد النعم وفي الرحماني فباؤا بغضب عظيم من الله على عنادهم معه وحكمهم عليه على غضب كفرهم بآياته ورسله ونقضهم مواثيقه فكيف يكون عذابهم ههنا اياما معدودة وهذا العجب من الزمخشري انه بعد جعله البغي علة لاشتروا قال ههنا لانهم كفروا بنبي الحق صلى الله عليه وسلم وبغوا عليه وهو برهان قاطع على قوة ما اختاره المص وضعف ما وجه به ١٢ ملخص ٥٧ قوله وقيل لكفرهم الخ مرضه لان فاء العطف تقتضي صيرورتهم احقاء بترادف الغضب لاجل ما تقدم والكفر بعيسى وقولهم عزير ابن الله غير مذكور فيما سبق ١٢ ح ٥٨ قوله بخلاف عذاب العاصي الخ لان اللام للكافرين وتقديم الخبر على النكرة الموصوفة يقتضي الاختصاص يقتضي ان اهانة العذاب للكفار لا للعصاة لانه تطهير لهم ولعل هذا هو المراد بقوله تعالى هل نجازي الا الكفور ولذا لم يوصف بالاهانة عذاب العصاة في القرآن ١٢ خف بتغير ٥٩ قوله يعم الكتب الخ فيه دلالة على ان ما بمعنى الذي تفيد العموم لانه تعالى امرهم ان يؤمنوا بما انزل الله فلما آمنوا بالبعض دون البعض ذمهم على ذلك فلولا العموم لما حسن الذم فتامل ١٢ خف ٦٠ قوله ولذلك عد من الاضداد معناه انه لما اطلق على خلف وقدام وهما ضدان عد من الاضداد تسمحا وان كان موضوعا لمعنى شامل لهما لانه مصدر بمعنى الستر فيهما لكنه قد يستعمل بمعنى الساتر وقد يستعمل بمعنى المستور وقيل انه مضاف الى الفاعل مطلقا لان الرجل يواري بما خلفه ما هو قدامه وما قدامه على من هو خلفه فتامل وفي الجمل بعد هذا التحقيق وفسره الفراء ههنا بمعنى سوى التي بمعنى غير وفسره ابو عبيدة وقتادة بمعنى بعد ولعله اشار بالتامل الى ان المكان غير مراد ههنا فعليه بيان ما يراد ههنا وهو ما علمت آنفا فافهم ١٢ عب ٦١ وجعل يكفرون الآية حال لانه داخل في رد مقالتهم اي قالوا ذلك مع مقارنته لما ينافيه قوله حال مؤكدة الخ لان كتب الله يصدق بعضها بعضا فالتصديق لازم لا ينتقل ١٢ خف ٦٢ قوله وانما اسنده اليهم الخ يعني ان القتل على معناه الحقيقي والمجاز في الاسناد للملابسة بين الفاعل الحقيقي وما اسند اليه لان القتل مجاز عن الرضا والعزم عليه ١٢ ح ففي الكلام تغليبان تغليب المعاصر على آبائهم في الخطاب وتغليب آبائهم عليهم في اسناد القتل فتامله ١٢ خف ٦٣ قوله ولقد جاءكم الخ اشارة الى ان كفرهم لم يتاخر الى عصر الانبياء الذين قتلوهم بل كفروا في عصر موسى بما هو اشد منه وذلك انه لقد جاءكم الآية ١٢ رحماني ٦٤ قوله الآيات التسع الخ هي الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والعصا واليد البيضاء وفلق البحر ونتق الطور على بني اسرائيل وقيل الاظهر ان يراد بالبينات الدلائل الدالة على تخصيص الله بالالهية والعبادة له ١٢ محمد بتغير ٦٥ قوله ثم اتخذتم الخ لفظ ثم ابلغ من الواو في التقريع لانها تدل على انهم

فيكون اللام للعهد ويجوز ان يكون للجنس ويدخلوا فيه دخولا اوليا لان الكلام فيهم بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهٖٓ اَنْفُسَهُمْ ما نكرة بمعنى شيء مميزة لفاعل بئس المستكن واشتروا صفته ومعناه باعوه اوشروا بحسب ظنهم فانهم ظنوا انهم خلصوا انفسهم من العقاب بما فعلوا اَنْ يَّكْفُرُوْا بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ هو المخصوص بالذم بَغْيًا طلبا لما ليس لهم وحسدا وهو علة يكفروا دون اشتروا للفصل اَنْ يُّنَزِّلَ اللّٰهُ اي لان ينزل اي حسدا على ان ينزل الله وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالتخفيف مِنْ فَضْلِهٖ يعني الوحي عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ على من اختاره للرسالة فَبَآءُوْ بِغَضَبٍ عَلٰى غَضَبٍ للكفر والحسد على من هو افضل الخلق وقيل لكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد عيسى او بعد قولهم عزير ابن الله وَلِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ يراد به اذلالهم بخلاف عذاب العاصي فانه طهرة لذنوبه وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ يعم الكتب المنزلة باسرها قَالُوْا نُؤْمِنُ بِمَآ اُنْزِلَ عَلَيْنَا اي بالتورية وَيَكْفُرُوْنَ بِمَا وَرَآءَهٗ حال عن الضمير في قالوا ووراء في الاصل مصدر جعل ظرفا ويضاف الى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلفه والى المفعول فيراد به ما يواريه وهو قدامه ولذلك عد من الاضداد وهو الحق الضمير لما وراءه والمراد به القرآن مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ حال مؤكدة يتضمن رد مقالهم لانهم لما كفروا بما يوافق التورية فقد كفروا بها قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُوْنَ اَنْۢبِيَآءَ اللّٰهِ مِنْ قَبْلُ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ اعتراض عليهم بقتلهم الانبياء مع ادعاء الايمان بالتورية والتورية لا يسوغه وانما اسنده اليهم لانه فعل آبائهم وانهم راضون به عازمون عليه وقرأ نافع وحده انبياء الله مهموزا في كل القرآن وَلَقَدْ جَآءَكُمْ مُّوْسٰى بِالْبَيِّنٰتِ يعني الآيات التسع المذكورة في قوله تعالى وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسٰى تِسْعَ اٰيٰتٍۢ بَيِّنٰتٍ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ اي الها مِنْۢ بَعْدِهٖ بعد مجيء موسى بالبينات او ذهابه الى الطور وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ ۝ حال بمعنى اتخذتم العجل ظالمين بعبادته او بالاخلال بآيات الله او اعتراض بمعنى انتم قوم عادتكم الظلم ومساق الآية ايضا لابطال قولهم نؤمن بما انزل علينا والتنبيه على ان طريقتهم مع الرسول عليه السلام طريقة اسلافهم مع موسى عليه السلام لا لتكرير القصة وكذا ما بعدها وَاِذْ اَخَذْنَا مِيْثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّوْرَ ؕ خُذُوْا مَآ اٰتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ وَّاسْمَعُوْا اي قلنا لهم خذوا ما امرتم به في التورية بجد واسمعوا اسماع طاعة قَالُوْا سَمِعْنَا

مع بطلانه ١٢ عصم ٦٠ يعني تدليقا ورا زيد ويراد به خلفه وقد يقع ويراد به قدامه لانه يواري زيدا او الاظهر ان الاضافة الى الفاعل مطلقا لان زيدا يواري خلفه على ما هو امامه

فعلوا ذلك بعد مهلة من النظر في الآيات وذلك اعظم ذنبا ١٢ خف ٦٦ قوله او اعتراض الخ والفرق بين ان يكون حالا وبين ان يكون اعتراضا ان الحال لبيان هيئة المعمول والاعتراض لتاكيد الجملة بتمامها وهذا من ثمة قال في الحال بعبادته او بالاخلال وفي الاعتراض وانتم قوم عادتكم الظلم اي استمررتم عليه وعبادة العجل نوع منه وايضا بالجملة الحالية مقيدة للمطلق فتكون تخصيص العام والمعترضة اعترضت فيه اليه الاشارة بقوله وانتم عادتكم الظلم ١٢ خف بتغير ٦٧ قوله وسياق الآية الخ لما توهم التكرار في اتخاذ العجل واخذ الميثاق حيث ذكر قبل دفع للاول بقوله وسياق الآية لابطال قولهم نؤمن الخ ودفع الثاني بقوله وكذا الآية التي بعدها ١٢ ح ٦٨ قوله وكذا ما بعدها يعني انه ايضا مذكور ههنا لابطال قولهم بخلاف ما تقدم فانه مذكور على سبيل تعداد النعم الا ترى انه ذكر ثمه بعد قوله ثم توليتم بعد ذلك قوله فلولا فضل الله عليكم ورحمته وذكر بعد قوله ثم اتخذتم العجل من بعده ثم عفونا عنكم ١٢ ح ٦٩ قوله واسمعوا الخ يعني انهم امروا بسماع مقيد بالطاعة والانقياد لا بمطلق السماع اذ لا فائدة في الامر به بعد الامر بالاخذ بقوة وفي التقييد اشارة الى مطابقة الجواب فان الظاهر فيه سمعنا فقط او لا نسمع ووجه المطابقة ان المامور به ليس مطلق السماع بل سماع مراد به القبول كما يفيد ذلك التقييد وهذا بناء على انهم اجابوا بهذا اللفظ كما يشهد له وقال ابو منصور ان قولهم عصينا ليس على اثر قولهم سمعنا بل بعد زمان كما في قوله ثم توليتم ١٢ خف بتغير ٧٠ قوله من فضله الخ من للابتداء صفة لموصوف محذوف اي لما كان من فضله وهو الوحي وفي الكشاف من فضله الذي هو الوحي ١٢ خف بتغير ٧١ قوله حال الخ وتجويز الواو في الحالية في المضارع المثبت او بتقدير المبتدأ مرة ومعناه قالوا ذلك مقارنا لشاهد على

قولك وعصينا امرك واشربوا في قلوبهم العجل تداخلهم حبه ورسخ في قلوبهم صورته لفرط شغفهم
به كما يتداخل الصبغ الثوب والشراب اعماق البدن وفي قلوبهم بيان لمكان الاشراب كقوله تعالى
انما يأكلون في بطونهم نارا بكفرهم بسبب كفرهم وذلك لانهم كانوا مجسمة او حلولية ولم يروا جسما
اعجب منه فتمكن في قلوبهم ما سوّل لهم السامري قل بئسما يأمركم به ايمانكم اي بالتورية والمخصوص
بالذم محذوف نحو هذا الامر وما يعمه وغيره من قبائحهم المعدودة في الآيات الثلث الزاما عليهم
ان كنتم مؤمنين تقرير للقدح في دعواهم الايمان بالتورية وتقديره ان كنتم مؤمنين بها ما امركم
بهذه القبائح ولا رخص لكم فيها ايمانكم بها او ان كنتم مؤمنين بها فبئس ما يامركم به ايمانكم بها
لان المؤمن ينبغي ان لا يتعاطى الا ما يقتضيه ايمانه لكن الايمان بها لا يامر به فاذًا لستم بمؤمنين
قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة خاصة بكم كما قلتم لن يدخل الجنة الا من كان
هودا نصبها على الحال من الدار الآخرة من دون الناس سائرهم او المسلمين واللام للعهد فتمنوا
الموت ان كنتم صادقين لان من ايقن انه من اهل الجنة اشتاقها واحب التخلص اليها من
الدار ذات الشوائب كما قال امير المؤمنين علي كرم الله وجهه لا ابالي سقطت على الموت او سقط
الموت علي وقال عمار بصفين الآن الاقي الاحبة محمدا صلى الله عليه وسلم وحزبه وقال حذيفة حين
احتضر جاء حبيب على فاقة لا افلح من ندم اي على التمني سيما اذا علم انها سالمة له لا يشاركه فيها
غيره ولن يتمنوه ابدا بما قدمت ايديهم من موجبات النار كالكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم
والقران وتحريف التورية ولما كانت اليد العاملة مختصة بالانسان آلة لقدرته بها عامة صنائعه
ومنها اكثر منافعه عبر بها عن النفس تارة والقدرة اخرى وهذه الجملة اخبار بالغيب وكان كما
اخبر لانهم لو تمنوا الموت لنقل واشتهر فان التمني ليس من عمل القلب ليخفى بل هو ان يقول
ليت كذا ولو كان بالقلب لقالوا تمنينا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو تمنوا الموت لغص
كل انسان بريقه فمات مكانه وما بقي يهودي على وجه الارض والله عليم بالظالمين تهديد
لهم وتنبيه على انهم ظالمون في دعوى ما ليس لهم ونفيه عن من هو لهم ولتجدنهم احرص

ك قوله واشربوا في قلوبهم العجل الخ فيه مبالغات احدها اسناد الاشراب اليهم فكان حب العجل سار في جميع اعضائهم الثانية حذف المضاف لان التقدير حب العجل او عبادته فكان العجل نفسه اشرب في قلوبهم الثالثة انه اسند الاشراب اليهم فهو تضمن اسناد الاشراب الى قلوبهم ثم اكد ذلك بقوله في قلوبهم ١٢ خطيب ٢ قوله تقرير للقدح الخ يعني ان ليس للشك من المتكلم لاستحالته منه تع بل هي اما للفرض والتقدير وتقديره اي تقدير الكلام ح ان كنتم مؤمنين لم يامركم الخ فلما فعلتم هذه القبائح كالاسود لمامور بها علم انكم لستم بمؤمنين بالتوراة او للبيان قياس شرطي يستدل به ببطلان اللازم على بطلان الملزوم وتقديره ان كنتم مؤمنين بها فبئسما امركم الخ اي فقد امركم ايمانكم بها بالباطل لكن الايمان لا يامر بالباطل فاذن لستم بمؤمنين اي لكن اللازم باطل فالملزوم مثله ١٢ خسرو ٣ قوله ان كنتم الخ ولما كان الملازمة نظرية لان الايمان لا يامر بالقبائح اثبته بقوله لان المؤمن الخ يعني انكم تتعاطون هذه القبائح مع ادعاء الايمان والمؤمن من شانه ان لا يتعاطى الا ما يرخصه ايمانه فيكون هذه القبائح مما امركم به ايمانكم فلذا بالنظر الى حالهم من تعاطي القبائح مع ادعاء الايمان وبطلان ذلك بالنظر الى نفس الامر ١٢ ح ٤ قوله خالصة الخ الخلوص ولام الاختصاص يقتضي انفرادهم بها دون غيرهم للاختصاص وقطع الشركة يقال هذا لي دون غيري والمعنى ان كان كفركم بما وراء التوراة لزعمكم انه لم ينزل بعدها كتاب لكانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة على ما في بعض التفاسير ١٢ ملخص ٥ قوله لان من ايقن الخ قيل عليه ان كل احد منهم غير موقن بدخول الجنة فان المتيقن لهم انه لا يدخلها غير اليهود ولا يلزم منه ذلك كما ان تيقن المسلمين دون الكفار يدخلون الجنة ولا يتيقن كل مسلم انه يدخلها قبل العذاب فينبغي ان تفسر خالصة بانها خالصة من الكدر والعقاب هذا وفيه اشارة الى ان تمني الموت لاجل الاشتياق الى دار النعيم ولقاء الكريم غير منهي وانما المنهي عنه تمنيه لاجل ضرر اصابه ولذا استشهد عليه بما جاء في الآثار روي ان عليا رضي الله عنه كان يطوف بين الصفين في غلالة فقال له الحسن رضي الله عنه ما هذا بزي المحاربين فقال يا بني لا يبالي ابوك على الموت سقط ام عليه سقط الموت وسقوطه على الموت مباشرة لاسبابه المفضية اليه وسقوط الموت عليه ان يفجأه الموت ١٢ ملخص ٦ قوله غيره الخ اي من المسلمين لان اليهود لا يدعون ان غيرهم لا يدخل الجنة كيف وهم معترفون بان آدم ونوحا وغيرهما ممن لم تنسخ شريعتهم يدخلون الجنة ١٢ خف ٧ قوله ولما كانت الخ اشارة الى ان اليد مجاز عن نفس الشخص ولم يجعل المجاز في الاسناد فيكون المعنى بما قدموا بايديهم ليشمل ما قدموا بسائر الاعضاء ١٢ حاشيه ٨ قوله اخبار بالغيب الخ وفيها ايضا دليل على اعترافهم بنبوته صلى الله عليه وسلم لانهم لو تيقنوا ذلك ما امتنعوا من التمني ١٢ خف ٩ قوله لنقل الخ لتوفر الدواعي الى نقله لانه امر عظيم يدور عليه امر النبوة فانه بتقدير عدمه يظهر صدقه وبتقدير حصول التمني يبطل القول بنبوته ١٢ ح ١٠ قوله ولو كان بالقلب الخ هذا على سبيل التسليم والتنزل في الجواب يعني لو سلم انه امر قلبي لكنه مذكور على طريق المحاجة واظهار المعجزة فلا يدفع الا بالاظهار والتلفظ كما اذا قال لامراته انت طالق ان شئت او احببت فانه يتعلق بالاخبار لا بالاضمار ١٢ خف ١١ قوله لو تمنوا الخ اخرجه البيهقي رحمه الله عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا بلفظ لا يقولها رجل منهم الا غص بريقه واخرجه الترمذي والبخاري عنه رضي الله عنه مرفوعا بلفظ لو ان اليهود تمنوا الموت لماتوا وهذا يدل على عمومه لجميع اليهود في جميع الاعصار وهو المشهور الموافق لظاهر النظم واخرج ابن جرير عنه رض موقوفا لو تمنوا يوم قال لهم ذلك ما بقي على وجه الارض يهودي الامات وهذا يدل على تخصيصه بعصره صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وسلم ولذلك اختلف فيه المفسرون ١٢ خفاجي ملخص ١٢ اشارة الى انه يجوز ان يكون العجل مجازا عن صورته فلا يحتاج الى حذف المضاف ١٢ ح ١٣ يعني اشربوا استعارة تبعية من اشراب الصبغ او من اشرب الماء الجامع السراية في كل جزء ١٢ ع ١٤ اي الجنة بقرينة اللام فانها للنفع نظيره ان الدار الآخرة يشمل الجنة والنار ١٢ عب ١٥ الغلالة بالكسر ساما كپه كه در زير جامه وزره پوشند ١٢ ص

النَّاسِ عَلٰى حَيٰوةٍ من وجد بعقله الجاري مجرى علم ومفعولاه هم احرص وتنكير حيوة لانه اريد
فرد من افرادها وهي الحيوة المتطاولة وقرئ باللام وَمِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا عطف على المعنى فكانه
قال احرص من الناس ومن الذين اشركوا وافرادهم بالذكر للمبالغة فان حرصهم شديد اذ لم
يعرفوا الا الحيوة العاجلة والزيادة في التوبيخ والتقريع فانه لما زاد حرصهم وهم مقرون بالجزاء
على حرص المنكرين دل ذلك على علمهم بانهم صائرون الى النار ويجوز ان يراد واحرص من الذين
اشركوا فحذف لدلالة الاول عليه وان يكون خبر مبتدأ محذوف صفته يَوَدُّ اَحَدُهُمْ على انه
اريد بالذين اشركوا اليهود لانهم قالوا عزير ابن الله اي ومنهم ناس يود احدهم وهو على
الاولين بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستيناف لَوْ يُعَمَّرُ اَلْفَ سَنَةٍ حكاية لودادتهم ولو بمعنى ليت
وكان اصله لو اعمر فاجرى على الغيبة لقوله يود كقولك حلف بالله ليفعلن وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحِهٖ
مِنَ الْعَذَابِ اَنْ يُّعَمَّرَ الضمير لاحدهم وان يعمر فاعل مزحزحه اي وما احدهم بمزحزحه من النار
تعميره او لما دل عليه يعمر وان يعمر بدل منه او مبهم وان يعمر موضحه واصل سنة سنوة لقولهم
سنوات وقيل سنهة كجبهة لقولهم سانهته وتسنهت النخلة اذا اتت عليه السنون والزحزحة
التبعيد وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيهم قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيْلَ نزل في عبد الله بن صوريا
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن ينزل عليه فقال جبريل قال ذلك عدونا عادانا مرارا و
اشدها انه انزل على نبينا ان بيت المقدس سيخربه بخت نصر فبعثنا من يقتله فرآه ببابل غلاما
مسكينا واخذه ليقتل فدفع عنه جبريل وقال ان كان ربكم امره بهلاككم فلا يسلطكم عليه والا
فبم تقتلونه وقيل دخل عمر مدراس اليهود يوما فسألهم عن جبريل فقالوا ذاك عدونا يطلع محمدا على اسرارنا
وانه صاحب كل خسف وعذاب وميكائيل صاحب الخصب والسلام فقال وما منزلتهما من الله تعالى قالوا
جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن يساره وبينهما عداوة فقال لئن كانا كما تقولون فليسا بعدوين ولانتم اكفر
من الحمير ومن كان عدو احدهما فهو عدو والله ثم رجع عمر فوجد جبرئيل عليه السلام قد سبقه بالوحي
فقال عليه السلام لقد وافقك ربك يا عمر في جبرئيل ثماني لغات قرئ بهن اربع في المشهورة جبرئيل

قوله من وجد الخ لان الوجدان يكون بالاحساس ويتعدى لواحد فقط وبالعقل فيتعدى لواحد كعرفت والاثنين كعلم فقوله الجاري صفة مفيدة وتنكير الحياة لانه اريد به فرد وهو الحياة الدنيا وقيل التنكير للتحقير وهو الحياة الدنيا وهو المطابق كقراءة ابي رمز بالتعريف قال ابو حيان المعنى بان يكونوا احرص على اي مقدار سنها ولو قليلا فكيف بغيره خف بتغير قوله فكانه قال احرص من الناس المراد بالناس ما عدا اليهود لما تقرر ان المجرور بمن مفضول بجميع اجزائه والا لزم تفضيل الشيء على نفسه لان افعل ذو جهتين بثبوت اصل المعنى والزيادة فكونه من جهتهم باعتبار الجهة الاولى دون الجهة الثانية قوله للمبالغة الخ يعني انهم داخلون في الناس تخصيصهم بالذكر اما لشدة حرصهم او للتوبيخ اليهود بان حرصهم هذا يدل على خلاف مدعاهم خف قوله ان يكون الخ اي ومن الذين اشركوا ناس يود الخ على حذف الموصوف فانه يجوز حذف موصوف الجملة فيما اذا كان بعض الاسم المجرور بمن نحو منا ظعن ومنا اقام والذين اشركوا على هذا يشير الى اليهود لانهم قالوا عزير ابن الله وانما اريد بذا ليرتبط الكلام بعضه ببعض فجملة يود على هذا في محل رفع صفة المبتدأ وعلى ما قبل مستأنفة لا محل لها من الاعراب وقيل من الذين فتأمل ملخص قوله حكاية لودادتهم يعني ان مقتضى القياس بحسب المعاني ان يعمر يكون مفعول يود ولذا ذهب بعض النحاة الى ان لو هذه مصدرية الا انها لا تنصب لكن جيء بلو حكاية لودادتهم ومفعول يود محذوف كانه قيل يود احدهم طول حياة قائلا لو اعمر الف سنة الا انه اورد بلفظ الغيبة لاجل مناسبة يود فانه غائب كما يقال حلف ليفعلن مقام لافعلن بخلاف ما اذا اتى بصريح القول فلا يجوز قال ليفعلن قوله بمزحزحه خبر في محل نصب ان كانت ما حجازية و في محل رفع ان كانت تميمية والباء زائدة ملخص قوله او مبهم الخ والفرق بين هذا الوجه والذي قبله ان ذاك مفسر وشيء متقدم مفهوم من الفعل وهذا مفسر بالبدل وفي مثله يعود الضمير على المتأخر لفظا ورتبة هذا وقيل كيف لا يبعدهم من العذاب التعمير وما عمروا لم يعذبوا لان العذاب في الدار الآخرة واجيب بان المراد نفي تبعيد من العذاب تبعيده بالعمل الصالح وفيه مزيد توبيخ لهم في كسب مع طول العمر صالحا وتنبيه على ان تمني العمر الطويل للعمل الصالح محمود مخصر قوله واصل سنة الخ لام سنة محذوفة فقيل اصلها هاء وقيل واو لانه سمع في جمعه سنهات وسنوات خفاجي قوله نزل في عبد الله الخ قال العراقي لم اقف على سنده وذكره الثعلبي والواحدي والبغوي في اسباب النزول بلا سند وبخت نصر بضم الباء وسكون الخاء والمثناة الفوقية المفتوحة للتركيب المزجي واصله بوخت بمعنى الابن ونصر بتشديد الصاد اسم صنم وجد عنده ونسب اليه لانه لم يعرف له اب ملخص قوله فبم تقتلونه فصدقوا الرجل المبعوث ورجع الينا وكبر بخت نصر وقصد وخرب بيت المقدس قوله وقيل دخل عمر الخ اخرجه ابن ابي شيبة في مسنده وابن جرير وابن ابي حاتم من طرق عن الشعبي وله طرق اخرى وهو اقوى من الاول والمدارس بيت اليهود الذي يدرسون فيه كتبهم جمع مدارس وفي النهاية مفعال من ابنية المبالغة والمدارس ايضا البيت الذي يدرسون فيه ومفعال غريب في المكان خف بتغير قوله ولانتم اكفر من الحمير الخ والحمير جمع حمار وهو في نهاية البلادة ولعدم التمييز يحتاج الى فطنة وقيل المراد كل جاهل لان الكفر من الجهل والبلادة ولا شيء اجهل وابلد من الحمار وقيل علم رجل من عاد كان مسلما وكان له واد طوله مسيرة يوم في عرض اربعة فراسخ ولم يكن ببلاد العرب اخصب منه فخرج بنوه يتصيدون فيه فاصابتهم الصاعقة فهلكوا فكفر وقال لا اعبد من فعل هذا ببني ودعا قومه الى الكفر فمن عصاه قتله فاهلكه الله واخرب واديه فضرب به المثل في الكفر قوله سبقه بالوحي الى فيه للعهد اي الوحي المطابق لما قاله عمر رضي الله تعالى عنه آراء نزل الوحي موافقا لها خف بتغير قوله يود احدهم على الوجهين الاولين اعني العطف على الناس او على احرص جملة مستأنفة كانه قيل ما شدة حرصهم قوله اي الضمير مبهم والتفسير بعد الابهام يكون اوقع في النفس والفصل بالظرف بينه وبين مفسره جائز

كسلسبيل قرأه حمزة والكسائى وجبريل بكسر الراء وحذف الهمزة قرأه ابن كثير وجبرئل كجحمرش قرأه
عاصم برواية ابى بكر وجبريل كقنديل قرأه الباقون واربع فى الشواذ جبرائل وجبرائيل وجبرئل
وجبرين ومنع صرفه للعجمة والتعريف وقيل معناه عبد الله فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ البارز الاول لجبرئيل والثانى
للقرآن واضماره غير مذكور يدل على فخامة شانه كانه لتعينه وفرط شهرته لم يحتج الى سبق ذكره عَلَىٰ
قَلْبِكَ فانه القابل الاول للوحى ومحل الفهم والحفظ وكان حقه على قلبى لكنه جاء على حكاية كلام الله
كانه قال قل ما تكلمت به بِإِذْنِ اللَّهِ بامره او تيسيره حال من فاعل نزل مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى
وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ احوال من مفعوله والظاهر ان جواب الشرط فانه نزله والمعنى من عادى منهم
جبريل فقد خلع ربقة الانصاف او كفر بما معه من الكتاب بمعاداته اياه لنزوله عليك بالوحى لانه نزل
كتابا مصدقا للكتب المتقدمة فحذف الجواب واقيم علته مقامه او من عاداه فالسبب فى عداوته انه نزل عليك و
قيل محذوف مثل فليمت غيظا او فهو عدو لى وانا عدوه كما قال مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ
وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَافِرِينَ ۝ اراد بعداوة الله مخالفته عنادا او معاداة المقربين من عباده وصدر
الكلام بذكره تفخيما لشانهم كقوله وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَن يُرْضُوهُ وافرد الملكان بالذكر لفضلهما كانهما
من جنس آخر والتنبيه على ان معاداة الواحد والكل سواء فى الكفر واستجلاب العداوة من الله تعالى
وان من عادى احدهم فكانه عادى الجميع اذ الموجب لمحبتهم وعداوتهم على الحقيقة واحد ولان
المحاجة كانت فيهما ووضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على انه تعالى عاداهم لكفرهم وان عداوة الملئكة
والرسل كفر وقرأ نافع ميكائل كميكاعل وابو عمرو ويعقوب وعاصم برواية حفص ميكال كميعاد وقرئ ميكئل و
ميكئيل وميكئل وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ۖ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ۝ اى المتمردون من الكفرة
والفسق اذا استعمل فى نوع من المعاصى دل على عظمه كانه متجاوز عن حده نزل فى ابن صوريا حين قال
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئتنا بشئ نعرفه وما انزل عليك من آية فنتبعك أَوَكُلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا
الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف تقديره اكفروا بالآيات وكلما عاهدوا وقرئ بسكون الواو
على ان التقدير الا الذين فسقوا او كلما عاهدوا وقرئ عوهدوا وعهدوا نَّبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُم نقضه

---

(١) قوله فانه القابل الخ يعنى كان الظاهر ان يقول عليك كما فى قوله تعالى ما انزلنا عليك القرآن لتشقى وانما قال على قلبك لانه القابل الاول للوحى ان اريد به الروح ومحل الفهم والحفظ ان اريد به العضو بناء على نفى الحواس الباطنة ١٢ ح (٢) قوله والظاهر الخ يعنى ان من حق الشرط ان يكون سببا للجزاء وههنا عداوة جبرئيل عليه الصلوة والسلام ليست سببا لتنزيل القرآن فوجهه بوجوه ثلثة ١٢ خف (٣) قوله والمعنى الخ فالمراد من جواب الشرط اعم منه ومما ينوب عنه حاصل الجواب انه ليس بجواب فى الحقيقة بل هو سبب لجواب اقيم مقامه ١٢ ملخص (٤) قوله او من عاداه الخ معناه من كان عدوا لجبرئيل عليه السلام فلعداوته وجه لانه نزل عليك القرآن وهم كارهون له فنزوله سبب لتوجه عداوتهم والفاء داخلة على السبب وانه وقع جزاء باعتبار الاعلام والاخبار بسببية لما قبله اى من عاداه فالحكم ان سبب عداوته انه نزل عليك كقولك ان عاداك فلان فقد اذيته يعنى اخبرك بان سبب عداوته تلك اذيته وفى الاكتفاء ههنا على نزل عليك وفيما سبق على نزل كتابا مصدقا للكتب المتقدمة اشارة الى ان قوله تع فانه نزله على قلبك باعتبار اشتماله على قلبك سبب للعداوة ومن حيث اشتماله على قوله مصدقا لما بين يديه سبب لخلع ربقة الانصاف والكفر بما معه فتامل ١٢ مظهر (٥) قوله وقيل محذوف الخ فيه ان لا تفاوت بين هذا الوجه والوجهين السابقين حيث قال فى الاولين ان الجواب فانه نزله وقال فى هذا الجواب محذوف واجيب بان قوله فانه نزله نائب الجواب فى التوجيهين الاولين فهو بمنزلة الجواب وههنا غير نائب عنه بل يقدر الجواب مؤخرا عن قوله فانه نزله ويكون هو تعليلا لسبب العداوة كانه قيل من عاداه لانه نزله على قلبك فليمت غيظا فالفاء بمعنى اللام كما فى قوله تع فاخرج فانك رجيم ١٢ ملخص (٦) قوله اراد بعداوة الله الخ لما كان معنى العداوة المعروف الذى لا يتصور به الاضرار لا يتصور ههنا جعله مجازا عن المخالفة عنادا والمراد معناه الحقيقى بالنسبة للرسل والملائكة وذكر الله للتفخيم والتهويل لعداوتهم لان من عاداهم فقد عادى الله وعداوة الله عقابه اشد العقاب ١٢ خفاجى (٧) قوله لفضلهما الخ اى ليدل على فضلهما حتى كانهما ليسا من جنس الملائكة لاختصاصهما بمزايا وفضائل ولان التغاير فى الوصف بمنزلة التغاير فى الذات ١٢ خف (٨) قوله والتنبيه الخ لان الافراد بالذكر يقتضى ذلك كما اذا قلت من اهان القوم وزيدا وعمروا اهنته اقتضى ترتب الجزاء على اهانة افرادهم لا على المجموع وهذا وجه ونكتة مستقلة ولذلك قال ولان المحاجة الخ بالواو ولا يقال الظاهر ان يقال وللتنبيه ١٢ خف (٩) قوله لان الخ هذا الكلام مبنى على التعليق بالشق وان الجزاء مرتبط بمعاداة كل واحد مما ذكر فى الشرط لا بالمجموع فان قيل ان القصة المذكورة تشعر باختصاص عداوتهم بجبرئيل .... دون ميكائيل قلنا ان دعوى محبتهم مع عداوة جبرئيل باطلة لاستلزام احدى العداوتين للاخرى ١٢ ملخص (١٠) قوله والفسق الخ لما كان المتبادر من ظاهر لفظ الفسق معنى اعم من الكفر ولم يناسب المقام فسر الفاسقين بالمتمردين من الكفرة ولما ورد انه لا دلالة للمطلق على المقيد دفعه بان الفسق اذا استعمل فى نوع من المعاصى كفرا او غيره وقع على العظمة لانه فى الاصل الخروج عن المعتاد فيه وكذا استعمل ههنا فى الكفر فيفيد ما ذكر ١٢ ملخص (١١) قوله تقديره اكفروا الخ بقرينة وما يكفر بها الا الفاسقون فيكون من عطف الجملة الفعلية على الفعلية لان كلما ظرف نبذه ولم يحمل قراءة اسكان الواو على انها اسكنت اسكان الهاء فى وهو لانه لم يثبت مثل ذلك فى الواو العاطفة بل حملت على انها واو العاطفة للفعل بعدها اعنى نبذه المقيد بالظرف وهو كلما على صلة الموصول الذى هو اللام فى الفاسقون ميلا الى جانب المعنى واو يعنى بل دل عليه قوله بل اكثرهم لا يؤمنون ترقيا الى الاغلظ فالاغلظ كما قيل فى قوله تع وارسلناه الى مائة الف او يزيدون ١٢ ملخص (١٢) قوله وقيل الخ عطف على قوله والظاهر ان جواب الشرط تقتضى المقابلة انه يكون الجواب محذوفا بحيث لا يكون فانه نزله الخ نائبا عنه ووجهه ما فى الملخص المهندسة بهندسة ١٢٥ ١٢ عب (١٣) قوله صدر الكلام اه يعنى بقوله ومعاداة المقربين كانه قيل فما فائدة فى ذكر لفظ الله فان المقربين مذكورون بعده فاجاب بانه تفخيم شانهم حيث جعل عداوتهم عداوته ١٢ عه (١٤) انما قال على صلة الموصول ولم يقل على الموصول لئلا يرد دخول لا الاستثنائية على الفعل وهو غير جائز ١٢ عب

واصل النبذ الطرح لكنه يغلب فيما ينسى وانما قال فريق لان بعضهم لم ينقض بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝
رد لما يتوهم ان الفريق النابذ هم الاقلون او ان من لم ينبذ جهارا فهم يؤمنون به خفاء وَلَمَّا جَآءَهُمْ
رَسُوْلٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ كعيسى ومحمد عليهما السلام نَبَذَ فَرِيْقٌ مِّنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ
كِتٰبَ اللّٰهِ يعنى التورٰية لان كفرهم بالرسول المصدق لها كفر بها فيما يصدقه ونبذ لما فيها من وجوب
الايمان بالرسل المؤيدين بالآيات وقيل ما مع الرسول كالقراٰن وَرَآءَ ظُهُوْرِهِمْ مثل لاعراضهم عنه
راسا بالاعراض عما يرمى به وراء الظهر لعدم الالتفات اليه كَاَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ انه كتاب الله يعنى
ان علمهم به رصين ولكن يتجاهلون عنادا واعلم انه تعادل بالآيتين على ان جل اليهود اربع فرق فرقة
امنوا بالتورٰية وقاموا بحقوقها كمؤمنى اهل الكتاب وهم الاقلون المدلول عليهم بقوله بل اكثرهم لا
يؤمنون وفرقة جاهروا بنبذ عهودها وتخطى حدودها تمردا وفسوقا وهم المعنيون بقوله نبذه فريق
منهم وفرقة لم يجاهروا بنبذها ولكن نبذوا لجهلهم بها وهم الاكثرون وفرقة تمسكوا بها ظاهرا و
نبذوها حقيقة عالمين بالحال بغيا وعنادا وهم المتجاهلون وَاتَّبَعُوْا مَا تَتْلُوا الشَّيٰطِيْنُ عطف على نبذ
اى نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحر التى تقرأها وتتبعها الشياطين من الجن والانس او منهما
عَلٰى مُلْكِ سُلَيْمٰنَ اى عهده وتتلوا حكاية حال ماضية قيل كانوا يسترقون السمع ويضمون الى ما
سمعوا اكاذيب ويلقونها الى الكهنة وهم يدونونها ويعلمون الناس وفشا ذلك فى عهد سليمان عليه
السلام حتى قيل ان الجن يعلم الغيب وان ملك سليمان تم بهذا العلم وانه تسخر به الانس والجن و
الريح له وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٰنُ تكذيب لمن زعم ذلك وعبر عن السحر بالكفر ليدل على انه كفر وان من كان نبيا
كان معصوما عنه وَلٰكِنَّ الشَّيٰطِيْنَ كَفَرُوْا باستعماله وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى ولكن بالتخفيف
ورفع الشياطين يُعَلِّمُوْنَ النَّاسَ السِّحْرَ اغواء واضلالا والجملة حال عن الضمير فى كفروا والمراد
بالسحر ما يستعان فى تحصيله بالتقرب الى الشيطان مما لا يستقل به الانسان وذلك لا يستتب الا
لمن يناسبه فى الشرارة وخبث النفس فان التناسب شرط فى التضام والتعاون وبهذا تميز الساحر عن
النبى والولى واما ما يتعجب منه كما يفعله اصحاب الحيل بمعونة الآلات والادوية او يريه صاحب خفة

قوله وقيل ما مع الرسول الخ مرضه لان النبذ يقتضى سابقة الاخذ وهو متحقق بالنسبة الى التوراة دون القرآن ولان المعرفة اذا اعيدت كان الثانى عين الاول ولان مذمتهم فى انهم نبذوا الكتاب الذى اوتوه واعترفوا بحقيته اشد فانه يفيد انه كان مجرد مكابرة ١٢ مح ٥٢ قوله مثل لاعراضهم الخ شبه تركهم كتاب الله واعراضهم عنه بحالة شئ يرمى به وراء الظهر والجامع قلة المبالاة وعدم الالتفات ثم ان النبذ وراء الظهر يقتضى سابقة الاخذ فى الجملة فنبذه فى حق التوراة ظاهر واما الخفاء فى الترك فى تركهم هو الكفر بالرسول مثلا وفى حق القرآن بالعكس اى تركه ظاهر واما الخفاء فى الاخذ فاخذه هو لزوم التلقى بالقبول بهذا اذا حمل كتاب الله على القرآن ١٢ خف تغيير ٥٣ قوله يعنى ان علمهم الخ اذا اريد بكتاب الله التوراة جاء الرصانة ظاهرة واما اذا اريد به القرآن فوجهها الذين اوتوا الكتاب حيث وضع موضع الضمير فافاد انهم عرفوا حق معرفته لما قرؤا فى كتابهم حتى استحكم بذلك علمهم ١٢ ملخص ٥٤ قوله عطف على نبذوا فيه انه يقتضى كونها جواب لما واتباعهم هذا ليس مترتبا على مجيء الرسول صلى الله عليه وسلم بل كان قبله فالاولى ان تكون معطوفة على جملة لما ولعل هذا هو المراد من كلام المصنف ونحوه انما لم يقل على الشرطية تنبيها على ان مناط الفائدة هو الجزاء والمعطوف على الشرط معطوف على الجزاء المقيد بالشرط ملخص ٥٥ قوله او الانس وهو للمتكلمين من المعتزلة بناء على عدم تجويزهم التقول والافتراء على الانبياء من الجن لاختفائهم وابليس بخلاف شياطين الانس ١٢ ح ٥٦ قوله عهده الخ زمان ملكه فالمضاف محذوف وهو زمان سليمان فالملك مجاز عن العهد وعلى التقديرين على بمعنى فى ليستقيم المعنى فان العهد لا يصلح ان يكون مفترى عليه هذا والاحسن ان يحمل على ملك متعلقا بتتلوا على تضمين معنى الافتراء اى تتلوه الشياطين مفترين على ملك سليمان بقولهم ان ملك سليمان تام بهذا ويرتبط به ما كذ سليمان ارتباطاته ما ملخص ٥٧ قوله وعبر عن السحر بالكفر الخ يعنى ان الكفر بمعنى السحر مجازا للزومه له قوله ليدل الخ اى يدل على ان السحر كفر كما يدل عليه قوله باستعماله فى قوله تعالى ولكن الشياطين كفروا الخ قال الشيخ ابو منصور القول ان السحر كفر على الاطلاق خطاء بل يجب البحث عن حقيقته فان كان فى ذلك رد ما لزم من شرط الايمان فهو كفر والا فلا ثم السحر الذى هو كفر تقتل عليه الذكور لا الاناث واما ما ليس بكفر وفيه اهلاك النفس ففيه حكم قطاع الطريق ويستوى فيه الذكور والاناث وتقبل توبته اذا تاب ومن قال لا تقبل فقد غلط فان سحرة فرعون قبلت توبتهم ولعل خلاف مبنى على اختلاف تفسير ١٢ مختصر ٥٨ قوله حال عن الضمير اى ضمير كفروا قال ابو احمد يجوز ان يكون يعلمون من فعل اليهود الذين نبذوا بقوله واتبعوا فعلى هذا يكون حالا من ضمير اتبعوا ١٢ مسدد رحمه الله تعالى ٥٩ قوله بالتقرب الى الشيطان الخ بارتكاب القبائح قولا كالرقى التى فيها الفاظ الشرك ومدح الشياطين وعملا كعبادة الكواكب والتزام الجناية وسائر الفسوق واعتقادا كاستحسان ما يوجب التقرب اليه لا شك فى كون السحر بهذا المعنى كفرا ١٢ حاشية ٦٠ اى اتخذ سخرة لنفسه قال الجوهرى رحمه الله تعالى سخره تسخيرا اى كلفه عملا بلا اجرة كذلك تسخره ١٢ مح ٦١ قوله وبهذا تميز الخ اشارة الى جواب ما قال المعتزلة من انه لو امكن للانسان من جهة الشيطان ظهور الخوارق والاخبار عن المغيبات لاشتبه طريق النبوة بطريق السحر ولذا قالوا انه تخييل محض لا حقيقة له ١٢ ع

الید فغیر مذموم وتسمیته سحرا علی التجوز او لما فیه من الدقة لانه فی الاصل لما خفی سببه وما انزل
علی الملکین عطف علی السحر والمراد بهما واحد والعطف لتغایر الاعتبار او به نوع اخر اقوی منه او علی ما
تتلوا وهما ملکان انزلا لتعلیم السحر ابتلاء من الله للناس وتمیزا بینه وبین المعجزة وما روی انهما مثلا
بشرین ورکب فیهما الشهوة فتعرضا لامرأة یقال لها زهرة فحملتهما علی المعاصی والشرک ثم صعدت الی السماء
بما تعلمت منهما فمحکی عن الیهود ولعله من رموز الاوائل وحله لا یخفی علی ذوی البصائر وقیل رجلان
سمیا ملکین باعتبار صلاحهما ویؤیده قراءة الملکین بالکسر وقیل ما انزل نفی معطوف علی ما کفر وتکذیب
للیهود فی هذه القصة ببابل ظرف او حال من ملکین او الضمیر فی انزل والمشهور انه بلد من سواد
الکوفة هاروت وماروت عطف بیان للملکین ومنع صرفهما للعجمة والعلمیة ولو کانا من الهرت
والمرت بمعنی الکسر لانصرفا ومن جعل ما نافیة ابدلهما من الشیاطین بدل البعض وما بینهما
اعتراض وقریء بالرفع علی هما هاروت وماروت وما یعلمان من احد حتی یقولا انما نحن فتنة فلا
تکفر فمعناه علی الاول ما یعلمان احدا حتی ینصحاه ویقولا له انما نحن ابتلاء من الله فمن تعلم منا
وعمل به کفر ومن تعلم وتوقی عمله ثبت علی الایمان فلا تکفر باعتقاد جوازه والعمل به وفیه
دلیل علی ان تعلم السحر وما لا یجوز اتباعه غیر محظور وانما المنع من اتباعه والعمل به وعلی الثانی
ما یعلمانه حتی یقولا انا مفتونان فلا تکن مثلنا فیتعلمون منهما الضمیر لما دل علیه من احد
ما یفرقون به بین المرء وزوجه ای من السحر ما یکون سبب تفریقهما وما هم بضارین به من احد
الا باذن الله لانه وغیره من الاسباب غیر مؤثرة بالذات بل بامره تعالی وجعله وقریء بضاری
علی الاضافة الی احد وجعل الجار جزءا منه والفصل بالظرف ویتعلمون ما یضرهم لانهم یقصدون به
العمل او لان العلم یجر الی العمل غالبا ولا ینفعهم اذ مجرد العلم به غیر مقصود ولا نافع فی الدارین وفیه ان التحرز عنه اولی
ولقد علموا ای الیهود لمن اشتراه ای استبدل ما تتلوا الشیاطین بکتاب الله والاظهر ان اللام لام الابتداء
علقت علموا عن العمل ما له فی الاخرة من خلاق نصیب ولبئس ما شروا به انفسهم یحتمل المعنیین
علی ما مر لو کانوا یعلمون یتفکرون فیه او یعلمون قبحه علی التعیین وحقیقة ما یتبعه

ـله قوله وما روی الخ قال المحدثون وجمیع رجاله غیر موثوق بهم لکن قال الحافظ ابن حجر اخرجه احمد فی مسنده وابن حبان فی صحیحه وان له طرقا کثیرة یکاد الواقف علیها یقطع لصحتها لکثرتها وقوة مخارجها لکن اہل الکلام اتفقوا علی عصمة الملائکة علیهم الصلوة والسلام وعدوا من المحالات ان یمسخ الانسان کوکبا اکبر من الارض بکثیرة المصنف رحمه حاول التوفیق بانها من باب التمثیل ایقاظا عن شبهة الاغترار بالطاعة للعقلاء وتصویرا لعظمة المعاصی فی اعین البصراء وتوکیدا للاعتبار فی التحفظ عن الطغیان ؛ تحذیرا لهم من مکر الله فی کل حین وآن وقیل اراد بهما النفس والبدن تعرضا لامرأة هی الروح فحملاها علی المعاصی ثم تنبهت بمصاحبتهما لما هو خیر فصعدت السماء ١٢ ملخص ـله قوله من جعل ما نافیة ای یعنی قال انهما لیسا ملکین الا انهما شیطانان من الجن او الانس وجعلهما نصبا فی اللفظ بدلا من الشیاطین فی قوله ولکن الشیاطین علی قراءة تشدید لکن وما انزل علی الملکین نفیا اعتراضا بین البدل والمبدل منه وفیه انه یخالف ما صرح سابقا من انه معطوف علی ما کفر سلیمان ١٢ ح ـمه قوله وفیه دلیل الخ للدلالة علی وقوع التعلیم من الملائکة مع عصمتهم فیکون غیر محظور والتعلم مطاوع له بل هما متحدان بالذات مختلفان بالاعتبار کالایجاب والوجوب ١٢ ح ـله قوله انما المنع الخ یدل علیه قوله فلا تکفر وفیه اشارة الی ان الاجتناب اصلح کتعلم الفلسفة لئلا یؤمن ان تجرا الی الغوایة ١٢ ملخص ـله قوله لما دل علیه الخ ای فیتعلم الناس من الملکین جعل احد بمعنی الناس لوقوعه فی سیاق النفی فتامل ١٢ ملخص ـله قوله ما یکون سبب تفریقهما بان یعتقد ان ذلک السحر مؤثر بدون اذن الله مثلا فیکون کافرا واذا کان کافرا بانت امرأته عنه فیحصل التفرق بینهما او ان یفرق بینهما بالتمویه والتخییل وسائر الوجوه ١٢ شیرازی ـله قوله وقریء بضاری الخ قال ابن جنی هو من ابعد الشواذ وذلک انه فصل بین المضاف والمضاف الیه بالظرف الذی هو به متصل المضاف الیه هو الجار والمجرور جمیعا ولا یصح ان تکون من زائدة التاکید معنی الاضافة کاللام فی لا اباله لان هذه اضافة لفظیة لیست بمعنی من والبعض من هذه لاستغراق النفی ولیست هی المقدرة فی الاضافة فالاولی تخریجه علی ان نون الجمع تسقط فی غیر الاضافة کما ذکره ابن مالک ١٢ خف بتغیر ـله قوله ویتعلمون الخ فی التفسیر الرحمانی لو لم یکن فیه ان فی السحر کفرا ولا نفی العمل به ولا فی اعتقاد تاثیر الکواکب او الشیاطین لکان حق العاقل ان یتعوذ منه او یتعلمون ما یضرهم ولا ینفعهم لا کالفلسفة علی انه تضر تارة وتنفع اخری ولیس اختیارهم ایاه لجهلهم بضرره فو الله لقد علموا الآیة ١٢ ح ـله قوله والاظهر الخ قال الزجاج زعم بعض النحویین انها لام جواب القسم لان اللام لما دخلت فی اول الکلام اشبهت لام القسم ای الموطئة فاجیب بجوابه ثم قال هذا خطأ لان جواب القسم لیس لشبه القسم ١٢ منه ـله قوله یتفکرون الخ جواب عن اثبات العلم فی قوله ولقد علموا ونفیه بقوله لو کانوا یعلمون لما بینهما من التنافی وحصل الجواب باوجه منها ان المثبت لهم هو العقل الغریزی وما حصل لهم بصنعته تعالی والنفی عنهم هو المکتسب ومنها ان المثبت لهم هو العلم الاجمالی والنفی عنهم هو علم التفصیل فقد یعلم الانسان مثلا قبح الشئ ثم لا یعلم ان فعله قبیح فکانهم علموا ان شری النفس السحر مذموم لکن لم یتفکروا فی ان ما یفعلونه هو من ذلک القبیح ومنها انهم علموا عقاب الله لکن لم یعلموا حقیقة عذاب ومقداره بل ظنوا انه لم تمسهم النار الا ایاما معدودة ومنها ان معنی قوله لو کانوا یعلمون یعملون بعلمهم لان من لا یعمل فی حکم من لا یعلم فالکلام علی الوجوه الثلثة علی حقیقة الظاهر وعلی الرابع علی خلافه لکونه من باب تنزیل الشئ منزلة عدمه وکذا اخره عنها ورتبه اولا لان حاصلها منع الاتحاد فی الموضعین وحاصل الرابع تسلیم الاتحاد ودعوی المجاز عن العمل والتسلیم بعد المنع وقیل الذین یعلمون غیر الذین لم یعلموا فالعالمین الذین علموا السحر ودعوا الناس الی تعلمه ونبذوا کتاب الله وراء ظهورهم کانهم لا یعلمون والذین لا یعلمون هم الجهال الذین یرغبون فی تعلم السحر ١٢ ملخص ـله ای نوع من السحر اقوی من سائر انواع السحر فمنه متعلق بقوله نوع لا القول اقوی لفساد المعنی ١٢ ع ـله قوله فلا تکن مثلنا وهذا القول منهما مثل ما حکاه الله تعالی فی قوله کمثل الشیطان اذ قال للانسان اکفر فلما کفر قال انی بریء منک ای ان کلا منهما لاجل الخاتمة الشرک فی العذاب وفیه تهویل شان السحر مالا یخفی ظلیس علی وجه النصیحة فلا یرد ان الشیاطین داعون الی الکفر حینئذ لا ناهون منه ١٢ ـله قوله حتی یقولا انا مفتونان ای ما یعلمان السحر احدا حتی یقولا انا مفتونان باعتقاده ای جوازه والعمل به فلا تکن مثلنا فی ذلک فتکفر ١٢ ـله قوله یتفکرون فیه او یعلمون قبحه علی التعیین الخ اجاب عن التنافی بین اثبات العلم علیهم وبعدم نصیب لهم فی الآخرة بعد استبدالهم کتاب الله بالسحر ونفی العلم عنهم بقوله لو کانوا یعلمون بان الاول هو العلم المثبت استعداد العلم وقوة التفکر وهو الذی عبر عنه بالعلم الغریزی ای الثابت فی الفطرة والمراد من العلم المنفی اعمال الفکر او بان المراد بالعلم الاول العلم الاجمالی المندرج تحت العلم بالقواعد الدینیة وبالثانی العلم التفصیلی المستخرج من القاعدة او بان المراد بالعلم الاول العلم الاجمالی بثبوت عذاب من غیر تعیین والنفی العلم بخصوص العذاب ١٢ عصام
ـله یعنی والاصح ذلک فلیس من باب الحقیقة لما ثبت من عصمة الملائکة بل من باب التمثیل ١٢ ع

من العذاب والمثبت لهم او لا على التاكيد القسمي العقل العزيزي او العلم الاجمالي بقبح الفعل او
ترتب العقاب من غير تحقيق وقيل معناه لو كانوا يعملون بعلمهم فان من لم يعمل بما علم فهو كمن
لم يعلم ولو انهم امنوا بالرسول والكتاب واتقوا بترك المعاصي كنبذ كتاب الله واتباع السحر
لمثوبة من عند الله خير جواب لو واصله لاثيبوا مثوبة من الله خير امما شروا به انفسهم فحذف
الفعل وركب الباقي جملة اسمية ليدل على ثبات المثوبة والجزم بخيريتها وحذف المفضل عليه اجلالا
للمفضل من ان ينسب اليه وتنكير المثوبة لان المعنى لشيء من الثواب خير وقيل لو للتمني ولمثوبة كلام
مبتدأ وقرئ لمثوبة كمشورة وانما سمي الجزاء ثوابا ومثوبة لان المحسن يثوب اليه لو كانوا يعلمون ۝
ان ثواب الله خير جهلهم لترك التدبر او العمل بالعلم يايها الذين امنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا الرعي
حفظ الغير لمصلحته وكان المسلمون يقولون للرسول راعنا اي راقبنا وتان بنا فيما تلقننا حتى نفهمه وسمع
اليهود فافترصوه وخاطبوه به مريدين نسبته الى الرعن او سبه بالكلمة العبرانية التي كانوا يتسابون بها
وهي راعينا فنهي المؤمنون عنها وامروا بما يفيد تلك الفائدة ولا يقبل التلبيس وهو انظرنا بمعنى انظر الينا
وانتظرنا من نظره اذا انتظره وقرئ انظرنا من الانظار اي امهلنا لنحفظ وقرئ راعونا على لفظ الجمع
للتوقير وراعنا بالتنوين اي قولا ذا رعن نسبة الى الرعن وهو الهوج لما شابه قولهم راعينا وتسبب
للسب واسمعوا واحسنوا الاستماع حتى لا تفتقروا الى طلب المراعاة او واسمعوا اسماع قبول لا كسماع اليهود
او واسمعوا ما امرتم به بجد حتى لا تعودوا الى ما نهيتم عنه وللكفرين عذاب اليم ۝ يعني الذين تهاونوا
بالرسول وسبوه ما يود الذين كفروا من اهل الكتاب ولا المشركين نزلت تكذيبا لجمع من اليهود و
يظهرون مودة المؤمنين ويزعمون انهم يودون لهم الخير والود محبة الشيء مع تمنيه ولذلك
يستعمل في كل منهما ومن للتبيين كما في قوله لم يكن الذين كفروا من اهل الكتب والمشركين
ان ينزل عليكم من خير من ربكم مفعول يود ومن الاولى مزيدة للاستغراق والثانية للابتداء
وفسر الخير بالوحي والمعنى انهم يحسدونكم به وما يحبون ان ينزل عليكم شيء منه وبالعلم و
بالنصرة ولعل المراد به ما يعم ذلك والله يختص برحمته من يشاء يستنبئه ويعلمه الحكمة

٩١ قوله واصله لاثيبوا الخ جواب اشكالين لفظي وهو ان جواب لو انما يكون فعلية ماضوية ومعنوي وهو ان خيرية المثوبة ثابتة لا تعلق لها بايمانهم وعدمه ولاجل هذين الاشكالين قال بعض النحاة ان اللام جواب للقسم المحذوف والتقدير ولو انهم امنوا واتقوا لكان خيرا لهم والله لمثوبة من عند الله خير والله وصاحب الكشاف اختار انه الجزاء لتضمنه البلاغة مع قلة الحذف والماضوية في جواب لو اعم من ان يكون حقيقة او تاويلا ١٢ عصام ٩٢ قوله ليدل على ثبات المثوبة الخ وذلك لان الفعل لدلالته على الزمان يفيد حدوث مدلوله وهو الحدث وحدوث النسبة ايضا لتلازمهما فاذا اعدل عنه الى الاسم كان مدلول الجملة الاسمية ثبات المثوبة وثبات نسبة الخيرية اليها ايضا فلا يرد ما اورد ان الاسمية انما تدل على ثبوت مدلولها وهو كون المثوبة خيرا لا على ثبات المثوبة وما ذكرنا انما يتم لو قيل للمثوبة لهم ١٢ ملخص ٩٣ قوله والجزم بخيريتها الخ فيه بحث لانه كيف يجزم به وقد جعل جوابا للشرط الامتناعي الدال على عدمه لان لو لامتناع الثاني لامتناع الاول فكيف الجزم فتامل ١٢ خف ٩٤ قوله وحذف المفضل عليه الخ يعني ان خيرا فعل التفضيل والمفضل عليه مما اشتروا به والمفضل المثوبة ١٢ ٩٥ قيل لو للتمني الخ ضعفه لان الاصل لو ان يكون للشرط لان التمني من الله محال فيأول بانه محمول على التمني من جهة العباد يعني ان من عرف طغيانهم وتماديهم في الكفر تمنى ايمانهم كما يتمنى الشباب بعد المشيب او مجاز عن طلب المستبعد المحال ١٢ حاشيه ٩٦ قوله جهلهم الخ لان كلمة لو تدل على انتفاء كونهم عالمين سواء كان للشرط او للتمني ١٢ حاشيه ٩٧ قوله راقبنا الخ يعني ان مرادهم من رعاية النبي صلى الله عليه وسلم اياهم وحفظ مصلحتهم ان يراقبهم ويتانى بهم في القاء ما يلقنهم لان معنى راعنا راقبنا ولعل ذلك السؤال منهم اما القصور فهمهم لغموض ما التقى اليهم او لتعجيل النبي صلى الله عليه وسلم بواسطة حرصه على تعجيل افهامهم ١٢ تحقيق ٩٨ قوله مريدين نسبته الى الرعن الخ ومعناه الحمق ان ما يشتق عنه اقوال وافعال تدل على السفه والصيغة للنسبة اي ذا رعونة كلابن وتامر ١٢ خف ٩٩ قوله فنهي المؤمنون عنها الخ فيعلم منه انه لا يجوز ان يطلق عليه صلى الله عليه وسلم ما يوهم نقصا ولو على وجه بعيد ويستفاد منه ان ما يوهم شركا فاستعماله ممنوع ايضا كعبد النبي وعبد الحسين ١٢ ملخص ١٠٠ قوله واحسنوا الاستماع الخ يعني ان يحمل اسمعوا على المقيد اذ لا فائدة في طلب السماع من سمع لا اختلال في سمعه وذكر في توجيهه ثلاثة اوجه الى ههنا ذكره عصام الدين وازد بعده هذه العبارة اعني قوله في الوجه الثالث واسمعوا ما امركم به محمد عليه الصلوة والسلام حتى لا تعودوا الى ما نهيتم عنه فيه اي از اي اسمعوا ما امركم به محمد صلى عليه الصلوة والسلام حتى لا ينوتكم المامور واسمعوا ما نهاكم عنه حتى لا تعودوا الى ما نهيتم عنه اه وذكر بعده ويحتمل ان يراد واسمعوا انظرنا يعني لا تدعوا اليهود ان تقولوا راعنا ولا تسمعوا عليهم هذه الكلمة ويؤيده ما روي ان سعد بن معاذ سمعها من اليهود فقال يا اعداء الله عليكم لعنة الله والذي نفسي بيده لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لاضربن عنقه فقالوا ولستم تقولونها فنزلت ١٢ عب

١٠١ ما يود الذين الخ في التفسير الرحماني ثم اشار الى ان اهل الكتاب انما يخاطبونكم بذلك ليوهموا الناس حاشكم المنافية للانزال عليكم لانه ما يود الذين الآية وقيل الاول سوق لتاديب المؤمنين وهذا لتكذيب اليهود ولاجل هذا الفصل ١٢ ملخص ١٠٢ قوله مزيدة للاستغراق الخ وان لم يطلها نفي فان النفي الاول منسحب عليها فكانه منفي فلا حاجة الى ما قيل ان التقدير يود ان لا ينزل خير ١٢ خف ١٠٣ قوله اي لتاكيد الاستغراق فان النكرة في سياق النفي عامة ١٢ ١٠٤ قوله يستنبئه ويعلمه الحكمة وغيرها الخ الاول ناظر الى تفسير الخير بالوحي والثاني الى تفسيره بالعلم والثالث الى تفسيره بالنصرة وفيه اشارة الى ان المراد بالخير والرحمة واحد فهو من وضع الظاهر موضع المضمر وكذا اقيم لفظ الجلالة مقام ربكم لان تخصيص من يشاء بالرحمة يناسب الالوهية كما ان انزال الخير يناسب الربوبية وعدم الوجوب مستفاد من قوله من يشاء ١٢ خف بتغير ٥ قوله مريدين به نسبته الى الرعن فجعلوه مشتقا من الرعونة وكانوا اذا ارادوا به ان يحمقوا انسانا قالوا راعنا بمعنى يا احمق فالالف حينئذ لمد الصوت وحرف النداء محذوف ١٢

وينصره لا يجب عليه شئ وليس لاحد عليه حق وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ۝ اشعار بان النبوة من الفضل وان حرمان بعض عباده ليس لضيق فضله بل لمشيته وما عرف فيه من حكمته مَا نَنْسَخْ مِنْ اٰيَةٍ اَوْ نُنْسِهَا نزلت لما قال المشركون واليهود الا ترون الى محمد صلى الله عليه وسلم يامر اصحابه بامر ثم ينهاهم عنه ويامر بخلافه والنسخ في اللغة ازالة الصورة عن الشئ واثباتها في غيره كنسخ الظل للشمس والنقل ومنه التناسخ ثم استعمل لكل واحد منهما كقولك نسخت الريح الاثر ونسخت الكتاب ونسخ الاية بيان انتهاء التعبد بقراءتها او الحكم المستفاد منها او بهما جميعا وانساءها اذهابها عن القلوب وما شرطية جازمة لننسخ منتصبة به على المفعولية وقرأ ابن عامر ننسخ من انسخ اي نامرك او جبرئيل بنسخها او نجدها منسوخة وابن كثير وابو عمرو ننسأها اي نؤخرها من النسأ وقرئ نُنَسِّهَا اي ننس احدا اياها وتنسها اي انت وتنسها على البناء للمفعول وننسكها باظهار المفعولين نَاْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا اَوْ مِثْلِهَا اي بما هو خير للعباد في النفع والثواب او مثلها في الثواب وقرأ ابو عمرو بقلب الهمزة الفا اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ فيقدر على النسخ والاتيان بمثل المنسوخ وبما هو خير منه والاية دلت على جواز النسخ وتاخير الانزال اذ الاصل اختصاص ان وما يتضمنها بالامور المحتملة وذلك لان الاحكام شرعت والايات نزلت لمصالح العباد وتكميل نفوسهم فضلا من الله ورحمة وذلك يختلف باختلاف الاعصار والاشخاص كاسباب المعاش فان النافع في عصر قد يضر في غيره واحتج بها من منع النسخ بلا بدل او ببدل اثقل ونسخ الكتاب بالسنة فان الناسخ هو المأتي به بدلا والسنة ليست كذلك والكل ضعيف اذ قد يكون عدم الحكم او الاثقل اصلح والنسخ قد يعرف بغيره والسنة مما اتى به الله وليس المراد بالخير والمثل ما يكون كذلك في اللفظ والمعتزلة على حدوث القران فان التغير والتفاوت من لوازمه واجيب بانهما من عوارض الامور المتعلق بها المعنى القائم بالذات القديم اَلَمْ تَعْلَمْ الخطاب للنبي والمراد هو وامته لقوله وما لكم وانما افرده لانه اعلمهم ومبدأ علمهم اَنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو كالدليل على قوله ان الله على كل شئ قدير وعلى جواز النسخ ولذلك ترك العاطف وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنْ وَّلِيٍّ وَّلَا نَصِيْرٍ ۝ وانما هو الذي يملك اموركم ويجريها على ما يصلحكم والفرق بين الولي و

ليته او ولا تنافي بين كونه عاملا ومعمولا لاختلاف الجهة فيتضمن الشرط عامل وكونه اسما معمول ١٢ عف للعا قوله النسخ اي الشهولة كنسخ وجوب مصابرة الواحد لعشرة بوجوب

١ قوله والنسخ الخ كانه دفع لما يختلج من ان المنزل لو كان خيرا من فضل الله لما نسخ لما في النسخ من الاشعار بان احدهما شرف اجيب بان كلاهما خير وانما النسخ بيان انتهاء التعبد بالقراءة او الحكم اذ كليهما فيكون النسخ من الفضل لخيرية وليس من الشر في شئ بل لو لم ينسخ لكان فيه ايهام الشر لرفع خيريته بانتهاء وقته ١٢ عبد ٢ قوله كنسخ الظل الشمس الخ فان صورة الضوء زالت عنه الى غيره والراغب جعله مثالا للازالة فقط وهو الظهر حيث قال النسخ ازالة شئ بشئ يعقبه كنسخ الظل الشمس والشمس الظل والشيب الشباب فتارة يفهم منه الازالة وتارة يفهم منه الاثبات وتارة يفهم منه الامران قال العصام ان نسخ الظل للشمس عبارة عن غلبة الظل على الشعاع فقد ازال الظل الطلوع الذي كان في الشعاع واثبته لنفسه ١٢ مخص ٣ قوله ومنه التناسخ الخ اي التناسخ من النقل لانه ليس فيه ازالة الصورة واثباتها في غيره بل انتقال الروح من بدن الى آخر وليس المراد به مناسخة المواريث كما قيل ١٢ خف تغير ٤ قوله اذهابها عن القلوب الخ بان لا تبقى في حفظهم وقد وقع هذا فان بعض الصحابة اراد قراءة بعض ما حفظ فلم يجده في صدره فسال النبي صلى الله عليه وسلم فقال نسخ البارحة من الصدور ولم يعتبر في مفهومه الازالة وان استلزمها لعموم الاخبار قيل النسخ الاذهاب الى بدل للحكم السابق والانساء الاذهاب لا الى بدل ١٢ مخص ٥ قوله من انسخ الخ اي من باب الافعال فعلى المعنى الاول الهمزة للتعدية فيصير ذا مفعولين الاول محذوف وعلى الثاني للوجدان على صفة نحو احمدته اي وجدته محمودا فالمعنى على الاول نامر بالاعلام بنسخها لانه لا يقدر احد ان ينسخ شيئا من احكام الله ومعنى نجدها منسوخة انا نسخناها على سبق به علمنا بذلك فهي في المآل موافقة للقراءة الاخرى ١٢ ٦ قوله نؤخرها الخ اي نؤخر انزالها وهذا في شان الناسخة حيث اخر انزالها مدة لبقاء المنسوخة فمفاد الاية حينئذ ان رفع المنسوخة بانزال الناسخة وتاخير الناسخة بانزال كل منهما يتضمن المصلحة في وقته وهذا معنى لطيف لهذه الاية لا تكلف فيه والنسخ في اصطلاح العلماء عبارة عن طريق شرعي يدل على ان الحكم الذي كان ثابتا بطريق شرعي لا يوجد بعد ذلك مع تراخيه عنه على وجه لولاه لكان ثابتا فلا يلزم ان يكون ناسخا لحكم الشرع لان العجز ليس طريقا شرعيا ولا يكون تقييد الحكم بغاية او شرط او استثناء ناسخا لان ذلك غير متراخ والتفصيل يطلب من الاصول ١٢ مخص ٧ قوله ننس احدا اياها الخ بالفعل المجهول للتنبيه على ان المفعول الاول محذوف والا فالظاهر ننسها احدا ١٢ حاشيه تغير ٨ قوله اي بما هو خير الخ موصوف الخير والمثل حكما كان او عدمه وحيا متلوا كان او غيره ليكون من جواز النسخ بلا بدل وجواز نسخ الكتاب بالسنة والمراد بالنفع المصالح التي بها ينتظم معاشهم ويكمل نفوسهم ولم يقل في النفع والثواب ان يكون خيرا فيهما بل مجرد بيان جهة الخيرية سواء كان خيرا في النفع فقط او في الثواب فقط او في كليهما فان الناسخ يكون خيرا منه في النفع سواء كان خيرا منه في الثواب او مثلا او لا ثواب فيه اصلا كما اذا كان الناسخ مشتملا على الاباحة او عدم الحكم والمماثلة في النفع لا تتصور لانه لو لم تر الناسخ في زمان النسخ في النفع والمصلحة لم يكن للنسخ جهة حينئذ فلم يكن لذلك فائدة زيادة قيد في النفع في جانب الخير وتركه في جانب المثل ١٢ حاشيه تغير ٩ قوله اذ الاصل الخ جواب سوال هو ان لقائل ان يقول لا يلزم من الاية جواز النسخ اذ كلمات الشرط قد تدخل على المستحيل كما في قوله تعالى قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين فاجاب ان دخولها على المستحيل قليل والاصل دخولها على الامور الممكنة هذا ولا يبعد ان يقال ان انما يستعمل في الامور المحققة الوجود في الاستقبال ويراد بها الامور المحتملة غير الممتنعة الوجود ١٢ مخص ١٠ قوله واحتج بها الخ اي بالاية لانه نص على ان لها مثلا او خيرا فلا يكون النقل الا من غير الكتاب لانه لا ياتي بشئ ولا دليل فيه لان المراد بالخيرية والمثلية في الثواب والنفع لا في الاخفية ولا في النظم ١٢ خف ١١ قوله النسخ قد يعرف الخ جواب من سوال مقدر تقريره اذا كان النسخ بلا بدل حيث يكون عدم الحكم اصلح فكيف يعرف كون الاية منسوخة فاجيب بان النسخ قد يعرف بغير الناسخ ١٢ منه رحمه الله ١٢ قوله من لوازمه الخ كان الظاهر من لوازم الحدوث لانه استدل بالتغير على الحدوث والاستدلال لا يكون من الملزوم على اللازم لا العكس فقيل المراد من اللازم ما لا يتحقق بدون ذلك كما يقال فلان لازم بيته اي لم يخرج منه ١٢ خف ١٣ قوله واجيب بانهما الخ اي التغير والتفاوت من عوارض ما يتعلق به الكلام النفسي القديم وهي الافعال في الامر والنهي والنسب الخبرية وذلك يستدعي التغير والتفاوت في تعلقاته دون ذاته ١٢ حاشيه ١٤ قوله لانه اعلمهم الخ فيكون نفي علمه مستلزما النفي علمهم بالطريق الاولى فصح الانتقال منه اليه وقيل الاولى ان يحمل على الانكار التقريري اي الحكم ايها المنكر للنسخ فهذا مبني على ان الخطاب لمنكري النسخ لا للنبي صلى الله عليه وسلم ١٢ مخص ١٥ قوله هو كالدليل الخ في افادة البيان فيكون منزلا منزلة عطف البيان من متبوعه في افادة الايضاح وكون هذا اشارة الى النسخ خبر مانع آخر لعدم العطف ١٢ مخص ١٦ قوله وانما هو الذي الخ الحصر يستفاد من قوله دون الله لانه بمعنى سوى الله وقوله يملك اشارة الى ان الولي هنا بمعنى المالك والحاكم وما بعده تفسير نصير ١٢ خف ١٧ قوله بين الولي والنصير الخ الولي بمعنى المالك والى والنصير المعين والمالك قد لا يقدر على النصرة او قد يقدر ولا يفعل والمعين قد يكون مالكا وقد لا يكون بل اجنبيا فهم بالعموم والخصوص ظاهر وليس الناس توهم من قوله اجنبيا انه فسر الولي بالقريب فاعترض عليه بانه لا يبقى هناك لا يقال السيد فهم قريب غير الله ١٢ خف

النصیران الولی قد یضعف عن النصرة والنصیر قد یکون اجنبیا عن المنصور اَمْ تُرِیْدُوْنَ اَنْ تَسْئَلُوْا رَسُوْلَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوْسٰی مِنْ قَبْلُ ؕ ام معادلة للهمزة فی الم تعلم ای الم تعلموا انه مالك الامور قادر علی الاشیاء کلها یامر وینهی کما اراد ام تعلمون وتقترحون بالسوال کما اقترحت الیهود علی موسی او منقطعة والمراد ان یوصیهم بالثقة به وترك الاقتراح علیه قیل نزلت فی اهل الکتاب حین سألوا ان ینزل الله علیهم کتابا من السماء وقیل فی المشرکین لما قالوا لن نؤمن لرقیك حتی تنزل علینا کتابا نقرأه وَمَنْ يَّتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيْلِ ۝ ومن ترك الثقة بالایات البینات وشك فیها واقترح غیرها فقد ضل الطریق المستقیم حتی وقع فی الکفر بعد الایمان ومعنی الایة لا تقترحوا فتضلوا وسط السبیل ویؤدی بکم الضلال الی البعد من المقصد وتبدیل الکفر بالایمان وقرئ یبدل من ابدل وَدَّ كَثِيْرٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ یعنی احبارهم من الیهود لَوْ يَرُدُّوْنَكُمْ ان یردوکم فان لو ینوب عن ان فی المعنی دون اللفظ مِّنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِكُمْ كُفَّارًا ۚ مرتدین وهو حال من ضمیر المخاطبین حَسَدًا علة ود مِّنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمْ یجوز ان یتعلق بود ای تمنوا ذلك من عند انفسهم وتشهیهم لا من قبل التدین والمیل مع الحق او بحسد ای حسدا بالغا منبعثا من اصل نفوسهم مِّنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ۚ بالمعجزات والنعوت المذکورة فی التوراة فَاعْفُوْا وَاصْفَحُوْا العفو ترك عقوبة المذنب والصفح ترك تثریبه حَتّٰى يَاْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرِهٖ ؕ الذی هو الاذن فی قتالهم وضرب الجزیة علیهم او قتل قریظة و اجلاء بنی النضیر وعن ابن عباس انه منسوخ بایة السیف وفیه نظر اذ الامر غیر مطلق اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ فیقدر علی الانتقام منهم وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ ؕ عطف علی فاعفوا کانه امرهم بالصبر والمخالقة والالتجاء الی الله بالعبادة والبر وَمَا تُقَدِّمُوْا لِاَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ کصلوة او صدقة وقرئ تُقْدِمُوا من اقدم تَجِدُوْهُ عِنْدَ اللّٰهِ ؕ ای ثوابه اِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ لا یضیع عنده عمل وقرئ بالیاء فیکون وعیدا وَقَالُوْا عطف علی ود والضمیر لاهل الکتاب من الیهود والنصاری لَنْ يَّدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُوْدًا اَوْ نَصٰرٰی ؕ لف بین قولی الفریقین کما فی قوله وَقَالُوْا كُوْنُوْا هُوْدًا اَوْ نَصٰرٰی ثقة بفهم السامع وهود جمع هائد کعائذ وعوذ وتوحید الاسم المضمر وجمع

---

٥١ قوله ام معادلة الخ اعلم ان الفعلین اذا اشترکا فی الفاعل نحو اقمت ام قعدت فام متصلة ویجوز کونها منقطعة اذا لم یکن بینهما تناسب نحو اقام زید ام تکلم فعل ہذا ان قد تعلمون قبل قوله تریدون ان تسئلوا بناء علی دلالة السیاق تام متصلة لانه قد علم فیما سبق ان الخطاب فی قوله الم تعلم للنبی والمراد ہو وامته فکانه قیل الم تعلموا انه قادر علی الاشیاء الخ او تعلمون وتریدون ان تسئلوا تعنتا فالاستفهام للانکار وان لم یقدر کان منقطعة للاضراب عن عدم علمهم بکونه قادر والانکار علیهم بانه لا ینبغی ان یقع فالاول الوجهین واحد ولذا اسوی بینهما وقدم المتصلة لرجحانها حین الاشتراک فی الفاعل فتامل ١٢ حاشیه تغیر ٥٢ قوله ومن یتبدل الخ جملة معترضة لتاکید النهی عن السؤال المفهوم من قوله ام تریدون الخ لما کان فی افادته التاکید خفاء ازاله بقوله ومن ترک الثقة الی آخره فیرتبط بما قبله حق الارتباط ١٢ ملخص ٥٣ قوله حتی وقع الخ صریح فی ترتب التبدل علی الضلال لا یفید العکس فلعله اشارة الی ان الجزاء محذوف والتقدیر ومن یتبدل الکفر فالسبب فیه انه ضل فانه لا یصح ان یکون فقد ضل جزاء الشرط لان ضلال الطریق متقدم علی الاستبدال لا مترتب علیه ١٢ ملخص ٥٤ قوله ومعنی الایة الخ اشارة الی انه خبر والمقصود به النهی والبعد عن المقصد ماخوذ من ضلال الطریق ١٢ خف ٥٥ قوله یعنی احبارهم الخ انما خصه بالاحبار لقوله من بعد ما تبین لان العارفین لذلک هم الاحبار قوله فان لو الخ یعنی ان لو مصدریة بقرینة وقوعها بعد فعل یفهم منه معنی التمنی ورود وتحمل ما بعدها فی تاویل المصدر لکنها لا تنصب ولذا لم تسقط النون فی یردونکم ١٢ ملخص ٥٦ قوله بالغا الخ الظرف علی التقدیرین لغو وان کان قوله منبعثا من عند انفسهم ایهم خلاف ذالک وقوله بالغا مستفاد من کونه من عند انفسهم اذ ہو ذاتی لہم راسخ کالطبیعی ١٢ ملخص ٥٧ قوله اذ الامر غیر مطلق الخ یعنی ان النسخ لکونه بیانا لمدة الانتهاء بالنسبة الی الشارع ورفعا للتابید الظاهر والاطلاق بالنسبة الینا یقتضی ان یکون الحکم المنسوخ خالیا من التوقیت والامر موقت ہہنا اذ فاعفوا واصفحوا مقید بقوله حتی یاتی الله بامره وکون الغایة التی یتعلق بها الامر غیر معلوم یقتضی ان یکون آیة القتال بیانا للاجمال لا نسخا ١٢ حاشیه حب ٥٨ قوله لا یضیع الخ اشارة الی ان محل تقدیر الخطاب وعد للمؤمنین لانه جملة تذییل لقوله وما تقدموا لانفسکم من خیر فالمناسب حمله علی الوعد لیکون مرتبطا بما ذکره ١٢ حاشیه ٥٩ قوله قرئ بالیاء فالضمیر راجع الی کثیر او الی اهل الکتاب ویکون تذییلا لقوله فاعفوا واصفحوا ہو کالمضمون الغایة فالمناسب ان یکون وعیدا فیکون تسلیة للمؤمنین بالعفو والصفح ١٢ حاشیه ٦٠ قوله لف بین قولی الخ والمعنی وقالت الیهود لن یدخل الجنة الا من کان ہودا وقالت النصاری لن یدخل الجنة الا من کان نصاری فلف بین قولین ثقة بان السامع یعلم ان الیهود لا تقول لا یدخل الجنة الا من کان نصاری ولا تقول النصاری عکسه ١٢ ملخص ٦١ قوله کعائذ وعوذ والنظیر لان جمع فاعل علی فعل قلیل والعوذ حدیثات النتاج من الظباء والابل والخیل کذا فی الصحاح ١٢ ع ٦٢ یعنی فسر التبدیل بترک الثقة والاقتراح ١٢ حب ٥٢ ای نہی المسلمین عن الاقتراح وترک الثقة بعد رد وطعن الیهود بالنسخ کما مر ١٢ ع

الخبر لاعتبار اللفظ والمعنى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ اشارة الى الامانى المذكورة وهى ان لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وان يردوهم كفارا وان لا يدخل الجنة غيرهم او الى ما فى الاية على حذف المضاف اى امثال تلك الامنية امانيهم والجملة اعتراض والامنية افعولة من التمنى كالاضحوكة والاعجوبة قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ على اختصاصكم بدخول الجنة إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فى دعواكم فان كل قول لا دليل عليه غير ثابت بَلَىٰ اثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ اخلص له نفسه او قصده واصله العضو وَهُوَ مُحْسِنٌ فى عمله فَلَهُ أَجْرُهُ الذى وعد له على عمله عِنْدَ رَبِّهِ ثابتا عنده لا يضيع ولا ينقص والجملة جواب من ان كانت شرطية وخبرها ان كانت موصولة والفاء فيها لتضمنها معنى الشرط فيكون الرد بقوله بلى وحده ويحسن الوقف عليه ويجوز ان يكون من اسلم فاعل فعل مقدر مثل بلى يدخلها من اسلم وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ فى الاخرة وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ اى امر يعتد به نزلت لما قدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم واتاهم احبار اليهود فتناظروا وتقاولوا بذلك وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ والواو للحال والكتاب للجنس اى قالوا ذلك وهم من اهل العلم والكتاب كَذَٰلِكَ اى مثل ذلك قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ كعبدة الاصنام والمعطلة وبخهم على المكابرة والتشبه بالجهال فان قيل لم وبخهم وقد صدقوا فان كلا الدينين بعد النسخ ليس بشئ قلت لم يقصدوا ذلك وانما قصد به كل فريق ابطال دين الاخر من اصله والكفر بنبيه وكتابه مع ان ما لم ينسخ منهما حق واجب القبول والعمل به فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بين الفريقين يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ بما يقسم لكل فريق ما يليق به من العقاب وقيل حكمه بينهم ان يكذبهم ويدخلهم النار وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ عام لكل من خرب مسجدا او سعى فى تعطيل مكان مرشح للصلوة وان نزل فى الروم لما غزوا بيت المقدس وخربوه وقتلوا اهله او المشركين لما منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدخل المسجد الحرام عام الحديبية أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ ثانى مفعولى منع وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا بالهدم او التعطيل

ع ۹ ۱۲

---

۵۱ قوله وهى ان لا ينزل الخ جعل عدم مودتهم لان ينزل على المؤمنين خير وارادوا الاملى مؤديهم لعدم نزوله عليهم بالكناية ۱۲ منه رح ۵۲ قوله على اختصاصكم بدخول الجنة الخ اى كل واحد من حكمى النفى والاثبات المشتمل عليهما الاختصاص وهذا التفريع بما علم التزاما منه وفى الكشاف هات صوت بمنزلة ها بمعنى احضر وفى المعالم اصل هاتوا آتوا ۱۲ ح ۵۳ قوله اثبات لما نفوه الخ لما كانت بلى ايجابا بالنفى والاستفسار من النفى ايجاب اشار الى انه يشتمل على ايجاب وهو دخولهم الجنة ونفى وهو ان لا يدخل الجنة غيرهم فبلى اثبات لما نفوه ثم ان بلى لما كانت ردا للنفى اتى بقوله من اسلم الخ ردا والاثبات وقدر نفى الحزن والخوف فى الآخرة لان المؤمن فى الدنيا بين الرجاء والخوف حتى يكشف له الغطاء وقاتل ۱۲ ملخص ۵۴ قوله اخلص اى لا يشرك به غيره فاسلم من سلم الشئ لفلان خلص ومنه رجل سلم لرجل والوجه مستعار للذات ۱۲ ح ۵۵ قوله ثابتا عنده اشارة الى ان الظرف مستقر وقع حالا من فاعل فلتا المراد من الثبوت عنده لازمه يعنى عدم الضياع والنقصان ۱۲ ح

۵۶ قوله ويجوز ان يكون الخ فمن موصولة محققة ببلى مع ما بعده جواب ورد لتوهم وقوله فله اجره معطوف على يدخلها من اسلم عطف الاسمية على الفعلية ۱۲ ح ۵۷ قوله وقالت اليهود الخ فى التفسير الرحمانى وكيف لا يطلب البرهان منهم وقد ضلل كل فرقة صاحبتها اذ قالت اليهود ليست النصارى على شئ من الدين البتة بل على محض الضلال فى الاعتقاد والعمل وقالت النصارى ليست اليهود على شئ ولا ترجيح لفرقة باختصاصها بالعلم اذ هم باجمعهم يتلون الكتاب وترجيح عالم على آخر انما يكون بالدليل ولا دليل لهم بل كذلك قال الذين لا يعلمون ۱۲ ۵۸ قوله اى قالوا الخ لما كان الحال عن الفريقين وكل فريق فاعل لفعل آخر ولا يعمل فعلان فى حال واحد جعل الفعل المسند الى الفريقين واحدا ليصح عمله فى الحال المقصود من الحال توبيخهم ۱۲ خف ۵۹ مثل ذلك الخ يعنى ان كذلك مفعول ومثل قولهم مفعول مطلق والمقصود تشبيه المقول بالمقول فى المؤدى والمحصول وتشبيه القول بالقول فى الصدور عن مجرد التشهى والهوى فظهر الفرق بين التشبيهين ودفع توهم اللغوية فى احدهما ۱۲ خفاجى ۶۰ قوله بما يقسم الخ فيه اشارة الى ان حكم يستدعى التعدى بفى وذا لك كما يقال حكم الحاكم فى هذه الدعوى بكذا فالاول محكوم فيه والثانى محكوم به وهو محذوف تقديره ما ذكروا فيه ايضا اشارة الى ان الحكم بين الفريقين يقتضى ان يحكم لاحدهما بحق ولا حق لاحدهما فجعل يحكم بمعنى انه يعين لكل عقابا او يكذب كلا منهما فهو مجاز عما ذكر ۱۲ خفاجى ۶۱ قوله عام لكل الخ اجمع المفسرون على انه ليس المراد من هذه الآية مجرد بيان ان من فعل كذا فان الله يفعل به كذا بل المراد منه ان فيهم من منع من عمارة المسجد وسعى فى خرابها لكن منهم ذكروا فيه وجوها الاول ان ملك النصارى خرب بيت المقدس وخربه واحرق التوراة فلم يزل خرابا حتى بناه اهل الاسلام فى زمان عمر رضه والثانى نزلت فى بخت النصر حيث خرب بيت المقدس وبعض النصارى اعانه والثالث نزلت فى مشركى العرب الذين منعوا الرسول صلى الله عليه وسلم عن الدعاء الى الله بمكة والجاءوه الى الهجرة فصاروا مانعين له ولاصحابه بذكر الله فى المسجد الحرام والرابع نزلت فى الذين صدوه عن المسجد الحرام عام الحديبية لكن الحكم عام اذ خصوص السبب لا يمنع عموم اللفظ والحكم ولذا جمع المساجد مع ان نزول الآية فى مسجد خاص ۱۲ ملخص ۶۲ قوله ثانى الخ منع يتعدى لمفعولين بنفسه تقول منعته كذا وقد يتعدى بمن فلذا قيل مفعوله الثانى واختاره المصنف رحمه الله وانه بدل الاشتمال من مساجد والثالث انه على اسقاط الجار وهو من والرابع انه مفعول لاجله بمعنى منعها كراهية ان يذكر والسعى فى الخراب يشمل الهدم والتعطيل ۱۲ ملخص

ـــــه قوله ماكان ينبغي الخ دفع لما يتوهم من ان الله اخبر بانهم لا يدخلونها الا خائفين وقد دخلوها آمنين وبقى في ايديهم سنين حتى استخلصه السلطان صلاح الدين بوجوه مبنى الاول ان اللام في لهم للاختصاص على وجه اللياقة كما في قولنا الجل للفرس والمراد من خائفين خائفين من الله ومبنى الثاني ان اللام لاستحقاق كما في قولنا الجنة للمومن والمراد بالخوف الخوف من المؤمنين ومبنى الثالث ان اللام لمجرد الارتباط بالحصول اى ماكان لهم في علم الله ان يدخلوها الا خائفين والرابع انه خبر اريد به النهي عن تمكينهم من الدخول فيها ۱۲ ملخص ـــــه قوله انجز وعده وهو ان لا يدخل البيت احد من النصارى الا متنكرا مسارقة لو عرف قتل او اخرج ۱۲ ـــــه قوله وقيل الخ مرضه لان النهي عن التخلية والتمكين في وقت قوة الكفار ومنعهم المساجد عن الذكر لا فائدة فيه سوى الاشعار بوعد المؤمنين بالنصرة والاستخلاص فالحمل على ذلك اولى ۱۲ حاشيه ـــــه قوله فجوزه ابو حنيفة آه اى مطلقا بدليل هذه الآية فانه يفيد جواز دخولهم بخشية وخشوع ولان وفد ثقيف قدموا على الرسول صلى الله عليه وسلم فانزلهم المسجد ولقوله عليه السلام من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن دخل الكعبة فهو آمن ولدخولهم على النبي صلى الله عليه وسلم في مسجده ومنعه مالك رح مطلقا لقوله تعالى انما المشركون نجس والمساجد يجب تطهيرها عن النجاسات ولذا يمنع الجنب عن الدخول وفرق الشافعي بين المسجد الحرام وغيره للتعظيم ولقوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام ۱۲ ملخص ـــــه قوله ففي اى مكان الخ يعني ان اينما ظرف لازم الظرفية وليس مفعول تولوا فيكون بمعنى اى جهة تولوا حتى يكون منافيا لوجوب التوجه للقبلة فيحمل على صلاة المسافر على الراحلة او على من اشتبهت عليه القبلة وان التولية بمعنى الصرف منزل منزلة اللازم لان مفعوله اعني وجوههم غير منوي وشطر القبلة مقدر بدليل قوله تعالى فول وجهك شطر المسجد الحرام اى اجعل تولية الوجه تلقاء المسجد اى في جهته وسمته ۱۲ ملخص ـــــه قوله نزلت في صلوة المسافر يعني التطوع حيث ما توجهت راحلته والمراد بالمسافر المعنى اللغوي اى الخارج من العمران لا المعنى الشرعي فعلى هذا يكون اينما مفعول تولوا بمعنى الجهة ۱۲ ح ـــــه قوله لم يلزمه التدارك آه والمسئلة مفصلة في الفروع والمراد بالتدارك الاعادة وكونها توطئة لنسخ القبلة ظاهر لانه اذا كان محيطا بكل جهة فله ان يرتضي ما شاء منها فالآية على عمومه غير مختص بحال السفر وحال التحري فالمراد اينما تولوا اى جهة تولوا ولقوله وجه الله ذاته والجملة معترض ۱۲ ملخص ـــــه قوله يقتضي التشبيه الخ اذ الولد حيوان تولد من نطفة حيوان آخر والنطفة جسم يتولد من جسم فيلزم تشبيهه بالاجسام اولان الولد يشارك الاب في الماهية ويشابهه واما الحاجة فلانه يقتضي التجسيم والتركيب المحتاج الى المادة وقيل لان الولد انما يطلب للحاجة اليه في ان يعاونه وسرعة الفناء لانه لازم للتركيب او ان الحكمة في التوالد هو ان يبقى النوع محفوظا بتوارد الامثال فيما لا سبيل الى بقاء الشخص بعينه وقوله الا ترى الخ هذا يشعر بان لها ادراكا ونفوسا فلكية كما هو مذهب الحكماء والاولى ترك هذا كله وتنزيه التنزيل عن امثاله والمصنف يرتكب مثله احيانا وهو من اصابة الكمال ۱۲ خف تغيير

اُولٰٓئِكَ اى المانعون مَا كَانَ لَهُمْ اَنْ يَّدْخُلُوْهَآ اِلَّا خَآئِفِيْنَ ۟ ماكان ينبغي لهم ان يدخلوها الا بخشية وخضوع فضلا عن ان يجترؤا على تخريبها او ماكان الحق ان يدخلوها الا خائفين من المؤمنين ان يبطشوا بهم فضلا ان يمنعوهم منها او ماكان لهم في علم الله تعالى وقضائه فيكون وعدا للمؤمنين بالنصرة واستخلاص المساجد منهم وقد انجز وعده وقيل معناه النهي عن تمكينهم من الدخول في المسجد واختلف الائمة فيه فجوز ابو حنيفة ومنع مالك وفرق الشافعي بين المسجد الحرام وغيره لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ قتل وسبي او ذلة بضرب الجزية وَّلَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۟ بكفرهم وظلمهم وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يريد بهما ناحيتي الارض اى له الارض كلها لا يختص به مكان دون مكان فان منعتم ان تصلوا في المسجد الحرام او الاقصى فقد جعلت لكم الارض مسجدا فَاَيْنَمَا تُوَلُّوْا ففي اى مكان فعلتم التولية شطر القبلة فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ اى جهته التي امر بها فان امكان التولية لا يختص بمسجد او مكان او فثم ذاته اى عالم مطلع بما يفعل فيه اِنَّ اللّٰهَ وَاسِعٌ باحاطته بالاشياء او برحمته يريد التوسعة على عباده عَلِيْمٌ ۟ بمصالحهم واعمالهم في الاماكن كلها وعن ابن عمر رضي الله عنهما انها نزلت في صلوة المسافر على الراحلة وقيل في قوم عميت عليهم القبلة فصلوا الى انحاء مختلفة فلما اصبحوا تبينوا خطأهم وعلى هذا لو اخطأ المجتهد ثم تبين له الخطأ لم يلزمه التدارك وقيل هي توطئة لنسخ القبلة وتنزيه للمعبود ان يكون في حيز وجهة وَقَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا نزلت لما قالت اليهود عزير ابن الله والنصارى المسيح ابن الله ومشركو العرب الملائكة بنات الله وعطف على قالت اليهود او منع او مفهوم قوله ومن اظلم وقرأ ابن عامر بغير واو سُبْحٰنَهٗ تنزيه له عن ذلك فانه يقتضي التشبيه والحاجة وسرعة الفناء الا ترى ان الاجرام الفلكية مع امكانها وفنائها لما كانت باقية ما دام العالم لم يتخذ ما يكون لها كالولد اتخاذ الحيوان والنبات اختيارا او طبعا بَلْ لَّهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رد لما قالوه واستدلال على فساده والمعنى انه خالق ما في السموات والارض الذي من جملته الملائكة والعزير والمسيح كُلٌّ لَّهٗ قٰنِتُوْنَ ۟ منقادون لا يمتنعون عن مشيته وتكوينه وكل ما كان بهذه الصفة لم يجانس مكونه الواجب لذاته فلا يكون له ولد لان

ـــــه قوله هي توطئة الخ فالآية حينئذ على عمومه غير مختص بحال السفر وحال التحري والمراد اينما تولوا اى جهة تولوا ولقوله وجه الله اى ذاته ووجه ارتباط قوله ولله المشرق والمغرب الخ بما تقدم انه لما جرى ذكر المساجد سابقا وورد بعده تغيير حكم القبلة على سبيل الاعتراض ۱۲ ـــــه قوله ومفهوم قوله ومن اظلم الخ لا على لفظه لئلا يلزم عطف الخبر على الانشاء فان المعطوف عليه في الجزء الانشائية جملة بدلى العطف من اعتبار خبر مفهوم اذ الاستفهام للتقرير فيكون القصد الى الاخبار بان من منع مساجد الله اظلم على اكد وجه ۱۲ عصام الدين مع اختصار و

من حق الولد ان يجانس والده وانما جاء بما الذى لغير اولى العلم وقال قٰنِتُوْنَ على تغليب اولى العلم تحقيرا لشانهم وتنوين كل عوض عن المضاف اليه اى كل ما فيها ويجوز ان يراد كل من جعلوه ولد الله مطيعون مقرون بالعبودية فيكون الزاما بعد اقامة الحجة والاية مشعرة على فساد ما قالوه من ثلثة اوجه واحتج بها الفقهاء على ان من ملك ولده عتق عليه لانه تعالى نفى الولد باثبات الملك وذلك يقتضى تنافيهما بَدِيْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مبدعهما ونظيره السميع فى قوله امن ريحانة الداعى السميع او بديع سموته وارضه من بدع فهو بديع وهو حجة رابعة وتقريرها ان الوالد عنصر الولد المنفعل بانفصال مادته عنه والله سبحانه وتعالى مبدع الاشياء كلها فاعل على الاطلاق منزه عن الانفعال فلا يكون والدا والابداع اختراع الشئ لا عن شئ دفعة وهو اليق بهذا الموضع من الصنع الذى هو تركيب الصورة بالعنصر والتكوين الذى يكون بتغيير وفى زمان غالبا وقرئ بديع مجرورا على البدل من الضمير فى له ومنصوبا على المدح فَاِذَا قَضٰى اَمْرًا اى اراد شيئا واصل القضاء اتمام الشئ قولا كقوله وقضى ربك او فعلا كقوله فقضاهن سبع سموت واطلق على تعلق الارادة الالهية بوجود الشئ من حيث انه يوجبه فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۝ من كان التامة احدث فيحدث وليس المراد به حقيقة امر وامتثال بل تمثيل حصول ما تعلقت به ارادته بلا مهلة بطاعة المامور المطيع بلا توقف وفيه تقرير لمعنى الابداع وايماء الى حجة خامسة وهو ان اتخاذ الولد يكون باطوار ومهلة وفعله تعالى يستغنى عن ذلك وقرأ ابن عامر فيكون بالنصب واعلم ان السبب فى هذه الضلالة ان ارباب الشرائع المتقدمة كانوا يطلقون الاب على الله تعالى باعتبار انه السبب الاول حتى قالوا ان الاب هو الرب الاصغر والله سبحانه وتعالى هو الرب الاكبر ثم ظنت الجهلة منهم ان المراد به معنى الولادة فاعتقدوا ذلك تقليدا ولذلك كفر قائله ومنع منه مطلقا حسما لمادة الفساد وَقَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اى جهلة المشركين او متجاهلون من اهل الكتاب لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللّٰهُ هلا يكلمنا الله كما يكلم الملائكة او يوحى الينا بانك رسوله اَوْ تَاْتِيْنَآ اٰيَةٌ حجة على صدقك والاول

استكبار والثاني جحود ان ما اتاهم ايات الله استهانة به وعنادًا كَذٰلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم من الامم الماضية
مِّثْلَ قَوْلِهِمْ فقالوا ارنا الله جهرة هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ
وقلوب هؤلاء ومن قبلهم في العمى والعناد وقرئ بتشديد الشين قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ○
اي يطلبون اليقين او يوقنون الحقائق لا يعتريهم شبهة ولا عناد وفيه اشارة الى انهم ما
قالوا ذلك لخفاء في الآيات او لطلب مزيد يقين وانما قالوه عتوا وعنادا إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ
ملتبسا مؤيدا به بَشِيرًا وَنَذِيرًا فلا عليك ان اصروا و كابروا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ○
ما لهم لم يؤمنوا بعد ان بلغت وقرأ نافع ويعقوب لا تَسْأَلْ على انه نهي للرسول عليه الصلوة
والسلام عن السوال عن حال ابويه او تعظيم لعقوبة الكفار كانها لفظاعتها لا يقدر ان يخبر عنها او
السامع لا يصبر على استماع خبرها فنهاه عن السوال والجحيم المتاجج من النار وَلَن تَرْضَىٰ عَنكَ الْيَهُودُ
وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ مبالغة في اقناط الرسول عن اسلامهم فانهم اذا لم يرضوا منه حتى يتبع
ملتهم فكيف يتبعون ملته ولعلهم قالوا مثل ذلك فحكى الله عنهم ولذلك قال قُلْ تعليما للجواب
إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ اي هدى الله الذي هو الاسلام هو الهدى الى الحق لا ما تدعون اليه
وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُم آراءهم الزائغة والملة ما شرعه الله لعباده على لسان انبيائه من املت الكتاب
اذا امليته وَالهوى رأي يتبع الشهوة بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ اي من الوحي او الدين المعلوم صحته
مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ يدفع عنك عقابه وهو جواب لئن الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يريد
به مؤمني اهل الكتاب يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ بمراعاة اللفظ من التحريف والتدبر في معناه والعمل
بمقتضاه وهو حال مقدرة والخبر ما بعده او خبر على ان المراد بالموصول مؤمنوا اهل الكتاب
أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ بكتابهم دون المحرفين وَمَن يَكْفُرْ بِهِ بالتحريف والكفر بما يصدقه
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ○ حيث اشتروا الكفر بالايمان يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي
أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ○ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَّا تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا وَلَا
يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ○ لما صدر قصتهم بالامر بذكر النعم

ا قوله كذلك الخ جواب لشبهتهم يعني انهم يسألون عن تعنت وانكار مثل الامم السابقة والسائل المتعنت لا يستحق اجابة سؤاله هذا وتقدم الكلام في توجيه الجمع بين كلمتي التشبيه وهو كذلك ومثل فان الاول لتشبيه المقول بالمقول والثاني لتشبيه القول بالقول في الصدور عن محض التشهي وارنا نظير لولا يكلمنا الله وهل يستطيع نظير الطلب الآية والحجة ١٢ ملخص ٢ قوله وقرئ بتشديد الشين هذه القراءة مشكلة لانه ان كان ماضيا لم يجتمع في اوله تاءان فلا ادغام وان كان مضارعا لم يحتج آخره تاء التانيث الساكنة وتوجيه التشديد ان انه فعل مضارع ولما ادغم تاؤه الثانية في الشين لم يحتج في اوله الا تاء واحدة فاشبه الماضي فالحق تاء التانيث الساكنة ١٢ شهاب ٣ قوله اي يطلبون الخ في الكشاف لقوم ينصفون فيوقنون انها آيات يجب الاعتراف بها وقيل لقوم يوقنون القانا صادرا عن الانصاف ليكون اذعانا وقبولا فيكون ايمانا والظاهر ليس مرادهم من هذا تاويل الآية بل ان الموقن لا يحتاج الى التبيين ولهذا اوله المصنف رح بان المراد الطالبون لليقين او الواقفون على الحقائق فتامل ١٢ خف بتغيير ٤ قوله على انه نهي الخ فيها عطف الانشاء على الخبر فاما لانه خبر معنى اذ المراد لست مكلفا بجرمهم او عطف على مقدر اي فبشر وانذر واما قوله عن السوال عن حال ابويه فتبع فيه قول الكشاف روي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليت شعري ما فعل ابواي فنهي عن السوال قال الطيبي اي ما فعل بهما قال العراقي لم اقف عليه في حديث والذي نقطع به ان الآية في كفار اهل الكتاب كالآيات السابقة عليها والتالية لها ١٢ خف بتغيير ٥ قوله ولعلهم الخ يعني ان قوله لن ترضى حكاية لمعنى كلامهم ليطابق قوله قل ان هدى الله هو الهدى الخ فانه جواب لهم لانهم ما قالوا ذلك الا لزعمهم ان دينهم حق ودينه باطل فاجيبوا بالقصر القلبي اي ما بين الله هو الحق ودينكم هو الباطل ١٢ خف ٦ قوله ما لك من الله الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف دل عليه هذا المذكور تقديره فما لك من الله الخ وذلك لانه اذا اجتمع شرط وقسم يحذف جواب المتاخر منهما على انه لو كان هذا جواب الشرط لوجب الفاء فقوله وهو جواب لئن يخالفه الا ان يقال انه جواب بحسب المعنى لان الشرطية واللام في لئن موطئة للقسم ١٢ ملخص ٧ قوله يريد به مؤمني اهل الكتاب الخ خصهم لانهم الذين اوتوا الكتاب وتلوه وآمنوا به وفسر حق التلاوة وهو منصوب على المصدرية لاضافته للتلاوة بصون لفظه عن التحريف وتدبر معانيه والعمل به وجعل الجملة حالا مقدرة لانهم لم يكونوا وقت الايتاء كذلك بل بعده وهذه الحال مخصصة لانه ليس كل من اوتي الكتاب يتلوه فالمراد بالذين المقيد بالحال مؤمنوا اهل الكتاب بحسب المنطوق واولئك يؤمنون به خبره بلا تكلف واما اذا جعل يتلونه خبرا واولئك يؤمنون به جملة مستانفة فلا بد من تخصيص الموصول بالمؤمنين استعمالا للعام في الخاص وهذا معنى قوله على ان المراد الخ اي لقرينة عقلية ١٢ خف ٨ يعني ان من فائدة هذه الآية ان يجعل الخاتمة مناسبة للفاتحة ١٢ عصام الدين

٥١ قوله واذا ابتلى الخ لما استقصى فى شرح وجوه نعمه على بنى اسرائيل ثم فى قبائحهم فى اديانهم واعمالهم شرع فى نوع آخر من البيان وهو ان ذكر قصة ابراهيم عليه السلام والحكمة فى ذلك ان ابراهيم عليه السلام يعترف بفضله جميع الطوائف من المشركين واهل الكتاب فبين تعالى انه لما امره ببعض التكاليف ووفى بها لاجرم نال النبوة والامامة وفى هذا تنبيه على ان الخير لا يحصل فى الدنيا والآخرة الا بترك التمرد والعناد والانقياد لحكم الله عز وجل ١٢ ملخص ٥٢ قوله والابتلاء فى الاصل الخ هذا مخالف لما مر فى تفسير قوله تعالى وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم من ان اصله الاختبار ووجه التطبيق ان المراد فيما سبق ان اصل البلاء بالمعنى المراد فى ذلك المقام الاختبار وذلك لا ينافى كونه فى الاصل بمعنى التكليف بالامر الشاق والاختبار لازم له متفرع عليه هذا واهل اللغة قاطبة صرحوا بان معناه الاختبار والمصنف رح خالفهم وذهب الى ان حقيقته التكليف ١٢ حاشيه تغيير ٥٣ قوله بالخصال الثلثين المحمودة المذكورة الخ فالعشرة المذكورة فى سورة براءة التوبة والعبادة والحمد والسياحة والركوع والسجود والامر بالمعروف والنهى عن المنكر والحفظ لحدود الله والايمان المستفاد من قوله وبشر المؤمنين او من قوله ان الله اشترى من المؤمنين والعشرة المذكورة فى سورة الاحزاب الاسلام والايمان والقنوت والصدق والصبر والخشوع والتصديق والصيام والحفظ للفروج والذكر والعشرة المذكورة فى المؤمنين الايمان والخشوع فى الصلوة والاعراض عن اللغو والزكوة والحفظ للفروج الا على الازواج او الا ما رقيته والرعاية للعهد والامانة اثنين و المحافظة على الصلوة ولزوم التكرار فى بعض الخصال بعد جمع العشرات المذكورة كالايمان والحفظ للفروج لا ينافى كونها ثلثين لتعدد الاعتبار او لانها فى تغاير باذاتها ١٢ ع ٥٤ قوله من سننه هى السنن خمس فى الراس هى الفرق والمضمضة والاستنشاق وقص الشارب والسواك وخمس فى الجسد هى قلم الاظفار ونتف الابط والاختتان وحلق العانة والاستنجاء ١٢ منه ٥٥ قوله وبالكواكب الخ وجه ايراده بصيغة الجمع غير ذكر فان ما ابتلى به كان كوكبا لقوله تعالى فلما جن عليه الليل راى كوكبا ثم على هذا الوجه يكون الابتلاء قبل النبوة وهو الموافق لظاهر الآية لانه تعالى جعل القيام بتلك الكلمات سببا لجعله اماما واما ذبح الولد والهجرة والنار فكل ذلك كان بعد النبوة وكذا الختان فعلى هذين الوجهين يكون اتمام الكلمات سببا للامامة باعتبار عمومها للناس استجابة دعاء فى حق بعض ذريته وما قيل ان المراد فى قوله فاتمهن انه تعالى علم من حاله انه يتمهن ويقوم بهن بعد النبوة فلا جرم اعطاه خلعة الامامة والنبوة فلا يخفى ان الظاهر يابى عن الحمل على هذا المعنى ١٢ حاشيه تغيير ٥٦ قوله على انه تعالى الخ متعلق بقوله بالكواكب اشارة الى ان الابتلاء حينئذ ليس بمعنى التكليف بل بمعنى الاختبار على سبيل المجاز لان اختبار الله عبده لا يكون بطريق الحقيقة فان الحقيقة انما يصح فيمن يخفى عليه العواقب ولا يخفى على الله خافية ١٢ ملخص ٥٧ قوله فالمجموع جملة معطوفة الخ اى على قوله يا بنى اسرائيل عطف القصة على القصة والجامع الاتحاد فى الغرض لان المقصود من تذكيرهم النعم وتخويفهم عن الساعة تحريضهم على قبول دين محمد صلى الله عليه وسلم واتباع الحق وترك التعصب وحب الرياسة كذلك المقصود من قصة ابراهيم وشرح احواله الدعوة الى ملة الاسلام وفى الدين وبما ذكرنا لك من ان الجامع ههنا هو الاتحاد فى الغرض من الكل ظهر ان عطف قوله واذ ابتلى على نعمتى خروج عن طريق البلاغة مع لزوم التخصيص لاهل الكتاب ١٢ حاشيه تغيير ٥٨ قوله عطف على الكاف الخ جعل المعطوف مجموع الجار والمجرور اشارة الى ان المعطوف عليه الكاف باعتبار محله لا لفظه لعدم صلاحية الجار لكونه مضافا اليه فيكون فى تقدير الانفصال على انه مفعول فاندفع ما قيل ان العطف على المجرور بدون اعادة الجار لا يصح ١٢ حاشيه ٥٩ قوله كما تقول الخ استشهد بذلك لدفع استبعاد صحة عطف مقول قائل على مقول قائل آخر فالمراد انه من عطف التلقين كما يقال ساكرمك فتقول زيدا اى اكرم زيدا تريد تلقينه بذلك ثم انهم ذكروا ان التلقين ورد بالواو وغيرها كما فى الحديث ان الله حرم شجر الحرام قالوا الا الاذخر يا رسول الله قال الكرمانى انه استثناء تلقينى فان قلت تقدم انه كونه اماما عام لجميع الناس فيقتضى ان جمع ذريته كذلك اذ المعطوف عليه وليس كذلك قلت يكفى فى العطف الاشتراك فى اصل المعنى وقيل يكفى حصوله فى حق نبينا صلى الله عليه وسلم فتامل ١٢ ملخص ٦٠ قوله وفيه دليل على عصمة الانبياء الخ وجه الاستدلال عليها ان الآية دلت على ان نيل الامامة لا يجامع الظلم السابق فاذا تحقق النيل كما فى الانبياء علم عدم اتصافهم حال النيل بالظلم السابق ١٢ ع ٥ قال المحقق التفتازانى فعال من صيغ الآلة كالازار والرداء وغير ذلك آه ١٢ عم ٥ فيه دفع لما يقال انه كيف يصح الحاق كما سمعت فى الملخص ووجه الدفع انه وقع فى كلام العرب ويسمى عطف تلقين ويجيء به من يريد تلقين المتكلم ذلك ولكن التلقين يقتضى ان يقال وذريتك اذ لو ضم القائل مع ما قال لا يقول انى جاعلك للناس اماما ومن ذريتى بل ومن ذريتك هذا والاظهر ان يجعل التقدير اجعلنى واجعل من ذريتى آه ١٢ عم ٦١ قوله لا يصلح للامامة ابتداء واما ان الفسق الطارى يبطلها فلا يدل الآية عليها فانه يحتمل فى حالة البقاء ما لا يحتمل فى حال الابتداء ١٢ ح

والقيام بحقوقها والحذر عن اضاعتها والخوف عن الساعة واهوالها كرر ذلك وختم بها الكلام معهم مبالغة فى النصح وايذانا بانه فذلكة القضية والمقصود من القصة ﴿وَاِذِ ابْتَلٰٓى اِبْرٰهٖمَ رَبُّهٗ بِكَلِمٰتٍ﴾ كلفه باوامر ونواه والابتلاء فى الاصل التكليف بالامر الشاق من البلاء لكنه لما استلزم الاختبار بالنسبة الى من يجهل العواقب ظن ترادفهما والضمير لابرهيم وحسن لتقدمه لفظا وان تاخر رتبة لان الشرط احد التقدمين والكلمات قد يطلق على المعانى ولذلك فسرت بالخصال الثلثين المحمودة المذكورة فى قوله التائبون العابدون وقوله ان المسلمين الى آخر الآيتين وقوله قد افلح المؤمنون الى قوله اولئك هم الوارثون كما فسرت بها فى قوله فتلقى ادم من ربه كلمات وبالعشر التى هى من سننه وبمناسك الحج وبالكواكب والقمرين وذبح الولد والنار والهجرة على انه تعالى عامله بها معاملة المختبر بهن وبما تضمنه الآيات التى بعدها وقرئ ابراهيم ربُّه على انه دعا ربه بكلمات مثل ارنى كيف تحيى الموتى اجعل هذا البلد امنا ليرى هل يجيبه وقرأ ابن عامر ابراهام ﴿فَاَتَمَّهُنَّ﴾ فاداهن كملا وقام بهن حق القيام كقوله وابرهيم الذى وفى وفى الاخرة الضمير لربه اى اعطاه جميع ما دعاه ﴿قَالَ اِنِّیْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا﴾ استيناف ان اضمرت ناصب اذ كانه قيل فماذا قال له ربه حين اتمهن فاجيب بذلك او بيان لقوله ابتلى فيكون الكلمات ما ذكره من الامامة وتطهير البيت ورفع قواعده والاسلام وان نصبته يقال فالمجموع جملة معطوفة على ما قبلها وجاعل من جعل الذى له مفعولان والامام اسم لمن يؤتم به وامامته عامة مؤبدة اذ لم يبعث بعده نبى الا كان من ذريته مامورا باتباعه ﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِیْ﴾ عطف على الكاف اى وبعض ذريتى كما تقول وزيدا فى جواب ساكرمك والذرية نسل الرجل فعلية او فعولة قلبت راؤها الثالثة ياء كما فى تقضيت من الذر بمعنى التفريق او فعولة او فعيلة قلبت همزتها ياء من الذرء بمعنى الخلق وقرئ ذريتى بالكسر وهى لغة ﴿قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِی الظّٰلِمِيْنَ﴾ ۝ اجابة الى ملتمسه وتنبيه على انه قد يكون من ذريته ظلمة وانهم لا ينالون الامامة لانها امانة من الله وعهد والظالم لا يصلح لها وانما ينالها البررة الاتقياء منهم وفيه دليل على عصمة الانبياء من الكبائر قبل البعثة وان الفاسق لا يصلح للامامة

ـه يعني ان امنا مصدر وصف بالمبالغة والمراد موضع امن فيه سكانه من الخطف والحجاج من العذاب والجاني الملتجي اليه من اقامة الحد ١٢ خف ـلـه قوله مرجع يثوب آه يعني ان الزائرين يثوبون اليه باعيانهم وباشالهم واشباههم وكل يقوم مقام انفسهم لظهور ان الزائر بعينه لا يثوب لكن صح اسناده الى الكل لاتحادهم في القصد والناس للجنس وفيه دلالة على ان كل فرد يزور فضلا عن الثوب وذلك ان تقول انه مثل قولهم فلان مرجع الناس يعني انه يحق ان يرجع ويلجى اليه ولا تكلف فيه وان كان بمعنى الثواب فلا اشكال ١٢ خف ـلـه قوله وهو مذهب ابي حنيفة رحمه الله وهو قول اهل التفسير وعند الشافعي ان من دخل البيت ممن وجب عليه الحد يؤمر بالتضييق حتى يخرج وان لم يخرج حتى قتل فيه جاز كذا في التفسير الكبير ـلـه قوله توبوا الخ ماخوذ من قوله مثابة ثم انه اذا جعل اعتراضا لا يحتاج الى تقدير المعطوف عليه لان الواو تكون اعتراضية فكانه قدره ليناسب ما قبله ويلتئم معه لان الجملة المعترضة تقوى ما اعترضت فيه وتوكده وكون الامر استحبابا مجمعا عليه ١٢ خف بتغير ـلـه قوله وهو موضعه اليوم لا يستقيم هذا على الوجه الثاني وهو قوله او رفع الخ ١٢ منه ـه قوله وقيل الخ عطف على قوله وهو امر استحباب مرضه لان تقييد المصلى بصلوة مخصوصة من غير دليل وقراءته عليه السلام هذه الآية حين اداء ركعتي الطواف لا يقتضي تخصيصه بهما ١٢ ح ـلـه قوله وقيل مقام الخ لانه اسكن فيه ذريته قاله النخعي ومعنى الامر استحباب اداء العبادات فيه لمن تيسر او وجوب التوجه اليه للآفاقي كما في قراءة اتخذوا على صيغة الماضي مرضه لكونه حملا للمقام على غير المتعارف ١٢ ح ـه قوله وقيل مواقف الحج الخ عرفة ومزدلفة والجمار لانه عليه السلام دعا فيها مرضه لكونه صرفا للمقام والمصلى عن المتبادر ١٢ حاشيه ـه قوله مقامه الموسوم به الخ اى المعروف به فالمقام مجاز عن المحل المنسوب اليه وكذا المصلى يعني القبلة مجاز عن المحل الذي يتوجه اليه في الصلوة بعلاقة القرب والمجاورة ١٢ خف ـه قوله امرناهما العهد الموثق واذا عدي بالى كان معناه التوصية كذا في التاج ولما كان هذه التوصية بطريق الامر فسره بالامر ١٢ ح ـلـه قوله ان طهرا الخ اشارة بان الجار محذوف على القياس المعروف وجعل ان المصدرية متصلة بالامر ولنفي قول الزمخشري والجمهور على اختصاصها بالخبر مستدلين بانه اذا انسبك منه مصدر فات معنى الامر لكن فيه ان كونه مع الفعل بتاويل المصدر لا يستدعي ان يتحد معناهما بالضرورة لعدم دلالة المصدر على الزمان مع دلالة الفعل عليه فتامل واما تقدير كلمنا وجعل مدخول ان المصدرية يقتضي ان يكون المامور به القول وليس كذلك واما كون ان مفسرة فشرطها ان يكون مدخولها تفسيرا للمفعول للفظ يدل على معنى القول فيحتاج الى تقدير المفعول واعتبار معنى القول في العهد اى قلنا لهما شيئا هو ان طهرا بيتي الخ ولذا اشار بقوله يجوز الى ضعفه فتامل ١٢ ملخص ـلـه قوله يريد البلد الخ يعني ان الاشارة ان كانت الى البلد حال الاشارة فالمسئول هو كون امنا وذكر البلد توطية له وان كانت الى المكان فيكون المسئول بلديته وامنه ١٢ خف ـلـه قوله ذا امن الخ لما كان الامن صفة الاهل لا البلد اول آمنا بوجهين ان يكون بمعنى النسبة كلابن وتامر اى صاحب امن لمن فيه او انه اسناد مجازي والاصل آمنا اهله فاسند ما للحال للمحل لان الامن والخوف من صفات العقلاء ١٢ خف بتغير

وقرئ الظالمون والمعنى واحد اذ كل ما نالك فقد نلته وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ اى الكعبة غلب عليها كالنجم على الثريا مَثَابَةً لِّلنَّاسِ مرجعا يثوب اليه اعيان الزوّار وامثالها او موضع ثواب يثابون بحجه واعتماره وقرئ مثابات لانه مثابة كل احد وَأَمْنًا وموضع امن لا يتعرض لاهله كقوله حرما امنا ويتخطف الناس من حولهم او يامن حاجه من عذاب الآخرة من حيث ان الحج يجب ما قبله او لا يؤاخذ الجاني الملتجئ اليه حتى يخرج وهو مذهب ابي حنيفة رحمه الله وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى على ارادة القول او عطف على مقدر عاملا لاذ او اعتراض معطوف على مضمر تقديره توبوا اليه واتخذوا على ان الخطاب لامة محمد صلى الله عليه وسلم وهو امر استحباب ومقام ابراهيم الحجر الذي فيه اثر قدميه او الموضع الذي كان فيه حين قام عليه ودعا الناس الى الحج او رفع بناء البيت وهو موضعه اليوم روى انه عليه الصلوة والسلام اخذ بيد عمر فقال هذا مقام ابراهيم فقال عمر افلا نتخذه مصلى فقال لم اؤمر بذلك فلم تغب الشمس حتى نزلت وقيل المراد به الامر بركعتي الطواف لما روى جابر انه عليه الصلوة والسلام لما فرغ من طوافه عمد الى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وللشافعي في وجوبهما قولان وقيل مقام ابراهيم الحرم كله وقيل مواقف الحج واتخاذها مصلى ان يدعى فيها ويتقرب الى الله تعالى وقرأ نافع وابن عامر واتخذوا بلفظ الماضي عطفا على جعلنا اى واتخذ الناس مقامه الموسوم به يعني الكعبة قبلة يصلون اليها وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ امرناهما أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ بان طهرا ويجوز ان تكون مفسرة لتضمن العهد معنى القول يريد طهراه من الاوثان والانجاس وما لا يليق به او اخلصاه لِلطَّائِفِينَ حوله وَالْعَاكِفِينَ المقيمين عنده او المعتكفين فيه وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ اى المصلين جمع راكع وساجد وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَٰذَا يريد البلد او المكان بَلَدًا آمِنًا ذا امن كقوله في عيشة راضية او امنا اهله كقولك ليل نائم وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُم بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ابدل من آمن من اهله بدل البعض للتخصيص قَالَ وَمَن كَفَرَ

ما قوله عطف على من آمن عطف تلقين كانه قال قل وارزق من كفر ايضا فانه مجاب وما ذكر من ان المعنى وارزق بلفظ المتكلم تقرير للمعنى لا تقدير للفظ والذي يقتضيه النظر الصائب ان يكون هذا عطفا على محذوف اى ارزق من آمن ومن كفر بلفظ الخبر فيحصل التناسب فيكون المعطوف والمعطوف عليه مقول واحد ١٢ سع ٢ قوله قاس ابراهيم اه تبع فيه صاحب الكشاف والاحسن ان يقال انه تعالى لما قال لا ينال عهدى الظالمين احترز ابراهيم عليه السلام من الدعاء لمن ليس مرضيا عنده فارشده الله تعالى الى كرمه الشامل ١٢ خف ٣ قوله والكفر وان لم يكن آه لما كانت الفاء تفيد السببية والكفر لا يصلح للسببية للتمتع اشار الى توجيهه بانه هنا ليس سببا للتمتع بل لقلته او للتمتع الذى ينتج للعذاب ١٢ خف ٤ قوله اى الزه اليه الز المضطر الخ لان الكافر ليس مضطرا الى العذاب اذ يمكنه الاسلام فهو مجاز عن كون العذاب واقعا به وقوعا محققا حتى كانه مربوط به قال الطيبى استعارة شبه حال الكافر الذى ادر الله عليه النعمة التى استدناه بها قليلا قليلا الى ما يهلكه بحال من لا يملك الامتناع مما اضطر اليه فاستعمل فى المشبه ما استعمل فى المشبه به ١٢ خف بتغير ٥ قوله وفى قال ضميره قال ابن جنى وحسن اعادة قال لطول الكلام وللانتقال الى دعاء قوم من دعاء آخرين ويحتمل ان يكون ضمير قال لله اى فامتعه يا قادر يا رازق خطابا بالنفسه على طريق التجريد ولم يلتفت اليه المصرح لبعده ١٢ سعدية ٦ قوله ضم شفر الخ هذا مما تبع فيه الزمخشرى وليس بصواب فان هذه الحروف ادغمت فى غيرها فادغم الرازى اللام فى نغفر لكم والضاد فى الشين فى بعض شانهم والشين فى السين فى العرش سبيلا والفاء فى الباء فى نخسف بهم وضم بمعنى للمجهول وشفر بالفتح الاول وسكون الثانى بمعنى منبت الاهداب وبئس المصير التنزيل سعر منه فى الآخر لئلا يلزم عطف الانشاء على الخبر ١٢ خف بتغير ٧ قوله حكاية حال ماضية الخ لان الرفع مضى وانقضى والنكتة استحضار حالة البناء مع تفرعهما فى الدعاء ليقتدى الناس به عليه السلام فى اتيان الطاعات الشاقة مع الابتهال الى الله فى قبولها ١٢ ملخص ٨ قوله صفة غالبة اى صارت بالغلبة من قبيل الاسماء بحيث لا يذكر الموصوف ولا يقدر ١٢ سع ٩ قوله ومنه قعدك الله الخ اى فى الدعاء لانه بمعنى ادامك الله وثبتك وهو منصوب على المصدرية وقيل الاصل قعدتك الله تقعيدا فحذف الزوائد من المصدر واقيم مقام الفعل فمعنى قعدتك الله جعلتك قاعدا متمكنا بالسؤال من الله ويجوز ان يكون التقدير اسئلك الله قعدك فيكون مفعولا به ١٢ ملخص ١٠ قوله ورفعها البناء الخ دفع لما يتوهم من ان الاساس لا يمكن رفعه فادل بان رفعه مجاز عن رفع ما عليه من البناء فجعل رفع ما عليها رفعا لها لانها به تعلم وتدرك وانث ضمير الاساس باعتبار القاعدة لكن فى عبارته تسامح فانها لا تنتقل الى الارتفاع وانما المرتفع ما عليها فالاولى تركه ١٢ خف ١١ قوله وفى ابهام الخ يعنى كان الظاهر قواعد البيت لكن التبيين بعد الابهام ابلغ فاذا عدل عن الاخصر وقال القواعد من البيت ومن ههنا ابتدائية متعلقة بيرفع او حال من القواعد او تبعيضية ١٢ خف ١٢ قوله اذ جعل بعض الخ اشارة الى ان من للتبعيض وانها فى موضع المفعول الاول وامة مع صفته فى موضع المفعول الثانى ١٢ ملخص ١٣ قوله لما اعلما الخ لقوله تعالى ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه وقوله لا ينال عهدى الظالمين فان فيه ايماء الى ان من اولاده من يكون ظالما كما لا يخفى ١٢ ملخص ١٤ قوله وعلما ان الحكمة الخ فالدعاء بالاسلام بمعنى الاخلاص والانقياد لجميع الذرية طلب بخلاف الحقيقة وقد منعوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى وعوتب على نوح عليه السلام لما دعا لابنه ١٢ ملخص ١٥ قوله لولا الحمقى اى المتعلقون بامر المعاش المعرضون عن خدمة الرب تعالى فى الصحاح الحمق قلة العقل من حمق

عطف على من آمن والمعنى وَارْزُقْ من كفر قاس ابراهيم الرزق على الامامة فنبه سبحانه على ان الرزق رحمة دنيوية تعم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والتقدم فى الدين او مبتدأ تضمن معنى الشرط فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا خبره والكفر وان لم يكن سبب التمتيع لكنه سبب تقليله بان يجعله مقصورا بحظوظ الدنيا غير متوسل به الى نيل الثواب ولذلك عطف عليه ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ اى ألزه اليه لز المضطر لكفره وتضييعه ما متعته به من النعم وقليلا نصب على المصدر او الظرف وقرئ بلفظ الامر فيهما على انه من دعاء ابراهيم وفى قال ضميره وقرأ ابن عامر فأُمْتِعُهُ من أمتع وقرئ فنمتعه ثم نضطره واضطره بكسر الهمزة على لغة من يكسر حروف المضارعة واطّره بادغام الضاد وهو ضعيف لان حروف ضم شفر يدغم فيها ما يجاورها دون العكس وَبِئْسَ الْمَصِيرُ المخصوص بالذم محذوف وهو العذاب وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ حكاية حال ماضية والقواعد جمع قاعدة وهى الاساس صفة غالبة من القعود بمعنى الثبات ولعله مجاز من المقابل للقيام ومنه قعدك الله ورفعها البناء عليها فانه ينقلها عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع ويحتمل ان يراد بها سافات البناء فان كل ساف قاعدة ما يوضع فوقه وبرفعها بناءها وقيل المراد رفع مكانته واظهار شرفه بتعظيمه ودعاء الناس الى حجه وفى ابهام القواعد وتبيينها تفخيم شانها وَإِسْمَاعِيلُ كان يناوله الحجارة ولكنه لما كان له مدخل فى البناء عطف عليه وقيل كانا يبنيان فى طرفين او على التناوب رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اى يقولان ربنا وقد قرئ به والجملة حال منهما إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ لدعائنا الْعَلِيمُ بنياتنا رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ مخلصين لك من اسلم وجهه او مستسلمين من اسلم اذا استسلم وانقاد والمراد طلب الزيادة فى الاخلاص والاذعان او الثبات عليه وقرئ مسلمين على ان المراد انفسهما وهاجر او ان التثنية من مراتب الجمع وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ اى واجعل بعض ذريتنا وانما خصا الذرية بالدعاء لانهم احق بالشفقة ولانهم اذا صلحوا صلح بهم الاتباع وخصا بعضهم لما اعلما ان فى ذريتهما ظلمة وعلما ان الحكمة الالهية لا تقتضى الاتفاق على الاخلاص والاقبال الكلى على الله تعالى فانه مما يشوش المعاش ولذلك قيل لولا الحمقى لخربت الدنيا

بالضم والكسر حماقة وحمقا فهو احمق وامرأة حمقاء وقوم ونسوة حمق وحمقى وحماقى ١٢ ح ١٦ قوله ومنه قعدك الله الخ التقدير بحذف الزوائد والله قعدك الله تقعيدا اى سألته ان يثبتك من القعود المجاز فى الثبوت والحقيقة فى قعدتك الله جعلتك قاعدا ثابتا فلما ضمن معنى السؤال عدى الى اسم الله نصارا لمعنى سألت الله ان يقعدك اى يجعلك قاعدا ثابتا ثم اقيم المصدر مقام الفعل مضافا الى المفعول ١٢ عصام ١٧ قوله ورفعها البناء عليها الخ تحقيق لرفع القواعد اذ الظاهر من رفع الشئ جعله عاليا ومرتفعا والقاعدة لا ترتفع بل هى بحالها وحاصله ان القاعدة لما بنى عليها كان لها هيئة الانخفاض فاذا بنى عليها انتقلت الى هيئة الارتفاع بمعنى انه حصلت هيئة الارتفاع لمجموع القاعدة وما بنى عليها لا انها صارت مرتفعة فلما كانت البناء عليها سببا لحصول هيئة الارتفاع كالرفع استعمل صيغة الرفع فى البناء عليها واشتق منها يرفع بمعنى يبنى عليها ففيه استعارة تبعية ١٢ ع ١٨ مرضه اذ لا يظهر حينئذ فائدة ذكر القواعد ١٢ ح

ك قوله وقيل الخ يحمل التنكير على التنويع مرضه لكونه صرفا عن الظاهر ١٢ ملخص ٢ قوله ويجوز ان يكون الخ يعنى يجوز ان يكون امة مسلمة مفعولى جعل او يكون جعل متعديا الى مفعول واحد والصفة امة مسلمة هى ذريتنا ولا يجوز ان يكون من ذريتنا مفعولا ثانيا لان من البيانية مع المجرور تكون ابدا من تتمة المبين بمنزلة صفة او حال ولم يعهد كونها خبرا عنه فالجار والمجرور كان صفة للنكرة فلما قدم انتصب على الحال ١٢ ملخص ٣ قوله ولذلك الخ اى لكونه من راى المتعدى الى مفعول واحد لم يتجاوز بعد زيادة همزة الافعال عن مفعولين ولو كان من راى بمعنى علم لتعدى الى ثلثة مفاعيل لكن انكر ابن الحاجب رحمه الله وقال انه لم يثبت رأيت الشئ بمعنى عرفته وانما هى بمعنى علم او البصر واتبعه ابوحيان رحمه الله والزمخشرى والراغب اثبتاه وهما من الثقات فلا عبرة بانكارهما ١٢ ملخص ٤ قوله وفيه اجحاف الخ بتقديم الجيم اى زيادة تغيير وتبع فيه الزمخشرى وليس كما ينبغى لانها من القراآت المتواترة وقد شبه فيه المنفصل بالمتصل فعومل معاملة فخذ فى جواز اسكانه للتخفيف وقد استعملته العرب كذلك ١٢ خف ٥ قوله بالاختلاس الخ وهو ان يقرأ بحيث يذهب ثلث الحركة ويبقى ثلثاه فيتلفظ بالكسر ناقصة لطلب الخفة وبقاء الدلالة على حذف الهمزة ١٢ ملخص ٦ قوله

وقيل اراد بالامة امة محمد صلى الله عليه وسلم ويجوز ان يكون من للتبيين كقوله وعد الله الذين امنوا منكم قدم على المبين وفصل به بين العاطف والمعطوف كما فى قوله خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن وَأَرِنَا من راى بمعنى ابصر او عرف ولذلك لم يتجاوز مفعولين مَنَاسِكَنَا متعبداتنا فى الحج او مذابحنا والنسك فى الاصل غاية العبادة وشاع فى الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العادة وقرأ ابن كثير والسوسى عن ابى عمرو ويعقوب ارنا قياسا على فخذ فى فخذ وفيه اجحاف لان الكسرة منقولة من الهمزة الساقطة دليل عليها وقرأ الدورى عن ابى عمرو بالاختلاس وَتُبْ عَلَيْنَا استتابة لذريتهما او عما فرط منهما سهوا ولعلهما قالاه هضما لانفسهما وارشادا لذريتهما إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ○ لمن تاب رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ اى فى الامة المسلمة رَسُولًا مِّنْهُمْ ولم يبعث من ذريتهما غير محمد صلى الله عليه وسلم فهو المجاب به دعوتهما كما قال انا دعوة ابى ابراهيم وبشرى عيسى ورؤيا امى يَتْلُو عَلَيْهِمْ اٰيٰتِكَ يقرأ عليهم ويبلغهم ما يوحى اليه من دلائل التوحيد والنبوة وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ القرآن وَالْحِكْمَةَ ما يكمل به نفوسهم من المعارف والاحكام وَيُزَكِّيْهِمْ عن الشرك والمعاصى إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيْزُ الذى لا يقهر ولا يغلب على ما يريد الْحَكِيْمُ ○ المحكم له وَمَنْ يَّرْغَبُ عَنْ مِّلَّةِ إِبْرٰهٖمَ استبعاد وانكار لان يكون احد يرغب عن ملته الواضحة ع ۸ ۱۵
الغراء اى لا يرغب احد عن ملته إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهٗ الا من استمهنها واذلها واستخف بها قال المبرد وثعلب سفه بالكسر متعد وبالضم لازم ويشهد له ما جاء فى الحديث الكبر ان تسفه الحق وتغمص الناس وقيل اصله سفه نفسه على الرفع فنصب على التمييز نحو غبن رايه والم راسه وقول جرير: ونأخذ بعده بذناب عيش ۞ اجب الظهر ليس له سنام ۞ او سفه فى نفسه فنصب بنزع الخافض والمستثنى فى محل الرفع على المختار بدلا من الضمير فى يرغب لانه فى معنى النفى وَلَقَدِ اصْطَفَيْنٰهُ فِى الدُّنْيَا وَإِنَّهٗ فِى الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ حجة وبيان لذلك فان من كان صفوة العباد فى الدنيا مشهودا له بالاستقامة والصلاح يوم القيمة كان حقيقا بالاتباع لا يرغب عنه الا سفيه او متسفه اذل نفسه بالجهل والاعراض عن النظر إِذْ قَالَ لَهٗ رَبُّهٗ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ ظرف لاصطفيناه وتعليل له او منصوب باضمار اذكر كانه قيل اذكر ذلك الوقت لتعلم انه المصطفى الصالح المستحق للامامة والتقدم وانه نال ما نال بالمبادرة

استتابة لذريتهما الخ لما كانت التوبة تقتضى الذنب وهم معصومون على الاصح قبلها وبعدها اوله بما ذكر فهو بتقدير مضاف او من اطلاق اسم الاب على الذرية كما فى قوله تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال الامام انه تعالى لما علم ابراهيم عليه السلام ان فى ذريته من يكون ظالما عاصيا لاجرم سئل ههنا ان يجعل بعض ذريته امة مسلمة ثم طلب منه تعالى ان يوفق العصاة المذنبين للتوبة فقال وتب علينا اى على المذنبين من ذريتنا فيكون كقوله فمن تبعنى فانه منى ومن عصانى فانك غفور رحيم ١٢ ملخص ٧ قوله سهوا الخ يعنى بهذا الاتجوز فيه وقيد بالسهو بناء على ان الانبياء معصومون بعد البعثة من الكبائر مطلقا ومن الصغائر عمدا ١٢ حاشيه تغيير ٨ قوله ولعلهما الخ يعنى ان طلب التوبة لا يقتضى سبق الذنب لجواز ان يكون المقصود منه هضم النفس وارشاد الذرية ١٢ ح ٩ قوله كما قال الخ قال الطيبى روينا عن العرباض بن سارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ساخبركم باول امرى انا دعوة ابراهيم وبشارة عيسى ورؤيا امى التى رأت حين وضعتنى اخرجه الامام احمد بن حنبل وشارح السنة فدعوة ابراهيم عليه السلام فى هذه الآية وبشارة عيسى عليه السلام فى قوله ومبشرا برسول ياتى من بعدى اسمه احمد ورؤيا امه كما رواه الدارمى هى التى رأت حين وضعته وقد خرج لها نور اضاءت له قصور الشام ١٢ طيبى ١٠ قوله من دلائل التوحيد اشارة الى ان الآيات جمع آية بمعنى العلامة لا آيات القرآن كيلا يلزم التكرار فى قوله يعلمهم الكتاب ١٢ ح ١١ قوله القرآن اى المجاب بهذه الدعوة القرآن لان المراد بالكتاب ذلك لان الظاهر ان مقصودهما من هذه الدعوة ان يكون ذلك الرسول صاحب الكتاب ١٢ ح ١٢ قوله يزكيهم عن الشرك فالتعليم اشارة الى التحلية والتزكية الى التخلية وقدم الاول على الثانى لشرافته ١٢ ح ١٣ قوله استبعاد الخ الاستبعاد معنى مجازى كالانكار ولا يصح الاستعمال فى معنيين مجازيين الا ان يقال ان الاستبعاد عد الشئ بعيدا وهو عين الانكار ههنا ١٢ ملخص ١٤ قوله الا من استمهنها الخ اى جعلها مهانا وذليلا والاستخفاف خوار كردن ويتعدى بالباء وعطف اذلها للاشارة الى المهانة الماخوذة فى السفاهة واستخف بها لبيان معناه بالنظر الى اصل اللغة فان السفاهة فى الاصل الخفة ومنه زمام سفيه اى خفيف وللاشارة الى المناسبة بين الاصلية واللغة الطارية فعلى هذا نفسه مفعول به ١٢ ح ١٥ قوله وقول جرير الخ وهو مشهور والشعر للنابغة الذبيانى يرثى به النعمان بن المنذر وقد مرض وابو قابوس لقبه واوله فان يهلك ابو قابوس يهلك ۞ ربيع الناس والبلد الحرام ۞ ونأخذ بعده بذناب عيش ۞ اجب الظهر ليس له سنام ۞ اراد بالربيع طيب العيش وبالبلد الحرام الامن والاجب الجمل المقطوع السنام وهو لا يستقر عليه فالمراد اما ذهاب عزهم لان السنام يكنى به عنه او كثرة اضطرابهم بعده وذناب الشئ بالكسر عقبه اى يبقى بعده آيسين من الامن والخير وموضع الاستشهاد نصب الظهر على التمييز وجعله بعضهم من المشبه بالمفعول به لان اجب صفة مشبهة فلا ينهض شاهدا عليه ١٢ خفاجى تغيير ١٦ قوله لانه فى معنى النفى قال ابوحيان من استفهام فيه معنى الانكار ولذلك دخلت الا بعده وعلم منه ان كون المستثنى فى محل الرفع على البدلية فى الاستفهام يحتاج الى اعتبار معنى النفى ١٢ ح ١٧ قوله حجة وبيان لذلك الخ اى لكون الراغب عن ملته سفيها هذا من حيث المعنى اما من حيث اللفظ فيحتمل ان يكون الجملة حالية مقررة لجهة الانكار واللام لام الابتداء اى اىرغب عن ملته ومعه ما يوجب الترغيب فيه ١٢ ح ١٨ قوله استتابة الخ جواب عن ان طلب التوبة يقتضى سبق الذنب عنهما وهو ينافى العصمة يعنى انه سوال لقبول توبة الذرية وتوليتهم الى معنى تب علينا تقبل التوبة او وفق للتوبة وهذا التجوز فى النسبة اجراء للولد مجرى نفسه وقيل على حذف المضاف ١٢ عصام ١٩ على صحة كونه بدلا كون الاستفهام فى معنى النفى لانه الواقع لا ان البدل يتوقف على النفى لان البدل يجئ من الاستفهام ايضا نحو هل جاءك احد الا زيد ١٢ عصام

له قوله الى الاذعان الخ فسر الاسلام بالاذعان لان الانبياء معصومون عن الكفر مطلقا معناه اخلص لايصح هنا واما قوله روى انها نزلت فقال السيوطى انه لم يجد هذا فى شئ من كتب الحديث ملخص ٩٢ قوله هو التقدم الخ اى سواء كان حالة الاحتضار او لا وسواء كان ذلك التقدم بالقول او الدلالة وان كان الشائع فى العرف استعمالها فى القول المخصوص حال الاحتضار ١٢ حاشية ٩٣ قوله على اضمار القول آه اى لان الافعال التى تضمنت معنى القول كالتوصية والوعد والرسالة والاذن ونحوها يجوز بعدها اثبات ان نحو فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله وانا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين ويجوز فيها بتقدير القول نحو وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وما ليس فيه معنى القول لايجوز حذفها فى صريح القول واضماره لايجوز ايراده والى ههنا عبارة الشيخ فيه ان لم يقدر القول يقدر ان كما فى قراءة ابن مسعود ان يا بنى وان قدر فلا حاجة اليه هذا ما ذهب اليه البصريون واما على مذهب الكوفيين فلاشتماله على معنى القول يجوز وقوع الجملة فى حيز مفعولها بلا تقدير ان فعلم ان هذا الخلاف غير الخلاف فى كسر ان الواقعة بعدها وفتحها بل الخلاف هنا على ان ما بعد القول يجب ان يكون جملة وما عداه يكون فى حكم المفرد فتامل ١٢ حاشية بتغيير ٩٤ قوله ونظيره اشار بلفظ النظير الى ان الخلاف ههنا وانكان فى وقوع ان المكسورة بعد الاخبار بتقدير القول او بدونه يشارك ما نحن فيه فى وقوع الجملة بعد الفعل المتضمن لمعنى القول بتقدير القول او بدون تقديره ١٢ ٩٥ قوله دين الاسلام الخ يعنى ان اللام للعهد فى توصيفه بالموصول اشارة الى ان المعنى جعل لكم الدين الذى هو صفوة

الى الاذعان واخلاص السر حين دعاه ربه واخطر بباله دلائله المودية الى المعرفة الداعية الى الاسلام
روى انها نزلت لما دعا عبدالله بن سلام ابنى اخيه سلمة ومهاجرا الى الاسلام فاسلم سلمة وابى مهاجر
ووصى بها ابرهم بنيه التوصية هو التقدم الى الغير بفعل فيه صلاح وقربة واصلها الوصل يقال
وصاه اذا وصله وفصاه اذا فصله كان الموصى يصل فعله بفعل الوصى والضمير فى بها للملة او لقوله
اسلمت على تاويل الكلمة او الجملة وقرأ نافع وابن عامر واوصى والاول ابلغ ويعقوب عطف على
ابراهيم اى ووصى هو ايضا بها بنيه وقرئ بالنصب على انه ممن وصاه ابراهيم يبنى على اضمار
القول عند البصريين ومتعلق بوصى عند الكوفيين لانه نوع منه ونظيره رجلان من ضبة اخبرانا
انا رأينا رجلا عريانا بالكسر وبنو ابراهيم كانوا اربعة اسمعيل واسحاق ومدين ومدائن وقيل ثمانية
وقيل اربعة عشر وبنو يعقوب اثنا عشر روبين وشمعون ولاوى ويهودا ويشسوخور وزبولون ودونى
ونفتولى ولودا واوشير وبنيامين ويوسف ان الله اصطفى لكم الدين دين الاسلام الذى هو صفوة
الاديان لقوله فلا تموتن الا وانتم مسلمون ظاهره النهى عن الموت على خلاف حال الاسلام و
المقصود هو النهى عن ان يكونوا على غير تلك الحال اذا ماتوا والامر بالثبات على الاسلام
كقولك لا تصل الا وانت خاشع وتغيير العبارة للدلالة على ان موتهم لا على الاسلام موت
لا خير فيه وان من حقه ان لا يحل بهم ونظيره فى الامر مت وانت شهيد روى ان اليهود قالوا
لرسول الله صلى الله عليه وسلم الست تعلم ان يعقوب اوصى بنيه باليهودية يوم مات فنزلت
ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت ام منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار اى ما كنتم حاضرين
اذ حضر يعقوب الموت وقال لبنيه ما قال فلم تدعون اليهودية عليه او متصلة بمحذوف تقديره
اكنتم غائبين ام كنتم شهداء وقيل الخطاب للمؤمنين والمعنى ما شاهدتم ذلك وانما علمتموه
من الوحى وقرئ حضر بالكسر اذ قال لبنيه بدل من اذ حضر ما تعبدون من بعدى اى شئ تعبدونه
اراد به تقريرهم على التوحيد والاسلام واخذ ميثاقهم على الثبات عليهما وما يسأل به عن
كل شئ ما لم يعرف فاذا عرف خص العقلاء بمن اذا سئل عن تعيينه وان سئل عن وصفه قيل

الاديان يقال اصطفيت هذا الشئ من المال لنفسى اذا جعل الشئ الذى هو صفوة المال لنفسه وصفوة الشئ خالصه مثلثة الصاد قيل بالفتح لا غير ملخص ٩٦ قوله ظاهره النهى الخ لان صيغة النهى موضوعة لطلب الكف عما هو مدلولها فيكون المفهوم منه النهى عن الموت على خلاف حال الاسلام وذا ليس بمقصود لان الموت غير مقدور وانما المقدور فيه هو الكون على خلاف حال الاسلام فيعود النهى اليه ويكون المقصود النهى عن الاتصاف بخلاف حال الاسلام لان الامتناع عن الاتصاف بتلك الحال يستتبع الامتناع عن الموت فى تلك الحال فالحاصل ان النهى فى الحقيقة انما هو عن عدم اسلامهم حال موتهم كقولك لا تصل الا وانت خاشع فان النهى فيه انما هو عن ترك الخشوع حال صلاة لا عن الصلاة والنكتة فى ادخال حرف النهى على الصلاة وهى غير منهى عنها هى اظهار ان الصلاة التى لا خشوع فيها كلا صلاة كانه قال انهاك عنها اذا لم تصلها على هذه الحالة وكذلك المعنى فى الآية ملخص ٩٧ قوله والامر بالثبات الخ هذا باعتبار ان النهى عن الشئ يستلزم الامر بضده وانما زاد الثبات لانه المقصود من التوصية فان اصل الاسلام كان حاصلا لهم والامر هو اللازم للنهى عن الاتصاف بترك الاسلام ١٢ حاشية بتغيير ٩٨ قوله وتغيير العبارة للتوكيد لانه كناية وهى ابلغ من التصريح والمعانى قولهم لا ارينك ههنا ظاهره نهى المتكلم عن الرؤية والمراد نهى المخاطب عن كونه ههنا فان من كان ههنا رأيته ١٢ منه رح ٩٩ قوله لا خير فيه الخ بمنزلة المنهى الذى لا خير فيه وحقه ان لا يقع ١٢ يعنى ان من حق الرجل ان يكون متنفرا عنه بحيث يسعى فى دفعه كدفع الامور الاختيارية ١٢ ١٠٠ قوله ونظيره الخ فان الامر بالموت للدلالة على ان الموت فى حال الشهادة بمنزلة المامور به لانه حسن حقه ان يقع ١٢ منه ١١ قوله روى الخ قال السيوطى لم اقف عليه ١٢ قوله ام منقطعة الخ اى بمعنى بل والهمزة وهذا احد الوجوه الثلاثة فانه يجوز ان تقدر بالهمزة وحدها او بل وحدها او بهما والاضراب ههنا الانتقال لا الابطال فمعناها الاضراب عن توصية ابراهيم الى توبيخ اليهود فى ادعائهم اليهودية على يعقوب ١٢ وقوله نعبد بيان لفساد دعويهم وليس داخلا فى حيز الانكار فالمعنى ما كنتم حاضرين حين موته فلا تعرفون ما وصى به فلم تدعون من غير علم بما يخالف ما ظهر منه ملخص ١٣ قوله فلم تدعون اليهودية عليه فيه نظر لان

عدم حضورهم عند يعقوب حين قال لبنيه ما قال واجابوه بما اجابوه لا ينافى ادعائهم اليهودية عليه بل انما ينافيه عدم علمهم بذلك وهو غير لازم لعدم حضورهم ولا ملزوم له وايضا مفهومه ان شهودهم ينافى ادعائهم اليهودية عليه وليس كذلك لانهم لو شهدوه وسمعوا ما قاله بنوه من قولهم نعبد الهك الآية لكان ذلك منافيا لادعائهم اليهودية عليه والوجه فيه ان الخطاب يكون للمؤمنين كما ذكره او يكون لليهود ويكون الاستفهام للتقرير ...

ما زيد افقيه ام طبيب **قَالُوا نَعْبُدُ اِلٰهَكَ وَاِلٰهَ اٰبَآئِكَ اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ** المتفق على وجود
والوهيته ووجوب عبادته وعدّ اسمٰعيل من ابائه تغليبا للاب والجد او لانه كالاب لقوله عليه
الصلوة والسلام عم الرجل صنو ابيه كما قال فى العباس رضى الله عنه هذا بقية ابائى وقرئ
اله ابيك على انه جمع بالواو والنون كما قال ؎ ولما تبيّن اصواتنا ؛ بكين وفدّيننا بالابينا ؛ او
مفرد وابراهيم وحده عطف بيان **اِلٰهًا وَّاحِدًا** بدل من اله ابائك لقوله تعالى بالناصية ناصية
كاذبة وفائدته التصريح بالتوحيد ونفى لتوهم الناشى من تكرير المضاف لتعذر العطف على المجرور
والتاكيد او نصب على الاختصاص **وَّنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ** ۝ حال من فاعل نعبد او مفعوله اومنهما
ويحتمل ان يكون اعتراضا **تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ** يعنى ابراهيم ويعقوب وبنيهما والامة فى
الاصل المقصود وسمى بها الجماعة لان الفرق تامها **لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ** لكل اجر عمله و
المعنى ان انتسابكم اليهم لا يوجب انتفاعكم باعمالهم وانما تنتفعون بموافقتهم واتباعهم كما قال
عليه الصلوة والسلام يا بنى هاشم لا ياتينى الناس باعمالهم وتاتونى بانسابكم **وَلَا تُسْئَلُوْنَ عَمَّا
كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ** ۝ ولا تؤاخذون بسيأتهم كما لا تثابون بحسناتهم **وَقَالُوْا كُوْنُوْا هُوْدًا اَوْ نَصٰرٰى** الضمير
الغائب لاهل الكتاب واو للتنويع والمعنى مقالتهم احد هذين القولين قالت اليهود كونوا هودا و
قالت النصارى كونوا نصارى **تَهْتَدُوْا** جواب الامر **قُلْ بَلْ مِلَّةَ اِبْرٰهٖمَ** بل نكون ملة ابراهيم اى
اهل ملته او بل نتبع ملة ابراهيم وقرئت بالرفع اى ملته ملتنا او عكسه او نحن ملته بمعنى نحن اهل
ملته **حَنِيْفًا** مائلا عن الباطل الى الحق حال من المضاف او المضاف اليه كقوله تعالى ونزعنا ما فى
صدورهم من غل اخوانا **وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ** ۝ تعريض باهل الكتاب وغيرهم فانهم
يدعون اتباعه وهم مشركون **قُوْلُوْٓا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ** الخطاب للمؤمنين لقوله فان امنوا بمثل ما امنتم
به **وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْنَا** يعنى القران قدم ذكره لانه اول بالاضافة الينا لانه سبب للايمان بغيره و
مَآ اُنْزِلَ اِلٰٓى اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ الصحف وهى وان نزلت الى ابراهيم لكنهم
لما كانوا متعبدين بتفصيلها داخلين تحت احكامها فهى ايضا منزلة اليهم كما ان القران منزل الينا

قوله المتفق الخ اخذ الاتفاق من جعله الهاً لهم ولآبائهم وعد اسماعيل باليعقوب مع انه من نسل اخيه اسحق بطريق التغليب فالاول بعلاقة المصاحبة والثانى بعلاقة التشبيه فقوله او كالاب اى او على سبيل الاستعارة فان شبه العم بالاب لانحراطهانى سلك الاخوة فاطلق عليه لفظه وحينئذ يكون المراد بآبائك ما يطلق عليه هذا اللفظ كيلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز ١٢ع وقوله هذا بقية آبائى اخرجه ابن ابى شيبة فى مصنفه بلفظ احفظونى فى العباس فانه بقية آبائى اى الذى بقى من جملة آبائى وبقية الشئ من جنسه ١٢خف بتغيير قوله بدل من اله آبائك الخ لوجود الشرط فان النكرة تبدل من المعرفة بشرط ان توصف والبصريون لا يشترطون زفائدة البدل دفع توهم الناشى من ذكر الاله مرتين ١٢خف قوله قال ابو حيان النحويون نصوا على ان المنصوب على الاختصاص لا يكون نكرة ولا مبهما وجعله منصوبا على الحال ١٢خف قوله والمعنى الخ بيان لانتظام الكلام مع ما قبله فان اليهود لما ردت دعوتهم بالوصية كانوا على غير هدى ولكن كان لهم ان يزعموا ان اعمال آبائهم سوف ينفعهم وان انتفت اعمالهم فرد زعمهم بقوله تلك امة الآية ١٢ملخص قوله كما قال عليه السلام الخ قال العراقى لم اقف عليه وقال السيوطى اخرج ابن ابى حاتم من مرسل الحكم بن مينا نحو هذا الحديث وياتينى بالتخفيف عند الجمهور فهو خبر فى معنى النهى وكذا وتاتونى على ان الواو للعطف اى لا يكن من الناس الاتيان بالاعمال ومنكم بالانساب واما على رواية التشديد فهو صريح النهى ١٢خف بتغيير قوله ولا تؤاخذون الخ فان قلت قد وقع فى الآيات والاحاديث الاشتغال واستغفر للعمل لغير قلت قيل انه منسوخ بقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى وقيل من طريق العدل واما من طريق الفضل فقد يثاب كما يؤاخذ بالسبب قال السعد ومعنى الانتفاع ان الصدقة والحج ينفعان الميت لكن الثواب كالنائب عنه وقيل ان هذا مخصوص بالكافرين وقيل غير ذلك فتامل ١٢ملخص قوله الضمير الخ من عطف القصة على القصة لكان السابق رد الادعاء اليهودية على يعقوب وهذا رد لدعوتهم الى دينهم الباطل او اشارة الى انهم لا يعترفون بكمال ابراهيم بل يكادون يجعلونها ضلالا لادعائهم انحصار الهداية فى دينهم ١٢ملخص قوله حال من المضاف الخ الملة وتذكيره لتاويلها بالدين او لكون فعيل يستوى فيه المذكر والمؤنث هذا اذا كان المقدر نتبع واما اذا كان المقدر نكون فيجئ الحال من خبرها وخبر المبتدا تردد لانه لم يثبت ومع ذلك لا يصح وضع المضاف اليه موضع المضاف كما فى قولك بل نتبع ملة ابراهيم فانه يصح نتبع ابراهيم فتامل ١٢ملخص قوله فانهم يدعون الخ كانت العرب يدعون اتباعه ويدينون بشرائع مخصوصة به من حج البيت والختان وغيرهما ثم كانت تشرك فمن اجل هذا قيل حنيفا وما كان من المشركين ع قوله الخطاب للمؤمنين الخ بيان الاتباع المامور فى قوله بل ملة ابراهيم الآية فهو بمنزلة بدل البعض لان الاتباع يشمل الاعتقاد والعمل وهذا بيان للاعتقاد ولذا ترك العاطف ١٢حاشية بتغيير قوله لانه اول الخ اى لم يصل الى المؤمنين على ظهره الا بعد وصول القرآن او لان الايمان بالقرآن سبب للايمان به وبما تقدم ١٢خف قوله تفصيلها قيد بذلك لان التعبد بالاجمال كما لنا بالنسبة الى جميع الكتب لا يصح نسبة النزول اليهم ١٢ع قوله لان الفرق الخ بكسر الفاء وسكون الراء الفلق من الشئ اذا انفلق ومنه قوله تعالى فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم ١٢ وفى القاموس الفرق القطيع من الغنم والقطعة المتفرقة منها ١٢ع قوله لا ياتينى الخ على رواية الجمهور بالتخفيف فهو خبر بمعنى النهى مثل تذهب الى فلان تقول له كذا وتاتونى منصوب على ان الواو للصرف والنون للوقاية وقد حذفت نون الاعراب اى لا يجتمع من الناس الاتيان بالاعمال ومنكم بالانساب واما على رواية التشديد فهو صريح النهى ١٢
ف يعنى انه ذكره فى الترتيب النزولى مؤخرا عن غيره لكنه فى الترتيب الايمانى مقدم عليه لانه سبب للايمان بغيره لكونه مصدقا وشاهدا على الايمان به ١٢

قوله حفدة اى يعقوب الجد اى اولاد ابنائه وهم اثنا عشر وقيل الاسباط فى بنى اسرائيل كالقبائل فى العرب ماخوذ من السبط وهو شجرة كثيرة الاغصان فسموا بالاسباط لكثرة ذريتهم ١٢ حاشية تفسير قوله بحكم ابلغ الخ المراد انه افرد موسى وعيسى عليهما السلام مع دخولهما فى الاسباط بالحكم الابلغ وهو الايتاء فانه ابلغ من الانزال تقول انزلت الدلو فى البير ولا تقول اتيته بها اياه لدلالة الايتاء على الاعطاء الذى فيه شبه التمليك والتفويض ووجه المغايرة كونهما كتابين عظيمين لم ينزل مثلهما قبلهما او كثرة ما اشتملا عليه من الاحكام وغير ذلك فان قلت كيف يكونان منفردين بالايتاء وقد قيل بعده وما اوتى النبيون قلت المنفرد ان يراد الاسناد اليهم على التعيين ١٢ خف تفسير قوله لوقوعه فى سياق النفى الخ يعنى ان احدا فى الاصل للواحد وضع فى النفى يصلح ان يراد به الواحد ليفيد استغراق نفى الآحاد ويصح ان يراد به الكثير فيفيد استغراق الجماعات كما اشار اليه فى تفسير قوله يا نساء النبى لستن كاحد الآية والتعيين مفوض الى القرائن كاضافة البين فى هذه الآية فهى الآية احد بمعنى الجماعة فساغ ان يضاف اليه بين ...

والاسباط جمع سبط وهو الحافد يريد به حفدة يعقوب او ابناءه وذراريهم فانهم حفدة ابراهيم واسحق وما اوتى موسى وعيسى التورىة والانجيل وافردهما بالذكر بحكم ابلغ لان امرهما بالاضافة الى موسى وعيسى مغاير لما سبق والنزاع وقع فيهما وما اوتى النبيون جملة المذكورين منهم وغير المذكورين من ربهم منزلا عليهم من ربهم لا نفرق بين احد منهم كاليهود فنؤمن ببعض ونكفر ببعض واحد لوقوعه فى سياق النفى عام فساغ ان يضاف اليه بين ونحن له اى لله مسلمون ○ مذعنون مخلصون فان امنوا بمثل ما امنتم به فقد اهتدوا من باب التعجيز والتبكيت كقوله فاتوا بسورة من مثله اذ لا مثل لما امن به المسلمون ولا دين كدين الاسلام وقيل الباء للآلة دون التعدية والمعنى ان تحروا الايمان بطريق يهدى الى الحق مثل طريقكم فان وحدة المقصد لا تابى تعدد الطرق او مزيدة للتاكيد كقوله جزاء سيئة بمثلها والمعنى فان امنوا بالله ايمانا مثل ايمانكم به او المثل مقحم كما فى قوله وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله اى عليه ويشهد له قراءة من قرأ بما امنتم به او بالذى امنتم به وان تولوا فانما هم فى شقاق ○ اى ان اعرضوا عن الايمان او عما تقولون لهم فما هم الا فى شقاق الحق وهو المناواة والمخالفة فان كل واحد من المتخالفين فى شق غير شق الآخر فسيكفيكهم الله تسلية وتسكين للمؤمنين ووعد لهم بالحفظ والنصرة على من ناواهم وهو السميع العليم ○ اما من تمام الوعد بمعنى انه يسمع اقوالكم ويعلم اخلاصكم وهو مجازيكم لا محالة او وعيد للمعرضين بمعنى انه يسمع ما يبدون ويعلم ما يخفون وهو معاقبهم عليه صبغة الله اى صبغنا الله صبغته وهى فطرة الله التى فطر الناس عليها فانها حلية الانسان كما ان الصبغة حلية المصبوغ او هدانا هدايته وارشدنا حجته او طهر قلوبنا بالايمان تطهيره وسماه صبغة لانه ظهر اثره عليهم ظهور الصبغ على المصبوغ وتداخل فى قلوبهم تداخل الصبغ الثوب او للمشاكلة فان النصارى كانوا يغمسون اولادهم فى ماء اصفر يسمونه المعمودية ويقولون هو تطهير لهم وبه تحق نصرانيتهم ونصبها على انه مصدر مؤكد لقوله امنا وقيل على الاغراء وقيل على البدل من ملة ابراهيم ومن احسن من الله صبغة لا صبغة احسن من صبغته ونحن له عبدون ○ تعريض بهم اى لا نشرك به كشرككم وهو عطف على امنا

... قوله ونصبها على انه مصدر مؤكد الخ اى مع تاكيد المضمون جملة لا محتمل لها غيره فقوله آمنا بالله يدل على ان الله طهرهم بالايمان وهو المراد من قوله صبغة الله فلذا حذف عامله وجوبا ملخص قوله على الاغراء الخ وهو الزام المخاطب الحكوت

على ما يحمد عليه ووجوب اضمار العامل مختص بصورتى التكرار والعطف نحو العهد العهد نحو الاهل والولد وفى غيرهما يجوز الاظهار نحو الزم العهد ١٢ حاشية تفسير قوله تعريض بهم الخ لان تقديم له يفيد اختصاص العبادة بالله تعالى وهو الايمان وتقديم نحن يفيد حصر الايمان عليهم لا يجاوزه الى اهل الكتاب فيكون تعريضا لهم لشركهم ملخص قوله والنزاع الخ اى فى التوراة والانجيل فان اهل الكتاب زادوا فيهما بعض الآيات ونقصوا منهما بعض الآيات وحرفوا بعضها وادعوا انهما انزلا كذلك والمومنون ينكرون ذلك فلا اهتمام بشانهما افردهما بالذكر وبين طريق الايمان بهما ١٢ قوله من باب التعجيز والتبكيت ... الحق على وجه لا تريد غضب المخاطب لا تقول انا على الحق وانتم على الباطل ولكن ان حصلتم دينا آخر مساويا لهذا الدين فى الصحة والسداد فقد اهتديتم ومقصودنا هداية كيف ما كانت والخصم اذا نظر بعين الانصاف فى هذا الكلام وتفكر فيه علم ان دين الحق هو دين الاسلام ... قوله او هدانا الخ معطوف على قوله وهى فطرة الله الخ بحسب المعنى كانه قيل فطرنا الله فطرة او هدانا هدايته وليس عطفا على صبغنا الله صبغته لان ذلك ...

وذلك يقتضي دخول قوله صبغة الله في مفعول قولوا ولمن نصبها على الاغراء او البدل ان يضمر قولوا
معطوفا على الزموا او اتبعوا ملة ابراهيم و قولوا امنا بدل اتبعوا حتى لا يلزم فك النظم وسوء التركيب
قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا تجادلوننا فِي اللَّهِ في شأنه واصطفائه نبيا من العرب دونكم روي ان اهل الكتب
قالوا الانبياء كلهم منا فلو كنت نبيا لكنت منا فنزلت وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لا اختصاص له لقوم دون
قوم يصيب برحمته من يشاء من عباده وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ فلا يبعد ان يكرمنا باعمالنا كانه
الزمهم على كل مذهب ينتحونه افحاما وتبكيتا فان كرامة النبوة اما تفضل من الله على من يشاء و
الكل فيه سواء واما افاضة حق على المستعدين لها بالمواظبة على الطاعة والتحلي بالاخلاص فكما ان لكم
اعمالا ربما يعتبرها الله في اعطائها فلنا ايضا اعمال وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ۝ موحدون نخلصه بالايمان و
الطاعة دونكم أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ ام
منقطعة والهمزة للانكار وعلى قراءة ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص بالتاء يحتمل ان يكون معادلة
للهمزة في اتحاجوننا بمعنى اي الامرين تأتون المحاجة او ادعاء اليهودية او النصرانية على الانبياء قُلْ أَأَنتُمْ
أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وقد نفى الامرين عن ابراهيم بقوله مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا واحتج عليه بقوله
وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَاةُ وَالْإِنجِيلُ إِلَّا مِن بَعْدِهِ وهؤلاء المعطوفون عليه اتباعه في الدين وفاقا وَمَنْ
أَظْلَمُ مِمَّن كَتَمَ شَهَادَةً عِندَهُ مِنَ اللَّهِ يعني شهادة الله لابراهيم بالحنيفية والبراءة عن اليهودية والنصرانية
والمعنى لا احد اظلم من اهل الكتب لانهم كتموا هذه الشهادة او منا لو كتمنا هذه الشهادة وفيه تعريض بكتمانهم
شهادة الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة في كتبهم وغيرها ومن للابتداء كما في قوله براءة من الله
وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وعيد لهم وقرئ بالياء تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ
وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ ع تكرير للمبالغة في التحذير والزجر عما استحكم في الطباع من الافتخار بالاباء
والاتكال عليهم وقيل الخطاب فيما سبق لهم وفي الاية لنا تحذيرا عن الاقتداء بهم وقيل المراد بالامة
في الاول الانبياء وفي الثاني اسلاف اليهود والنصارى سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ الذين خفت احلامهم
واستمهنوها بالتقليد والاعراض عن النظر يريد المنكرين لتغيير القبلة من المنافقين واليهود و

16 ع

الجزء الثاني

سـا قوله وذلك يقتضي الخ اي لا يلزم الفصل بالاجنبي بين المعطوف والمعطوف عليه وقد مر ان صبغة الله مؤكد لمضمون جملة آمنا الآية ومن نصبها على الاغراء فله ان يضمر قولوا اي وقولوا نحن له عابدون وقيل والحق ان قوله نحن له مسلمون ونحن له عابدون ونحن له مخلصون اعتراض وتذييل للكلام الذي عقب به مقول على السنة العباد بتعليم الله تعالى لا عطف ١٢ ملخص ٥٢ قوله وقولوا آمنا بدل الخ اي يكون وقولوا آمنا بدلا من اتبعوا فلا يلزم الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه ولا بين البدل والمبدل منه ١٢ ح ٥٣ قوله في شانه واصطفائه الخ قيده لدلالة قوله ما انزل الينا سابقا وقوله ومن اظلم ممن كتم الخ لاحقا ولا خفاء في خفاء القرينة واما الرواية فانها لم تثبت ولو ثبتت لكان قرينة ثالثة للتقييد ١٢ ملخص ٥٤ قوله على كل مذهب الخ يعني ان في امر النبوة مذهبين مذهب اهل الحق وهو ان النبوة بفضل الله وليست من بشارة ومذهب الحكماء وهو انها تدرك بالمجاهدة وتصفية الباطن والقمع فهذه الآية الزام على اي مذهب اختاروه فالذي يشير بالاول قوله ربنا وربكم والذي يشير الى الثاني قوله لنا اعمالنا ١٢ ملخص ٥٥ قوله ام منقطعة الخ يعني ان قرئ ام تقولون بالياء الغيبة لا تكون الا منقطعة للاضراب عن الخطاب الى الغيبة فان المتصلة لا يختلف فيها الخطاب والمعنى اما ينبغي ان يقع ذلك فتامل ١٢ ملخص ٥٦ قوله يحتمل ان يكون الخ اذا كان ام متصلة فالمراد بالاستفهام انكار هما معا يعني كل من الامرين لا ينبغي ان يكون وفائدة هذا الاسلوب الاشارة الى ان احد الامرين كاف في الذم فكيف اذا اجتمعا وبهذا اندفع ما قيل من ان تجويز الاتصال يقتضي وقوع احدى الجملتين والسؤال عن تعيين احدهما والامر ليس كذلك لانهما وقعا معا وهذا ظاهر ١٢ حاشيه بتغير ٥٧ قوله يعني شهادة الله تعالى الخ يريد ان الظرفين كلاهما صفة شهادة اي كائنة من الله كائنة عنده من كتم يعني متحققة ومعلومة انها شهادة الله والمعنى لا اظلم من اهل الكتاب لانهم كتموا الشهادة على التحقيق او لا اظلم من المسلمين لو كتموها على سبيل الفرض فعلى المعنى الاول على اصله وفي الثاني للتعريض بمن تحقق منه الكتمان كما في قوله لئن اشركت الآية ١٢ خ ٥٨ قوله لانهم كتموا هذه الشهادة الخ فان قيل كتمان الشهادة يقتضي علمهم بالبراءة وقوله انتم اعلم ام الله يقال لمن لا يعلم فكيف يصح الكلام قلت الهمزة لتقرير الطلب والمعنى انكم تدا قررتم واعترفتم بانه تعالى اعلم وهو قد اخبر بنفي الامرين عنهم فنفوكم باطل سواء صدر عن الجهل او عن العناد والمكابرة وقيل لما كتموا ذلك التحقوا بالجهال لفوات ثمرة العلم ١٢ حاشيه بتغير ٥٩ قوله سيقول السفهاء من الناس الخ وجه مناسبة هذه الآية ان الاولى تدرج في الاصول وهذه في امر يتعلق بالفروع وانما لم يعطف تنبيها على استقلال كل منهما في شانه ما لهم وانما يقول له السفهاء لان الكعبة كانت قبلة في ملة ابراهيم ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه فالمنكرون هم السفهاء وذكر من الناس للدلالة على كمال سفاهتهم بخلاف قوم من العلماء ١٢ ملخص ٦٠ قوله الذين خفت احلامهم او استمهنوها الخ فعلى الاول لازم من سفه سفاهة وعلى الثاني متعد من سفه بكسر الفاء سفها واستمهنوها اي استذلوها والمراد بهم المنكرون لتغيير القبلة اما حرصا على الطعن او انكارا للنسخ ١٢ ملخص ٦١ جواب عما في الكشاف من ان هذا العطف اي عطف نحن له عابدون على آمنا يرد قول من زعم ان صبغة الله بدل عن ملة ابراهيم او نصب على الاغراء اي عليكم صبغة الله لما فيه من فك النظم وحاصل الجواب ان هذا الرد انما يتم لو كان ذلك العطف متعينا وليس كذلك فله ان يضمر قولوا قبل نحن له عابدون معطوفا على الزموا على تقدير الاغراء وان يضمر اتبعوا في قوله تعالى بل ملة ابراهيم لا نتبع ويكون قولوا آمنا بدلا من اتبعوا بدل البعض لان الايمان داخل في اتباع الملة فلا يلزم الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه ولا بين البدل والمبدل منه بالاجنبي ١٢ س غف ٦٢ الخ لا يحتمل غيره كما يحسن في المنقطعة فانه يكون استينافات الكلام ١٢ ح ٦٣ والا فالمعنى حاصل بثبوت الامرين ١٢ ح ٦٤ قال الفاضل السيالكوتي بعد هذا التقرير لما وقع في بعض النسخ من الواو بدل او وجها لا وجه له ١٢ عب لولم

المشركين وفائدة تقديم الاخبار به توطين النفس واعداد الجواب ما ولّهم ما صرفهم عن قبلتهم
التى كانوا عليها يعنى بيت المقدس والقبلة فى الاصل الحال التى عليها الانسان من الاستقبال
فصارت عرفا للمكان المتوجه نحوه للصلوة قل لله المشرق والمغرب لا يختص به مكان
دون مكان لخاصية ذاتية تمنع اقامة غيره مقامه وانما العبرة بارتسام امره لا بخصوص المكان
يهدى من يشاء الى صراط مستقيم وهو ما يرتضيه الحكمة ويقتضيه المصلحة من التوجه الى بيت
المقدس تارة والكعبة اخرى وكذلك اشارة الى مفهوم الاية المتقدمة اى كما جعلناكم
مهديين الى صراط المستقيم او جعلنا قبلتكم افضل القبل جعلناكم امة وسطا اى خيارا وعدولا
مزكين بالعلم والعمل وهو فى الاصل اسم المكان الذى يستوى اليه المساحة من الجوانب ثم استعير
للخصال المحمودة لوقوعها بين طرفى افراط وتفريط كالجود بين الاسراف والبخل والشجاعة بين التهور
والجبن ثم اطلق على المتصف بها مستويا فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث كسائر الاسماء التى
يوصف بها واستدل به على ان الاجماع حجة اذ لو كان فيما اتفقوا عليه باطل لانثلمت به عدالتهم
لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا علة للجعل اى لتعلموا بالتامل فيما نصب
لكم من الحجج وانزل اليكم من الكتاب انه تعالى ما بخل على احد وما ظلم بل اوضح السبل وارسل
الرسل فبلغوا ونصحوا ولكن الذين كفروا حملهم الشقاء على اتباع الشهوات والاعراض عن الآيات
فتشهدون بذلك على معاصريكم وعلى الذين قبلكم وبعدكم روى ان الامم يوم القيمة يجحدون
تبليغ الانبياء فيطالبهم الله ببينة التبليغ وهو اعلم بهم اقامة للحجة على المنكرين فيؤتى بامة محمد
صلى الله عليه وسلم فيشهدون فيقول الامم من اين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى فى
كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسئل عن حال امته فيشهد
بعدالتهم وهذه الشهادة وان كانت لهم لكن لما كان الرسول كالرقيب المهيمن على امته عدى بعلى
وقدمت الصلة للدلالة على اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم وما جعلنا القبلة التى كنت
عليها اى الجهة التى كنت عليها وهى الكعبة فانه صلى الله عليه وسلم كان يصلى اليها بمكة ثم لما

---

١ قوله وفائدة تقديم الاخبار به الخ اى خبره به قبل وقوعه كما يدل عليه قوله سيقول الآية ليوطن نفسه وبعد الجواب فان المكروه اذا وقع بعد العلم به لا يكون بائلا كما اذا وقع فجاءة وبغتة وعلم السؤال قبل وقوعه يكون معدا الى ذكر الجواب والجواب قبل الحاجة اقطع للخصم وارد لتشنيعه مع ما فيه اخبار عن الغيب ليكون معجزا ١٢ ملخص ٢ قوله فصارت عرفا الخ سمى المكان بالقبلة دون اسم مكان تنبيها على ان التوجه الى المكان لتحصيل هذه الحالة لا للعبادة للمكان والقصد اليه بل القصد الى معبود منزه عن الجهة جعلت هذه الحالة علامة لهذا التوجه ١٢ عصام ٣ قوله قل لله المشرق والمغرب اى الجهات كلها فله ان يولى عباده الى اى جهة شاء لينضبط بها ظاهرهم فينضبط باطنهم لعلاقة بينهما مع اجتماع الخلائق الى جهة واحدة ليتفق بواطنهم له اثر عظيم ولذلك شرعت الجماعة فى الصلوة ليتفق اهل محلة ووجبت فى الجمعة ليتفق اهل بلد ووجب الحج ليتفق اهل الآفاق ولا يتاتى تعيين الجهة الا بامر وانما خص ابراهيم عليه السلام بما كمل الجهات وهى الكعبة لانها المسجد الاقرب للانسان فاذا توجه اليه الظاهر توجه الى سبدئية جناب الحق فالنسخ انما وقع بالخير ١٢ ملخص ٤ قوله اشارة الخ فالتشبيه بكونهم مهديين الى الصراط المستقيم او جعل قبلتهم افضل القبل والمشبه جعلهم خيارا قيل وفى نهم افضلية قبلتنا من الآية المتقدمة تامل اذ شمولية الحكم الناسخ جائزة ولا يخفى ان مفهوم من التشبيه لان معناه جعلناكم خيارا مفضلين تفضيلكم وهو يقتضى ذلك بالطريق وقد مر وجه آخر للفضيلة فتامل ١٢ ملخص ٥ قوله اى خيارا الخ وانما قيل للخيار وسط لان الاطراف تتسارع اليها الخلل والفساد والاوساط محمية ومحوطة ١٢ حاشية ٦ قوله لسائر الاسماء الخ اى الاسماء التى طرأ فيها معنى الوصفية واستعمل استعمال الصفة بحيث يفهم منه معنى الوصفية من غير ذكر الموصوف فهذه الاسماء يستوى فيها الواحد والجمع والمذكر والمؤنث فلا يرد زيد هذا والزيدان هذان والزيدون هؤلاء فتامل ١٢ ملخص ٧ قوله واستدل به الخ لان الله تعالى شهد بعدالتهم وقبول شهادتهم وليس ذلك بالنسبة الى كل فرد فرد بل فى اجتماعهم لقوله صلى الله عليه وسلم لا تجتمع امتى على الضلالة فتامل ١٢ خف ٨ قوله اى لتعلموا الخ وانما درج هذا لان الشهادة لا يكون الا عن علم اما بالمشاهدة او بالسماع والاستفاضة وهذا العلم حاصل لهم من التامل فى الحجج العقلية والكتب المنزلة عليهم فلذلك يشهدون وعموم الشهادة للمعاصرين وغيرهم لعموم الناس ولم يحمل الشهادة على الشهادة فى الدنيا لانه لا يبقى الناس على عمومه ولا يصلح الشهادة للرسول عليهم فى الدنيا ١٢ ملخص ٩ قوله روى ان الامم الخ هذا الحديث رواه البخارى والترمذى وفيها بيان لكيفية شهادتهم على الناس ومدح بشهادة الرسول عليهم انما لم يات بالواو فى قوله روى ان الامم لانه ليس وجها آخر وانما هو من تتمة السابق ١٢ ملخص ١٠ قوله وهذه الشهادة الخ جواب عما يقال ان التعدى بعلى للمضرة وشهادتهم على الناس ظاهر واما شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم فهى لهم لانها تزكية نافعة فاجاب بانه ضمن معنى الرقيب فعدى تعديته لان المزكى مراقب على احوال المزكى فيشهد بعدالته ويصح ان يكون لمشاكلة ما قبله ١٢ ملخص ١١ قوله الجهة التى الخ يريد وما جعلنا القبلة الجهة التى كنت عليها فالتى كنت عليها ليست بصفة للقبلة وانما هى ثانى مفعولى جعل وقيل التى مفعول اول والقبلة مفعول ثان لان المستفاد من توله قبل وجهك ان الكعبة لم تكن متصفة بتولية الوجه اليه ثم صار متصفا به وقبلة فالمتلبس بالحالة الاولى هو المفعول الاول والثانية هو المفعول الثانى فتامل ١٢ ملخص ١٢ قوله وفائدة التقديم الاخبار به اى بتوبيخهم على الوقوع كما يدل عليه السين قوله واعداد الجواب لان ذكر السؤال يكون داعيا الى ذكر الجواب فاذا سمعه النبى صلى الله عليه وسلم يصير الجواب معدا عنده قبل الحاجة والجواب المعد قبل الحاجة اليه اقطع للخصم وارد كذا فى السيالكوتى ١٢ غف ١٣ اى توطين النفس بذلك القول فان مفاجاة المكروه اشد تالما والعلم بوقوعه قبل وقوعه ابعد من الاضطراب فيكون اسهل ١٢

له قوله الصخرة الخ اى التى فى بيت المقدس قيل منها يصعد الملائكة الى السماء ومنها صعد النبى صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ومنها انقسمت المياه على الارض والله اعلم ١٢ حاشيه ٢ قوله الا انه كان الخ استدراك لبيان منشأ قول من قال انه كان يصلى الى الكعبة يعنى انه كان يجعل الكعبة بين نفسه وبين بيت المقدس فيقع التوجه الى الكعبة ايضا ١٢ حاشيه ٣ قوله والمعنى الخ بيان للثانى ويقابله قوله الآتى وعلى الاول معناه فالجعل على هذا الوجه الاشارة الى ان الاصل كان غيره وهو استقبال الكعبة ١٢ حاشيه بتغير ٤ قوله الا لنمتحن الخ اشارة الى ان هذا العلم مسبب عن امتحان الخلق وابتلائهم باستقباله لانه مقدر فى لنعلم او يدل عليه نعلم بطريق الجمع بين الحقيقة والمجاز فنا لعلم من ارتد عن العرب ١٢ حاشيه ٥ قوله ونعلم من يتبعك الخ فقوله تعالى لنعلم حكاية عن حال ماضية لان القبلة قد نسخت وعلم من ارتد عن العرب ١٢ ٦ قوله او لنعلم الآن الخ فقوله لنعلم على حقيقته والمعنى ماجعلنا بيت المقدس الا لنعلم الآن اى بعد التحويل الى الكعبة من يتبعك ممن لا يتبع كبعض اهل الكتاب ارتدوا لما تحولت القبلة الى الكعبة ١٢ حاشيه بتغير ٧ قوله وما كان بعارض الخ اى ان اصل امرك استقبال الكعبة وانما جعلنا قبلتك بيت المقدس لامر عارض وهو امتحان الناس اما فى وقت هذا الجعل او فى وقت التحويل الى الكعبة فقوله ما كان بعارض الخ متعلق بوجهين لنعلم ١٢ حاشيه ٨ قوله فان قيل الخ يعنى ان قوله لنعلم يشعر بحدوث العلم فى المستقبل وعلمه تعالى ازلى اجاب بوجوه ثلثة ان العلم قديم ومتعلقه حادث فى الحال فعبر عنه بذلك باعتبار التعلق الا الذى يتعلق به الجزاء من الثواب والعقاب والعلم الذى قبله لا يتعلق به جزاء وانه على التجوز فى الاسناد بان اسند اليه تعالى ما هو مسند الى خواصه المقربين وقيل على حذف المضاف او هو من اطلاق السبب وهو العلم على المسبب وهو التميز فى الوجود الخارجى والجواب الرابع انه بمعنى نعاملكم معاملة المختبر الذى لا يعلم والى سر ان نعلم للمتكلم مع الغير فالمراد ليشترك العلم بينى وبين الرسول والمؤمنين فتامل ١٢ ملخص ٩ قوله ويشهد له الخ لان بناء المجهول يشعر بان ليس المقصود ان يعلم واحد بعينه بل يعلم كل من يتاتى منه العلم وظاهر انه فرع تميز الشيء بجهات الخارج بحيث لا يخفى على احد ١٢ حاشيه ١٠ قوله والعلم اما بمعنى المعرفة الخ فيتعدى لمفعول واحد وهو من الموصولة ويجوز ان يكون العلم على اصله متعديا لاثنين ومن استفهامية واقعة موقع المبتدأ لان لها صدر الكلام والجملة واقعة موقع مفعولى نعلم وممن ينقلب حال من فاعل يتبع ١٢ ملخص ١١ قوله من الجعلة الخ وفائدة اعتبار التانيث الدلالة على ان هذا الرد والتحويل وقع مرة واحدة قيل والاقرب ان يجعل الضمير للمتابعة وقيل الضمير للقبلة والمعنى وان كانت القبلة ثقيلة على ارباب النظر لما فيها من الانتقال من الاعلى الى الاسفل الا على الذين هدى الله للحكمة فى تاليف اليهود فان هذا اهم بحيث نقضها ولا يخفى حسنه وهذا انما يتم اذا اريد بالقبلة الصخرة ١٢ ملخص ١٢ قوله الثابتين الخ الثبوت ماخوذ من مقابلة قوله ممن ينقلب على عقبيه والا فهى فعلية لا تفيد الثبوت ١٢ خف ١٣ قوله ثباتكم على الايمان الخ هذا ايضا ماخوذ من مقابلة لمن ينقلب لان الخطاب من يتبع وهو الثابت على الايمان دون من ينقلب ١٢ ملخص ١٤ قوله او صلاتكم الخ يعنى الايمان بمعنى الصلوة بقرينة المقام وهو مجاز من اطلاق اللازم على ملزومه وقد وقع تفسيره فى البخارى ١٢ خف ١٥ قوله ولعله قدم الرؤف وهو ابلغ الخ هذا بناء على تفسير الرافة باشد الرحمة فالمناسب رحيم رؤف واعترض على الجواب بوجهين الاول ان فواصل القرآن لا يلاحظ فيها الحرف الاخير كما هنا فى رحيم ويعلمون فذلك حاصل على كل حال والثانى ان الرافة حيث وردت فى القرآن قدمت ولو فى غير الفواصل كما فى قوله تعالى رافة ورحمة فقيل ان هذا التفسير ليس بصواب فان الرافة الشفقة او للطف والرحمة الانعام ورتبتها التقديم ولا يبعد ان يقدم الرؤف اشارة الى المبالغة فى رحمته بخواص عباده والرحيم اشارة الى الرحمة لمن دونهم مرتبا على حسب ترتيبهم فقدم الرؤف لتقدم متعلقه شرفا وقدرا ١٢ ملخص ١٦ قوله ربما نرى الخ اشارة الى ان قد مستعار للتكثير بجامع التضاد وانما لم يحمله على التقليل لان من رفع بصره الى السماء مرة واحدة لا يقال تقلب بصره الى السماء فالكثرة

هاجر امر بالصلوة الى الصخرة تالفا لليهود او الصخرة لقول ابن عباس كانت قبلته بمكة بيت المقدس الا انه كان يجعل الكعبة بينه وبينه فالمخبر به على الاول الجعل الناسخ وعلى الثانى المنسوخ والمعنى ان اصل امرك ان تستقبل الكعبة وما جعلنا قبلتك بيت المقدس الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه الا لنمتحن الناس ونعلم من يتبعك فى الصلوة اليها ممن يرتد عن دينك الفا لقبلة ابائه او لنعلم الآن من يتبع الرسول ممن لا يتبعه وما كان لعارض يزول بزواله وعلى الاول معناه ما رددناك الى ما كنت عليها الا لنعلم الثابت على الاسلام ممن ينكص على عقبيه لقلقه وضعف ايمانه فان قيل كيف يكون علمه تعالى غاية الجعل وهو لم يزل عالما قلت هذا واشباهه باعتبار التعلق الحالى الذى هو مناط الجزاء والمعنى ليتعلق علمنا به موجودا وقيل ليعلم رسوله والمؤمنون لكنه اسند الى نفسه لانهم خواصه او لنميز الثابت عن المتزلزل كقوله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب فوضع العلم موضع التمييز المسبب عنه ويشهد له قراءة ليعلم على البناء للمفعول والعلم اما بمعنى المعرفة او معلق لما فى من من معنى الاستفهام او مفعوله الثانى ممن ينقلب اى لنعلم من يتبع الرسول متميزا ممن ينقلب وان كانت لكبيرة ان هى المخففة من الثقيلة واللام هى الفاصلة وقال الكوفيون هى النافية واللام بمعنى الا والضمير لما دل عليه قوله وما جعلنا القبلة التى كنت عليها من الجعلة او الردة او التحويلة او للقبلة وقرئ لكبيرة بالرفع فيكون كانت زائدة الا على الذين هدى الله الى حكمة الاحكام الثابتين على الايمان والاتباع وما كان الله ليضيع ايمانكم اى ثباتكم على الايمان وقيل ايمانكم بالقبلة المنسوخة او صلوتكم اليها لما روى انه صلى الله عليه وسلم لما وجه الى الكعبة قالوا كيف بمن مات يا رسول الله قبل التحويل من اخواننا فنزلت ان الله بالناس لرءوف رحيم فلا يضيع اجورهم ولا يدع صلاحهم ولعله قدم الرؤف وهو ابلغ محافظة على الفواصل وقرأ الحرميان وابن عامر وحفص لرءوف بالمد والباقون بالقصر قد نرى تقلب وجهك فى السماء تردد وجهك فى جهة السماء تطلعا للوحى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع فى روعه ويتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبلة ابيه ابراهيم واقدم القبلتين وادعى للعرب الى الايمان ولمخالفة اليهود وذلك يدل على كمال ادبه حيث انتظر ولم يسأل فلنولينك قبلة فلنمكننك من استقبالها من قولك وليته كذا اذا صيرته واليا له او فلنجعلنك تلى جهتها ترضها تحبها وتتشوق اليها

او هو امتحان الناس آما فى وقت هذا الجعل او فى وقت التحويل الى الكعبة وما كان لعارض يزول بزواله واذا حصل الامتحان المذكور زال كونه قبلة وآل الامر الى

نعمت من التقلب الذى هو مطاوع للتقليب وقيل ان قد للتقليل ويحتمل التكثير كما فى ربما ١٢ ملخص ١٧ قوله ذلك يدل على كمال ادبه الخ لعل هذا اشارة الى ان التقلب كان قليلا لانه مشعر بالسوال فتفرع على رعاية ادبه هذا الخلاج مطلوبه تعليما للعباد طريق الادب فعلى هذا يكون قد للتقليل ١٢ ملخص ١٨ قوله فلنمكننك الخ بيان للحاصل اذ المقصود من جعله واليا لها تمكينه من استقبالها والتولى اما من الولاية او من ولى جهة اذا دنا منه ومنه قوله تعالى خلا تولوهم الادبار اى تجعلوا ظهوركم مما يليهم فالمعنى ح لنجعلنك تليها الا انه زاد لفظ الجهة اشارة الى ان نسبة التولية الى نفس القبلة على التوسع او على حذف المضاف والمراد تولية جهتها بقرينة فول وجهك شطر المسجد الحرام وعلى هذا يكون رمزا الى انه لو اخطأ بشىء يسير فى سمت الكعبة يجوز الصلوة ١٢ ملخص ١٩ قوله تحبها الخ جعل الرضا بمعنى المحبة والتشوق لانه لم يكن ساخطا لتلك بل كان يحبها للمقاصد دينية وافقت مشية الله ١٢ ملخص ٢٠ قوله جهة الخ احد الضميرين للنبى م والآخر لبيت المقدس ولم يكن التوجه بالمدينة الى بيت المقدس توجها الى الكعبة لان المدينة بين المكة وبيت المقدس ١٢ ع ٢١ قوله على الاول الجعل الناسخ وهو الظاهر من النظم لان الجعل والتفسير على الحقيقة كما لتشير اليه قوله رددناك ١٢ من غف ٢٢ قوله والمعنى ان اصل امرك الخ فالجعل على هذا الوجه مجاز باعتبار انه كان الاصل غيره وهو استقبال القبلة ١٢ ع ٢٣ قوله ونعلم من يتبعك الخ فنعلم حكاية حال ماضية ومتعلق بمعنى الحدوث ومتعلق يتبع محذوف بمعونة المقام والمعنى وما جعلنا قبلتك بيت المقدس التى كنت عليها قبل وقتك هذا الا لنعلم فى ذلك الزمان من يتبعك فى الصلوة اليها ممن لا يتبعك فيها فارتد من ذلك بعض العرب ارتدوا حين صلى صلعم الى بيت المقدس بمدينة ١٢ ع ٢٤ قوله وما كان لعارض الخ متعلق بالوجهين معطوف على ما جعلنا قبلتك بيت المقدس آه فالحاصل ان اصل امرك استقبال الكعبة انما جعلنا قبلتك بيت المقدس لامر عارض

ل قوله اصرف وجهك الخ التولية اذا كان متعديا بنفسه الى مفعولين يستعمل باحد المعنيين المذكورين واذا كان متعديا الى واحد فمعناها الصرف اما عن الشئ او الى الشئ على اختلاف صلتها الداخلة على المفعول الثاني والظرف ههنا غني عنه الى فان الحاصل من ول وجهك شطر المسجد الحرام ومن ول وجهك الى المسجد الحرام واحد ۱۲ حاشیہ بتغییر ٢ قوله ثم استعمل لجانبه وان لم ينفصل فح يكون الشطر بمعنى بعض الشئ فلا يكون منصوبا بتقدير في ولا بنزع الخافض فلابد من جعله مفعولا ثانيا فح لا يبقى مناسبة بالمجاز الوعد للذام امرضه ۱۲ ح ٣ قوله والبعيد يكفيه الخ الاخلاف في ان حاضر الكعبة انما يتوجه الى عينها وانما الخلاف في البعيد بل يلزمه التوجه الى عينها او يكفي التوجه الى جهتها وهو المختار للفتوى واستدل المصنف عليه بذكر المسجد دون الكعبة ۱۲ خف ٤ قوله روي انه الخ اخرجه الشيخان وقوله ثم وجه الخ اخرجه ابو داؤد في الناسخ والمنسوخ عن سعيد بن المسيب مرسلا وليس فيه بعد الزوال لكن يوخذ من الحديث الآتي و سلمة بكسر اللام قال الجوهري وليس في العرب سلمة بالكسر غيره ۱۲ خف ٥ قوله وقد صلى الخ قال السيوطي هذا تحريف للحديث فان قصة بني سلمة لم يكن فيها النبي صلى الله عليه وسلم اماما ولا هو الذي تحول في الصلوة واخرج الشيخان عن ابن عمر رض قال بينما الناس بقباء في صلوة الصبح اذ جاءهم آت فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه القرآن و قد امر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة فقد علمت ان التحول كان في صلوة الصبح وان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتحول في صلوته ۱۲ خف بتغییر

المقاصد دينية وافقت مشية الله وحكمته فَوَلِّ وَجْهَكَ اصرف وجهك شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ نحوه وقيل الشطر في الاصل لما انفصل عن الشئ من شطر اذا انفصل ودار شطور منفصلة عن الدور ثم استعمل لجانبه وان لم ينفصل كالقطر والحرام المحرم اى محرم فيه القتال او ممنوع عن الظلمة ان يتعرضوه وانما ذكر المسجد دون الكعبة لانه عليه السلام كان في المدينة والبعيد يكفيه مراعاة الجهة فان استقبال عينها حرج عليه بخلاف القريب روي انه عليه السلام قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجه الى الكعبة في رجب بعد الزوال قبل قتال بدر بشهرين وقد صلى باصحابه في مسجد بني سلمة ركعتين من الظهر فتحول في الصلوة واستقبل الميزاب وتبادل الرجال والنساء صفوفهم فسمي المسجد مسجد القبلتين وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ خص الرسول بالخطاب تعظيما له وايجابا لرغبته ثم عمم تصريحا بعموم الحكم و تاكيدا لامر القبلة وتحضيضا للامة على المتابعة وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ لعلمهم بان عادته تعالى تخصيص كل شريعة بقبلة وتفصيلا لتضمن كتبهم انه يصلي الى القبلتين والضمير للتحويل او التوجه وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝ وقرا ابن عامر وحمزة والكسائي بالتاء وعد ووعيد للفريقين وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ برهان وحجة على ان الكعبة قبلة واللام موطئة للقسم المضمر مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ جواب القسم المضمر وساد مسد جواب الشرط والمعنى ماتركوا قبلتك لشبهة تزيلها بحجة و انما خالفوك مكابرة وعنادا وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ قطع لاطماعهم فانهم قالوا لو ثبت على قبلتنا لكنا نرجوا ان تكون صاحبنا الذي ننتظره تغريرا له وطمعا في رجوعه وقبلتهم وان تعددت لكنها متحدة بالبطلان ومخالفة الحق وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ فان اليهود يستقبل الصخرة والنصارى مطلع الشمس لا يرجى توافقهم كما لا يرجى موافقتهم لك لتصلب كل حزب فيما هو فيه وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ على سبيل الفرض والتقدير اى ولئن اتبعتهم مثلا بعد ما بان لك الحق وجاءك فيه الوحي إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ واكد تهديده وبالغ فيه من سبعة اوجه تعظيما للحق المعلوم وتحريضا على اقتفائه وتحذيرا عن متابعة الهوى واستفظاعا لصدور الذنب عن الانبياء الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يعني علماءهم يَعْرِفُونَهُ الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وان لم يسبق ذكره لدلالة الكلام عليه وقيل للعلم او القرآن او التحويل كَمَا يَعْرِفُونَ

٦ قوله لعلمهم بان عادته الخ قيل عليه هذه القبلة كانت لابراهيم عليه السلام فلا تخص شريعتنا فاجيب بان المراد ان الله يغير قبلة من كان قبله الى اخرى واحسن ما اجيب بان اشتراك النبي صلى الله عليه وسلم وابراهيم عليه السلام في هذه القبلة لاشتراكهما في الشريعة كما قال تعالى بل ملة ابراهيم حنيفا ۱۲ ملخص ٧ قوله وعد ووعيد الخ اى على اختلاف القرائتين بالياء وعيد للكافرين بالعقاب على الجحود والاباء وبالتاء وعد للمؤمنين بالثواب على القبول والانقياد ۱۲ ح ٨ قوله جواب القسم الخ لما تقرر في موضعه ان الجواب اذا كان للقسم مقدما فللقسم لا للشرط وان لم يكن هناك مانع فكيف اذا كان مانع كترك الفاء ههنا فانها لازم في الماضي المنفي اذا وقع جزاء والتفصيل في النحو ۱۲ حاشیہ ٩ قوله والمعنى ماتركوا الخ يعني ليس المقصود من التعليق بالشرط الاخبار عن عدم متابعتهم على آكد وجه وابلغه بان يكون المعنى انهم لا يتبعونك اصلا وان اتيت بكل حجة بل الاخبار بعدم تاثير الحجة فيهم وان تركهم المتابعة انما هو لمجرد العناد لا لشبهة تزال بالحجة فعدم الاتباع بمعنى الترك والشرط يدل على انه كان عنادا ۱۲ حاشیہ بتغییر ١٠ قوله وما انت بتابع الخ لان من عرف الله حق المعرفة محال ان يرتد وقد قيل ما رجع من رجع الا من الطريق ۱۲ حاشیہ ١١ قوله قبلتهم الخ جواب لما قيل كيف قال قبلتهم و لهم قبلتان فالجواب ان كلتا القبلتين باطلة فكانتا كالقبلة الواحدة في البطلان ۱۲ ملخص ١٢ قوله على سبيل الفرض الخ يعني ان هذه الشرطية مبنية على الفرض لانه لا معنى لاستعمال ان الموضوعة للمعاني المحتملة بعد تحقق الانتفاء بقوله وما انت بتابع قبلتهم ۱۲ خف ١٣ قوله مثلا الخ يعني ان كونه من الظالمين لا يخص متابعته صلى الله عليه وسلم بل كل من يتبع فهو كذلك انما اسند اليه صلى الله عليه وسلم ليعلم غيره بالطريق الاولى او انه ليس المقصود التخصيص بمتابعة اهوائهم بل كذلك كان في متابعة اهواء غيرهم ۱۲ ملخص ١٤ قوله من سبعة اوجه الخ وهي القسم واللام الموطئة له وان الشرطية وان التحقيقية واللام في خبرها وتعريف الظالمين والجملة الاسمية وفيه مبالغات اخر منها اذا الجزائية و ايثار من الظالمين على ظالم وايقاع الاتباع على ما سماه هوى ۱۲ ملخص ١٥ قوله تعظيما للحق الخ بان ذكر موجب لهذا الوعيد في حق افضل الانبياء عليه السلام فما حال الاشقياء وفيه مبالغة التحذير عن متابعة الهوى ۱۲ حاشیہ بتغییر ١٦ قوله وان لم يسبق ذكره الخ المعنى ان المرجع مقدم معنى وان لم يتقدم لفظا فان التقدم المعنوي ان يكون هناك قرينة تقتضي كون المرجع قبل موضع الضمير وان لم يذكر بعد سواء كانت قريبة او بعيدة كقوله تعالى ما ترك على ظهرها من دابة فان ذكر الدابة مع الظهر دال على ان المراد ظهر الارض وما نحن فيه من هذا القبيل فان تشبيه معرفة بمعرفة الابناء دليل على ان المراد الرسول وقيل عليه ان المرجع مذكور فيما سبق صريحا بطريق الخطاب فلا حاجة الى التقدم المعنوي وان كان فيه التفات من الخطاب الى الغيبة واجيب بان الامرين جائزان لكن المقام لما ذكره المصنف رحمه الله تعالى ادعى اذ الالتفات لا يحسن الا اذا كان مقصودا لذاته مبنيا عليها ما سيق له الكلام ومع ذلك يكون احسن موقع خصوصا هذا النظير وقولهم شرط الاستعارة ان يذكر المشبه بطريق القصد ليدخل فيه قد زرنا زارا على القمر ۱۲ ملخص ١٧ قوله واللام موطئة الخ على صيغة اسم الفاعل اى ممهدة ومعينة لكون الجواب للقسم لا للشرط ۱۲ ع ١٨ قوله ما بان لك الخ فالعلم بمعنى المعلوم الذي وحي اليه بقرينة اسناد المجيء اليه ومجيئه عبارة عن الوحي ۱۲

سله قوله يشهد للاول الخ اي لترجع الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم اذ المناسب تشبيه الشيء بما هو من جنسه ولو كان الضمير للعلم او القرآن او التحويل لكان المناسب ان يقال كما يعرفون التوراة او الصحف فالتشبيه للمعرفة العقلية الحاصلة من مطالعة الكتب السماوية بالمعرفة الحسية في ان كلا منهما يقينية لا اشتباه فيه فان قلت ما ذكره عن ابن سلام رضي الله تعالى عنه يقتضي ان معرفة الابن دونه لما فيها من الاحتمال والمشبه به اقوى في وجه الشبه قلت هذا ليس بشرط بل يكفي كونه اشهر كما هنا وان معرفة الابن بشخصه اقوى في نفسها فالاحتمال في كونه ما علاسه في الواقع لا ينافي ذلك واليه اشار بقوله لا يلتبسون الخ ملخص سله قوله واستثناء الخ ليس المراد بالاستثناء المصطلح بل الاخراج اي الاخراج عن حكم الكتمان لمن اظهر ما علم من الحق وآمن به لان قوله ان فريقا منهم ليكتمون الحق الآية يفهم منه ان منهم فريقا لا يكتمون ملخص سله قوله او للجنس الخ ينفيه الحصر حينئذ كما اشار اليه بقوله لا ما لم يثبت كما في قوله الحمد لله وذا الكرم في العرب والنسب الى الآباء لوقوع المحكوم عليه نفس الجنس من غير قرينة البعضية خف سله قوله هو الحق سكت عن بيان التعريف فيه لكونه محتملا للوجهين السابقين وقيل المراد الجنس كما في ذلك الكتاب ومعناه ان ما جاءك من العلم او ما يكتمونه هو الحق لا ما يدعون ويزعمون خف سله قوله بدل من الاول او منه وجه ان قوله من ربك حال منه يحصل بها مغايرته للاول وان اتحد لفظهما فان كان مفعول يعلمون فهو من اقامة الظاهر مقام المضمر للتفخيم ويجوز فيه النصب بفعل مقدر كالزم خف بتغير سله قوله نهي الرسول الخ لان النهي عن الشيء يقتضي وقوعه او ترقبه من المنهي عنه وهو لا يتصور هنا لان الكون او الوجود ليس مقدورا له حتى ينهى عنه حقيقة فاذا جعل كناية

ابناءهم يشهد للاول اي يعرفونه باوصافه كمعرفتهم ابناءهم لا يلتبسون عليهم بغيرهم عن عمر انه
سأل عبد الله بن سلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انا اعلم به مني بابني قال ولم قال لاني
لست اشك في محمد انه نبي فاما ولدي فلعل والدته خانت وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم
يعلمون ۝ تخصيص لمن عاند واستثناء لمن امن الحق من ربك كلام مستانف والحق اما مبتدأ
خبره من ربك واللام للعهد والاشارة الى ما عليه الرسول او الحق الذي يكتمونه او للجنس والمعنى ان
الحق ما ثبت انه من الله كالذي انت عليه لا ما لم يثبت كالذي عليه اهل الكتاب واما خبر مبتدأ
محذوف اي هو الحق ومن ربك حال او خبر بعد خبر وقرئ بالنصب على انه بدل من الاول ومفعول
يعلمون فلا تكونن من الممترين ۝ الشاكين في انه من ربك او في كتمانهم الحق عالمين به وليس المراد
بهني الرسول عن الشك فيه لانه غير متوقع منه وليس بقصد واختيار بل اما تحقيق الامر وانه بحيث لا
يشك فيه ناظر او امر الامة باكتساب المعارف المزيحة للشك على الوجه الابلغ ولكل وجهة ولكل امة
قبلة او لكل قوم من المسلمين جهة وجانب من الكعبة والتنوين بدل الاضافة هو موليها احد المفعولين محذوف
اي هو موليها وجهه او الله تعالى موليها اياه وقرئ ولكل وجهة بالاضافة والمعنى وكل وجهة الله موليها
اهلها واللام مزيد للتاكيد جبر الضعف العامل وقرأ ابن عامر مولاها اي مولى تلك الجهة قد وليها
فاستبقوا الخيرات من امر القبلة وغيره مما ينال به سعادة الدارين والفاضلات من الجهات وهي المسامتة
للكعبة اينما تكونوا يات بكم الله جميعا في اي موضع تكونوا من موافق او مخالف مجتمع الاجزاء او متفرقها
يحشركم الله الى المحشر للجزاء او اينما تكونوا من اعماق الارض وقلل الجبال يقبض ارواحكم او اينما تكونوا من الجهات
المتقابلات يات بكم الله جميعا ويجعل صلوتكم كانها الى جهة واحدة ان الله على كل شيء قدير ۝ فيقدر على
الاماتة والاحياء والجمع ومن حيث خرجت ومن اي مكان خرجت للسفر فول وجهك شطر المسجد الحرام
اذا صليت وانه وان هذا الامر للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون ۝ وقرأ ابو عمرو بالياء ومن حيث
خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره كرر هذا الحكم لتعدد علله فانه
تعالى ذكر للتحويل ثلث علل تعظيم الرسول بابتغاء مرضاته وجري العادة الالهية على ان يولي كل اهل ملة وصاحب

وعبر به عما يصح النهي عنه فالنبي صلى الله عليه وسلم لا يصدر منه ذلك فاما ان يكون الخطاب لغير معين وفيه من المبالغة انه لا ينبغي لكل من عرفه ان يشك فيه كائنا من كان فالنهي كناية عن عدم كونه محل الشك او الامر له المقصود امته فالنهي عما يوقع في الريب والامر باكتساب المعارف المزيحة للشك وهو راجع الى الوجهين فتامل ملخص سله قوله على الوجه الابلغ الخ لان النهي عن الكون على صفة ابلغ من النهي عن نفس الصفة او لانه جعل استمرار الامة استمراره عليه الصلوة والسلام ملخص سله قوله ولكل وجهة هو موليها الخ المقصود اما المنع عن المنازعة في القبلة لئلا يفوت ما هو الاهم منه وهو المسارعة الى الخيرات واما التقرير لما سبق من ان صاحب قبلة لا يتبع غيره والاظهر ان امر القبلة الى الله فلا ينبغي لاحد النزاع فيه الا المتابعة فتامل ولو اريد من وجهة اعم من الحق والباطل لارتبط قوله فاستبقوا الخيرات اشد الارتباط ملخص سله قوله اي هو موليها الخ فضمير هو راجع الى كل والمفعول المحذوف وجهه لانه يقال وليته الجهة ولا يقال وليت الجهة اياه وعلى الثاني ضمير هو لله والمحذوف ضمير عائد الى الكل وقدم الاول لظهور المرجع ملخص سله قوله لضعف العامل الخ قيل ان العامل اذا تاخر ضعف فتزاد اللام في معموله كما تزاد في معمول الصفة ورد بانه كيف يعمل مع اشتغاله بالضمير فكل في الاصل منصوب على انه مفعول به لعامل محذوف يفسره موليها وضمير هو عائد الى الله تعالى واللام مزيدة في المفعول به جبر الضعف العامل من جهتين كونه اسم فاعل وتقدم المعمول عليه والمفعول الآخر محذوف اي لكل وجهة الله موليها اهلها ملخص سله قوله من امر القبلة الخ فالخيرات على عمومه وترتبه على ما سبق باعتبار شموله امر القبلة فالمعنى بادروا الى السعادة في الدارين من استقبال القبلة وغيره ولا تنازعوهم اذ لا سبيل الى الاجتماع على قبلة واحدة والخيرات قيل انه منصوب بنزع الخافض اي الى الخيرات وقيل ان الاستباق متعد بنفسه فلا حاجة الى التقييد ملخص سله قوله من موافق الخ بيان لعموم الموضع وما قيل انه بيان لضمير تكونوا ففيه انه لا ابهام فيه لانه خطاب للمؤمنين فكيف يصح بيانه بالمخالف مع انه مخالف لباقي الوجوه حاشية بتغير سله قوله يحشركم الله الخ فالاتيان بكم هو الاتيان للجزاء ومضمون الجملة المعللة اعني اينما تكونوا الخ الحث على الاستباق بالترغيب والترهيب حاشية سله قوله او اينما تكونوا الخ موافق لقوله تعالى اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة ومضمون

الجملة المعللة الحث على الاستباق باغتنام الفرصة فان الموت لا يختص بمكان دون مكان حاشية سله قوله اينما تكونوا الخ اي يجعل الله صلوتكم مع اختلاف جهاتكم في حكم صلوة متحد الجهة وفيه اشارة الى ان جميعا حال بمعنى مجتمعين في الجهة والاتيان بكم مجاز عن جعل صلوتكم متحدة في الجهة وفائدة الجملة المعللة حينئذ بيان حكمة الامر بالاستباق حاشية بتغير سله قوله فيقدر الخ متعلق بالتوجيهات الثلث الاول بالثاني والثاني بالاول والثالث بالثالث وانما جعل النشر غير مرتب رعاية لتقدم الاماتة على الاحياء حاشية سله قوله من حيث خرجت الخ حيث ظرف مكان لازمة الاضافة للجملة غالبا لانه موضوع لمكان حدث يتضمنه الجملة فمن حيث قيل انه متعلق بول وما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها الا انه لا وجه لاجتماع الواو والفاء فالوجه ان يكون التقدير افعل ما امرت به من حيث خرجت فيكون قوله فول معطوفا على المقدر فتامل خف بتغير سله قوله وان هذا الامر الخ اي قوله فول فالامر واحد الاوامر وقيل واحد الامور والمراد به التولية والاول ليصح تذكير ضميره حاشية بتغير سله قوله ذكر للتحويل ثلث علل الخ يعني انه ذكر في كل محل على وجه فصاحة غير ما قصده في الآخر يعني في الاول ذكر بعد قوله فلنولينك قبلة ترضاها تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم بابتغاء مرضاته وثانيا بعد قوله ولكل وجهة يجري العادة الالهية وههنا بعد قوله وانه للحق من ربك لدفع حجج المخالفين خف بتغير سله قوله بل اما تحقيق الامر الخ فيكون النهي عن الشك فيه كناية عن عدم كونه محل الشك لان النهي عن الشك في امر يقتضي كونه بحيث لا شك فيه ولا بد من تعميم الخطاب واليه اشارة بقوله ناظر خف سله قوله او امر الامة فالنهي عن تحصيل الشك مجاز عن الامر بتحصيل المعارف المزيلة الا وجه ان يقال الشك مقدور الازالة والبقاء وان

٥١ قوله تقريبا الخ اي للحكم الى الفهم فانه في كل مرتبة يقع في الذهن معللا فيكون اقرب الى الاعتراف وبذلك يتقرر في الذهن ١٢ حاشيه ٥٢ قوله علة لقوله فولوا الخ ويفهم منه كونه علة لولوا لان انقطاع الحجة بالتولية اصل للامر كالحصول
بها للرسول عليه السلام بطريق الاولى ١٢ حاشيه ٥٣ قوله وان محمد ايجحد ديننا الخ يعني يدعي انه صاحب شريعة ودعوة ويتبع قبلتنا وبينهما تدافع لان عادته تعالى جارية بتخصيص كل صاحب شريعة بقبلة فتامل ١٢ حاشيه ٥٤ قوله
وهي هذه الخ التسمية مستفادة ضمنا من استثناء الذين ظلموا من الناس بناء على ان الاستثناء من النفي اثبات كما هو مذهب الشافعي رحمه الله تعالى فكانه قيل الا الذين ظلموا فان لهم عليكم حجة واما عندنا من يجعل المستثنى في
حكم المسكوت عنه فالكلام ساكت عن ثبوت الحجة لهم وعدم ثبوته فلا تسمية هناك ١٢ حاشيه بتغير ٥٥ قوله الاستثناء للمبالغة الخ وهو استثناء منقطع لكنه من تاكيد الشيء بضده واثباته بنفيه معناه ان تكن لهم حجة فهي الظلم و
الظلم لا يمكن ان يكون حجة فحجتهم غير ممكنة فهو اثبات بطريق البرهان ١٢ خف ٥٦ قوله ولا عيب الخ والشعر من قصيدة للنابغة والفلول مصدر بمعنى الكسر وقيل انه جمع فل بالفتح بمعناه والقراع الضراب والكتائب جمع كتيبة
وهي الجيش المجتمع ويسمى هذا النوع في البديع تاكيد المدح
بما يشبه الذم ١٢ خف بتغير ٥٧ قوله واردتي بيان لمعنى لعل
لاستحالة حقيقة الترجي عليه تعالى فتامل ١٢ خف ٥٨ قوله

دعوة وجهة يستقبلها ويتميز بها ودفع حجج المخالفين على ما نبينه وقرن بكل علة معلولها كما يقرن المدلول
بكل واحد من دلائله تقريبا وتقريرا مع ان القبلة لها شان والنسخ من مظان الفتنة والشبهة فبالحري ان
يؤكد امرها ويعاد ذكرها مرة بعد اخرى لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ علة لقوله فولوا والمعنى ان التولية
عن الصخرة الى الكعبة تدفع احتجاج اليهود بان المنعوت في التورية قبلته الكعبة وان محمدا يجحد ديننا و
يتبعنا في قبلتنا والمشركين بانه يدعي ملة ابراهيم ويخالف قبلته إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ استثناء من
الناس اي لئلا يكون لاحد من الناس حجة الا للمعاندين منهم فانهم يقولون ما تحول الى الكعبة الا
ميلا الى دين قومه وحبا لبلده او بدا له فرجع الى قبلة ابائه ويوشك ان يرجع الى دينهم وسمى هذه حجة
كقوله حجتهم داحضة لانهم يسوقون مساقها وقيل الحجة بمعنى الاحتجاج وقيل الاستثناء للمبالغة في نفي
الحجة راسا كقوله ؎ ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم ؎ بهن فلول من قراع الكتائب ؎ للعلم بان الظالم لا حجة
له وقرئ الا الذين ظلموا على انه استيناف بحرف التنبيه فَلَا تَخْشَوْهُمْ فلا تخافوهم فان مطاعنهم
لا تضركم وَاخْشَوْنِي فلا تخالفوا ما امرتكم به وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ علة محذوف اي
وامرتكم لاتمامي النعمة عليكم وارادتي اهتدائكم او عطف على علة مقدرة مثل واخشوني لاحفظكم
عنهم ولاتم نعمتي عليكم او لئلا يكون وفي الحديث تمام النعمة دخول الجنة وعن علي رضي الله عنه
تمام النعمة الموت على الاسلام كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ متصل بما قبله اي ولاتم نعمتي عليكم
في امر القبلة او في الاخرة كما اتممتها بارسال رسول منكم او بما بعده اي كما ذكرتكم بارسال فاذكروني
يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ يحملكم على ما تصيرون به ازكياء قدمه باعتبار القصد واخره في دعوة ابراهيم
باعتبار الفعل وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝ بالفكر والنظر اذ لا طريق
الى معرفته سوى الوحي وكرر الفعل ليدل على انه جنس اخر فَاذْكُرُونِي بالطاعة أَذْكُرْكُمْ بالثواب
وَاشْكُرُوا لِي ما انعمت به عليكم وَلَا تَكْفُرُونِ ۝ بجحد النعم وعصيان الامر يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ عن المعاصي وحظوظ النفس وَالصَّلَاةِ التي هي ام العبادات و
معراج المؤمنين ومناجات رب العالمين إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ بالنصرة واجابة الدعوة

ع ١٨

او لئلا يكون الخ لكانه قيل فولوا وجوهكم شطره لانقطاع حجج الناس عليكم
ولاتمام النعمة ولا يضر الفصل بالاستثناء لانه من متعلقات العلة
الاولى واخر هذا الوجه لبعد المناسبة فان ارادة الاهتداء انما
تصلح علة لطلب التولية لا التولية والظاهر في لئلا يكون انه علة
للتولية فتامل فان قيل قد انزل في حجة الوداع اليوم اكملت
لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي الخ فيبين ان تمام النعمة انما حصل ذلك
اليوم فكيف قال قبل ذلك بسنين كثيرة ولاتم نعمتي عليكم قلت تمام
النعمة في كل امر بما يليق به فهذه الاتمام في امر القبلة وتلك
في جميع اركان الاسلام مثلا والحديث اخرجه البخاري في
الادب والترمذي وكذا ما بعده وايراد الاثر لترجيح المقدر ١٢
ملخص ٥٩ قوله اتممتها الخ اشارة الى ان ما مصدرية وذكر
الارسال ارادة الاتمام من اقامة السبب مقام المسبب
١٢ خف ٦٠ قوله او بما بعده الخ والتقدير اذكروني ذكرا
مثل ذكري لكم بالارسال فحذف منه لدلالة الثاني عليه و
قيل الفاء غير مانعة من عمل ما بعدها فيما قبلها مثل وربك فكبر
فلا حاجة الى الحذف وفيه كلام في النحو ١٢ ملخص ٦١ قوله
ويزكيكم الخ المراد بالتزكية التطهير من النقائص ولما كانت
التزكية علة غائية لتعليم الكتاب والحكمة والغاية مقدمة
في القصد والتصور مؤخرة في الوجود والعمل قدمت هناك و
اخرت هناك رعاية لكل منها فالدعاء يوافق ما يفعل من تقديم
المبادي على المقاصد ولما كان هذا المقام لبيان الامتنان
قدم المقصود هنا بيانا لعظم النعمة وانما قدم يتلوا عليكم الخ في
الايتين لان من ثبوت الرسالة تلاوة الآيات باعتبار
البلاغة والاشتمال على المغيبات وغير ذلك ١٢ ملخص ٦٢
قوله بالفكر والنظر الخ قيد للنفي فيكون منفيا مثله والمراد ما يستفاد
من النبي صلى الله عليه وسلم غير القرآن فهو جنس آخر فلذا
اعيد الفعل ١٢ خف ٦٣ قوله بالطاعة الخ فيعم الذكر باللسان
والقلب والجوارح قيل انما قدم الذكر على الشكر لان في الذكر
اشتغالا بذاته تعالى وفي الشكر اشتغالا بنعمته والاشتغال
بذاته اولى من الاشتغال بنعمته ١٢ حاشيه ٦٤ قوله ولا تكفرون
الخ فان قيل انه من الكفران لمقابلته بالشكر فعدم الكفران
هو الشكر فلم عطف عليه قلت ليكون الجملتان مقصودتين
بالذات ولو لم يعطف لما افاد هذا فان الجملة اذا كانت
بدلا فهو المقصود بالذات لا الاول واذا كانت تاكيدا كان
الاول هو المقصود ١٢ ملخص ٦٥ قوله استعينوا الخ لما امرهم
بالذكر والشكر والكف عن الكفران فالذكر والشكر يستوعبان
جميع المامورات والكف عن الكفران محيط بجميع المنهيات
كان ذلك ربما يقصر فيه فبين لهم ما يعينهم لان الصبر يشمل كل ترك والصلوة مشتملة كل عبادة فانها الجامعة لطاعة القلب واللسان والجوارح والناهية عن الفحشاء والمنكر وتخصيص الصبر بالصوم والجهاد مما لا دليل
عليه فتامل ١٢ ملخص ٦٦ قوله ان الله مع الصابرين الخ ولم يقل مع المصلين لان كل مصل صابر من غير عكس فاذا كان مع الصابرين كان مع المصلين اولان الامر بالصلوة لا يحتاج الى بيان التعليل لكونها من اجل
المطالب والمعية على قسمين معية عامة وهي المعية بالعلم والقدرة وغير ذلك ومعية خاصة وهي المعية بالعون والنصرة وما شابهها وهو المراد هنا ١٢ ملخص ٦٧ قوله سمى هذه حجة الخ اي شبهة الظالمين حجة مع
انها عبارة عن البرهان لكونها شبيهة بها باعتبار انهم يسوقونها مساق الحجة ١٢ ع ٦٨ قوله الاستثناء للمبالغة الخ اي دخول المستثنى في المستثنى منه باعتبار شموله للافراد الحقيقية والاعتبارية المقدرة فان قراع
الكتائب جعل من افراد العيب على الفرض والتقدير ١٢ ع ٦٩ قوله كما اتممتها يشير الى انه على الوجهين في موضع المصدر ومن اقامة السبب مقام المسبب وعلى الثاني تكمل الفارين العامل والمعمول مثل وربك فكبر ١٢ ع ع ع ع

له قوله بل هم احياء الخ اشار بتقدير المبتدا الى انه غير معطوف على اموات عطف مفرد ولا على هم اموات عطف جملة لانها ليست فى حيز القول بل هو اضراب عن نهيهم الى الاخبار بهذه الجملة فان
قيل على هذا ينبغى بل يجب ان لا ينكح ازواجهم ولا يقع التقسيم فى اموالهم فانهم احياء قلت هم احياء عند ربهم يرزقون وليس لهم حياة تمنع ازواجهم من النكاح وانتقالهم من الوراثة بخلاف
حياة الانبياء عليهم السلام فانهم لم يورثوا دينارا ولا درهما وازواجهم لا تنكح لقوله تعالى ولا تنكحوا ازواجه من بعده ابدا ١٢ ملخص ٥٢ قوله ان حياتهم ليست بالجسد الخ اذ لم يظهر شئ منها فى ابدانهم
وتثبت فى زمان بطلان الجسد وفساد البنية وقيل انها حياة حقيقية بالروح والجسد ولكنا لا ندركها ولا نعلم حقيقتها لانها من احوال البرزخ التى لا يطلع عليها وفى الحديث ان ارواحهم
فى حواصل طير خضر تسرح فى الجنة حيث شاءت ثم
تاوى الى قناديل تحت العرش وانهم يعرض عليهم
رزقهم غدوة وعشية ١٢ ملخص ٥٣ قوله وفيها دلالة
الخ وجه الدلالة انه اثبت لهم الحياة وهى ليست بالجسد
فتعين كونها بالروح وحياة الروح بدون الجسد
مستلزمة قيامها بنفسها وهو المذهب الحق خلافا لمن
ذهب الى انها اعراض ١٢ خف ٥٤ قوله وعلى هذا آه
اى اذا اريد بالحيوة انها روحانية لجميع الاموات و
ان كانوا كذلك لكن تخصيصهم لمزيد كرامتهم وقرب درجتهم
فكان حياة غيرهم غير معتد بها ١٢ خف بتغير ٥٥ قوله
ولنصيبنكم الخ لما كان الابتلاء لتحصيل العلم وهو على
الله غير جائز جعله استعارة تمثيلية والجملة معطوفة
على قوله يا ايها الذين آمنوا استعينوا والجامع ان
مضمون الاولى طلب الصبر ومضمون الثانى
بيان مواطن الصبر ١٢ ملخص ٥٦ قوله بشئ من
الخوف الخ قدم الخوف المفوت للحياة فى الحال ثم
الجوع المفوت بعد حين ثم الاموال المغنية الى
الجوع ثم الجهاد المحتمل للافضاء الى الموت ثم الثمرات
لانه فى معنى
موتهم بالانقطاع
نسلهم واموالهم ١٢ تفسير رحمانى ٥٧ قوله وبشر
الخ معطوف على ما قبله عطف القصة على القصة او
على مقدر اى انذر الجازعين وبشر الصابرين
وفى توصيف الصابرين بالذين اذا اصابتهم الخ
اشارة الى ان الصبر عند الصدمة الاولى ١٢
ملخص ٥٨ قوله انا لله الخ اى عبيده وملكه فينبغى ان
يكون راضيا بفعله لان سيدنا غالب على الكل او ان
ينسب الى الجوع لان رزق العبد على سيده فان
منع وقتا فلا بد ان يعود اليه واموالنا وانفسنا
وثمراتنا ملك له فله ان يحكم فيها بالابتلاء من الشدة
والرخاء ١٢ ملخص ٥٩ قوله التزكية الخ والمراد
به محو السيئات وتطهيرها وجمعها للتكثير وان كان
جمع قلة كما ان التثنية يراد بها ذلك كلبيك
وسعديك واستعارة جمع القلة للكثرة للاشعار
بان الصلوة مع كثرتها قليلة فى جنب عظمة الله
وقيل الصلوة عبارة عن طاعة الله بعصمتهم من
المعاصى من اتصف بها فالمتصف اولا وبالذات

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ اى هم اموات بَلْ أَحْيَاءٌ بل هم احياء وَلَٰكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ○
ما حالهم وهو تنبيه على ان حيوتهم ليست بالجسد ولا من جنس ما يحس به من الحيوانات وانما هى
امر لا يدرك بالعقل بل بالوحى وعن الحسن ان الشهداء احياء عند الله تعرض رزقهم على ارواحهم
فيصل اليهم الروح والفرح كما تعرض النار على ارواح آل فرعون غدوا وعشيا فيصل اليهم الوجع و
الآية نزلت فى شهداء بدر وكانوا اربعة عشر وفيها دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مغائرة لما
يحس من البدن يبقى بعد الموت دراكة وعليه جمهور الصحابة والتابعين وبه نطقت الآيات والسنن وعلى
هذا فتخصيص الشهداء لاختصاصهم بالقرب من الله تعالى ومزيد البهجة والكرامة وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ ولنصيبنكم
اصابة من يختبر احوالكم هل تصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ اى
بقليل من ذلك وانما قلله بالاضافة الى ما وقاهم عنه ليخفف عليهم ويريهم ان رحمته لا تفارقهم او
بالنسبة الى ما يصيب به معانديهم فى الآخرة وانما اخبرهم به قبل وقوعه ليوطنوا عليه نفوسهم
وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ عطف على شئ او الخوف وعن الشافعى الخوف خوف الله والجوع
صوم رمضان والنقص من الاموال الزكوة والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات موت
الاولاد وعن النبى صلى الله عليه وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبضتم ولد عبدى
فيقولون نعم فيقول اقبضتم ثمرة قلبه فيقولون نعم فيقول الله تعالى ماذا قال عبدى فيقولون
حمدك واسترجع فيقول الله ابنوا لعبدى بيتا فى الجنة وسموه بيت الحمد وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ○ الَّذِينَ
إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ○ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم ولمن يتأتى
منه البشارة والمصيبة تعم ما يصيب الانسان من مكروه لقوله عليه السلام كل شئ يؤذى المؤمن
فهو له مصيبة وليس الصبر بالاسترجاع باللسان بل وبالقلب بان يتصور ما خلق لاجله وانه راجع
الى ربه ويتذكر نعم الله عليه ليرى ما ابقى عليه اضعاف ما استرده منه فيهون على نفسه ليستسلم له
والمبشر به محذوف دل عليه أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ والصلوة فى الاصل الدعاء و
من الله التزكية والمغفرة وجمعها للتنبيه على كثرتها وتنوعها والمراد بالرحمة اللطف والاحسان وعن النبى صلى الله

بهم الانبياء عليهم السلام واما غيرهم فلقصور استعدادهم ليس بمعصومين بل يحفظون عن المعاصى او يطهرون من الذنوب فيصيرون كمن لا ذنب لهم ١٢ ملخص ٦٠ قوله وعلى هذا
الخ اى اذا اريد الحيوة الروحانية فلا بد من وجه التخصيص لانها مشتركة بين الكل ١٢ ع ٦١ قوله تعالى ولنبلونكم الخ هذا جواب قسم محذوف ومعنى كان جوابه فعلا مضارعا مثبتا
مستقبلا وجب قرنه باللام واحدى النونين خلافا للكوفيين حيث يعاقبون بينهما ولا يجيز البصريون ذلك الا فى ضرورة كذا فى الجمل ١٢ عب ٦٢ قوله والمراد بالرحمة الخ
اشارة الى انه معنى مجازى لان الرحمة فى الاصل رقة القلب ١٢ ع ٦٣ قوله وعن النبى صلى الله عليه وسلم آه اشار بذلك ان نزول الرحمة عليهم فى الدنيا والآخرة ١٢ ع

له قوله للحق والصواب الخ لما كرر ذلك ذاتي بضمير الفصل المفيد للحصر مع ان الاهتداء ليس مخصوصا بهم اشار الى ان المخصوص بهم اهتداء مخصوص وهو الاهتداء للتسليم وقت المصيبة فافهم ۱۲ خف ٢ه قوله
ان الصفا الخ قيل وجه انتظام الآية بما قبلها هو الجمع بين الحج والجهاد لان فيهما شق الانفس وانفاق الاموال وقيل في الآية اشارة الى ان من المصائب التي لابد من الصبر عليها مصائب الطعن في الدين كطعن اليهود وغيرهم
في هذا السعي اذ كان اهل الجاهلية يسعون بينهما ويتمسحون بصنمين كانا فيهما اساف على الصفا ونائلة على المروة فلما جاء الاسلام كسر فقال الطاعنون هؤلاء يعقلون مكانهما فقال عز وجل ان الصفا الآية لئلا يبالي بطاعن
الاعداء في اقامة العبادات ۱۲ ملخص ٣ه قوله وهي العلامة الخ ويطلق على امكنة العبادة والازمنة والعلامات كالكعبة والاشهر الحرم والاذان لكونها مما يذكر العبادة او المعبود ۱۲ ملخص ٤ه قوله كان اساف الخ هو اسم رجل سمي به
صنم على الصفا ونائلة اسم امرأة سمي به صنم على المروة وقيل ولذا انث وكانا زنيا في الكعبة فمسخا حجرين ووضعا ثمه ليكونا عبرة فلما تقادم العهد عبدا ۱۲ خف ٥ه قوله لان نفي الجناح الخ اي ان نفي الجناح دل على
الجواز وهو داخل في معنى الوجوب فالنفي لا يدفع الوجوب حتى يثبت التخيير بل الوجوب ثابت بدليل الحديث اي يثبت من فعله صلى الله عليه وسلم مع انضمام خذوا عني مناسككم اليه فالآية لا تدل على الوجوب ولا على عدمه لان

عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله تعالى مصيبته واحسن عقباه وجعل له خلفا صالحا
يرضاه وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُوْنَ للحق والصواب حيث استرجعوا وسلموا لقضاء الله تعالى اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ
هما جبلان بمكة مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ من اعلام مناسكه جمع شعيرة وهي العلامة فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوِ اعْتَمَرَ
الحج لغة القصد والاعتمار الزيارة فغلبا شرعا على قصد البيت وزيارته على الوجهين المخصوصين
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ اَنْ يَّطَّوَّفَ بِهِمَا كان اساف على الصفا ونائلة على المروة وكان اهل الجاهلية اذا سعوا
مسحوهما فلما جاء الاسلام وكسر الاصنام تحرج المسلمون ان يطوفوا بهما لذلك فنزلت والاجماع على
انه مشروع في الحج والعمرة وانما الخلاف في وجوبه فعن احمد انه سنة وبه قال انس وابن عباس لقوله
فلا جناح عليه فانه يفهم منه التخيير وهو ضعيف لان نفي الجناح يدل على الجواز الداخل في معنى الوجوب
فلا يدفعه وعن ابي حنيفة رح انه واجب يجبر بالدم وعن مالك والشافعي انه ركن لقوله عليه السلام
اسعوا فان الله كتب عليكم السعي وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا اي فعل طاعة فرضا كان او نفلا او زاد على ما فرض
عليه من حج او عمرة او طواف او تطوع بالسعي ان قلنا انه سنة وخيرا نصب على انه صفة مصدر محذوف
او بحذف الجار وايصال الفعل اليه او بتعدية الفعل لتضمنه معنى اتى او فعل وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب
يطوع واصله يتطوع فادغم مثل يطوف فَاِنَّ اللّٰهَ شَاكِرٌ عَلِيْمٌ مثيب على الطاعة لا يخفى عليه اِنَّ الَّذِيْنَ
يَكْتُمُوْنَ كاحبار اليهود مَآ اَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنٰتِ كالآيات الشاهدة على امر محمد صلى الله عليه وسلم وَالْهُدٰى
وما يهدى الى وجوب اتباعه والايمان به مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنّٰهُ لِلنَّاسِ لخصناه فِي الْكِتٰبِ في التورية اُولٰٓئِكَ
يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللّٰعِنُوْنَ اي الذين يتاتى منهم اللعن عليهم من الملائكة والثقلين اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا
عن الكتمان وسائر ما يجب ان يتاب عنه وَاَصْلَحُوْا ما افسدوا بالتدارك وَبَيَّنُوْا ما بينه الله في كتابهم
ليتم توبتهم وقيل ما احدثوه من التوبة ليمحوا سمة الكفر عن انفسهم ويقتدى بهم اضرابهم فَاُولٰٓئِكَ
اَتُوْبُ عَلَيْهِمْ بالقبول والمغفرة وَاَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ المبالغ في قبول التوبة وافاضة الرحمة اِنَّ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا وَمَاتُوْا وَهُمْ كُفَّارٌ اي ومن لم يتب من الكاتمين حتى مات اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ
وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ استقر عليهم لعنة الله ومن يعتد بلعنته من خلقه وقيل الاول لعنهم احياء

الفعل قد يكون واجبا ويعتقد الانسان منع ايقاعه على صفة مخصوصة وذلك كمن عليه صلوة الظهر وظن انه لا يجوز فعلها بعد العصر فسأل عن ذلك فقال له مجيب لا جناح عليك ان صليتها في هذا الوقت فيكون جوابا صحيحا ولا يقتضي نفي وجوب صلوة الظهر ۱۲ ملخص ٦ه قوله اسعوا الخ امر بالسعي مع التعليل والتاكيد بان الله كتب عليكم يفيد غاية الوجوب بحيث يفوت الجواز بفوته وليس معنى الركنية الا هذا والحديث صحيح اخرجه احمد والطبراني عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والجواب عما ذكره ان الآية لا تدل الا على نفي الاثم المستلزم للجواز والحديث وان فرض قطعي الدلالة لكنه ظني السند والركنية لا تثبت الا بدليل قطعي فيكون واجبا جمعا بين الآية والحديث فتامل ۱۲ ملخص ٧ه قوله ومن تطوع الخ التطوع الانقياد او ما تبرعت به من عند نفسك مما لا يجب عليك فقوله فعل طاعة بيان لحاصل المعنى وفي الرحماني ومن تطوع خيرا اي اطاع الله بنافلة فان الله تعالى شاكر له لكنه لا يشكره في الواجبات فهذا فليس فيه اشارة الى ان السعي غير واجب ۱۲ ملخص ٨ه قوله مثيب الخ اشارة الى ان الشكر بمعنى الاثابة وذلك لان الشاكر في اللغة هو المظهر للانعام عليه وهو في حق الله تعالى محال فالتعبير به مبالغة في الاحسان الى العباد ۱۲ ملخص ٩ه قوله ان الذين الخ اي انزلنا في التوراة من العلامات الدالة على امر محمد صلى الله عليه وسلم ثم شرحنا فيه العلامات الدالة على صحته ثم هدينا هم فيها الى طريق متابعته بوصفه وهم يكتمون ذلك ويلبسون على الناس فيه ووجه الانتظام بالآية السابقة ان الطواف بين الصفا والمروة وهو الحق وانما يطعن اليهود لان عادتهم انهم يكتمون الحق وهم يعلمون ۱۲ ملخص ١٠ه قوله للناس الخ فيه اشارة الى شناعة حالهم والى عظم اثمهم بانهم يكتمون ما نفع للناس وما فيه النفع العام فالمراد بالناس الكل لا الكاتمون واللام متعلقة ببيناه وكذا للقرن ۱۲ ملخص ١١ه قوله اولئك يلعنهم الله الخ رايت الفاء في هذه الجملة الى الموصول لئلا يتوهم ان لعنهم انما هو بهذا السبب اذ له اسباب جمة فتامل ومعنى لعن الله تبعيدهم عن رحمته ولعن اللاعنين دعاؤهم عليهم ۱۲ خف ١٢ه قوله الذين يتاتى الخ يعني ان اللاعنون على معناه الحقيقي دون الاستغراق على كل فرد مما يتناوله اللفظ بحسب متعدد العرف وليس الاستغراق الحقيقي حتى يرد انه لا يلعنهم كل احد في الدنيا ويحتاج الى التخصيص وقيل المراد انهم يستحقون لذلك ۱۲ ملخص ١٣ه قوله ما بينه الله الخ اظهار مفعول بينوا وكذا قوله

قيل ما احدثوه وانما ضعفه لان مجرد التوبة والرجوع عما كانوا عليه يكفي في خلع ربقة الكفر ونزع طوق اللعنة ولا يشترط اظهار ذلك لغيرهم من اضرابهم ۱۲ خف بتغير ١٤ه قوله استقر عليهم الخ كانه قيل لما ذكر ان الذين يكتمون وحكم
عليهم باللعنة ثم استثنى منهم التائبين تعين ان المراد بهم غير التائبين فلو كان المراد من قوله ان الذين كفروا غير تائبين وحكم عليهم باللعنة كان تكرارا اجاب بان الاول بيان لحدوث اللعنة والثاني لبيان استقرارها وثباتها وقيل
ان المراد من قوله يلعنهم لعنهم في الحيوة الدنيا وقوله عليهم لعنة الله فيما بعد الموت لان امر الدنيا على التجدد والحدوث وامر الآخرة على الدوام والثبات فلا تكرار ۱۲ ملخص ١٥ه قوله او من يعتد الخ جواب لما يقال كيف يصح
لعنة الناس اجمعين واهل دينهم لا يلعنون وحاصل الجواب ان المراد بهم المؤمنون كانه لم يعتبر لغيرهم وحكم بان المؤمنين هم الناس لا غير ۱۲ ملخص عه قوله تعالى من شعائر الله اي لا من شعائر الجاهلية كما كان
كذلك اولا ۱۲ اجمل عب مه قوله واجب الخ ودليل الحنفية ان الآية لا تدل الا على نفي الاثم المستلزم للجواز والحديث وان فرض قطعي الدلالة فهو ظني السند اي الثبوت والركنية لا تثبت الا بدليل قطعي فيكون واجبا يجبر بالدم
جمعا بين الآية والحديث ولا يكون ركنا يفوت الحج بفوته ۱۲ مه قوله عن الكتمان الخ يعني حذف المتعلق للتعميم اشارة الى ان التوبة عن الكتمان فقط لا توجب صرف اللعنة عنهم ما لم يتوبوا عن كل ما يجب التوبة عنه من اسباب اللعن ۱۲

ـله قوله على محل اسم الله الخ قيل عليه انه ليس بجائز لان معنه وان مع معمولها مصدرية نحو ما يعمل اذا عمل لان والفعل وههنا المقصود الثبت فلا يصح الكلام لهاذا اجيب بان هذا مذهب سيبويه والجمهور بخلافه ١٢ مخص ٥٢ قوله قبل الذكر الخ اے بدون الذكر ووجه تفخيمها انه لشدة الخوف منها لا تخيب عن الاذهان ١٢ خف ٥٣ قوله لا ينظر اليهم الخ بيان يعنى للاشارة الى حذف حرف الجر لانه من نظره يعنى راه وهو متعدد بنفسه ايضا كما فى الاساس فيصاغ منه المجهول ١٢ خف بتغير ٥٤ قوله خطاب عام الخ ويدخل فيه الكافرون فينتظم الكلام واعادة لفظ الاله وتوصيفه بالوحدة لاذ ذاك ان المعتبر الوحدة فى الالوهية اے استحقاق العبادة وفسر الوحدة بعدم الشريك فهو نفى الالوهية لا يصح ان يعبد وغيره او يسمى الها ان لم يعبد ولو ذلك يكفى الحكم واحد ولا اله الا هو نفى لكل اله سواه وبحسب الاستثناء اثبات له والالوهية لان الاستثناء من النفى اثبات سيما اذا كان بدلا فانه يكون هو المقصود بالنسبة فتامل ١٢ ملخص ٥٥ قوله وما سواه الانعمة الخ قيل عليه ان الشر ليس بنعمة فكيف يصح هذا الحصر واجيب بان الوجود خير كله والشر من لوازم الاعدام اللازم لكل موجود ممكن ولتفصيله علم آخر ١٢ ملخص ٥٦ قوله قيل لما سمعه الخ اخرجه البيهقى فى الشعب وتعجبهم حيث قالوا اجعل الآلهة الها واحدا الآية وبغيره جهلهم وتعجبهم لم يفهم الحجة الاجمالية المشار اليها بقوله هو الرحمن الرحيم ١٢ خف بتغير وغيره ٥٧ قوله ان فى خلق السموات والارض اى العلويات والسفليات واختلاف الليل والنهار من عوارض حركات السموات بالكواكب والشمس

وقدم من المتوسطات المار لكونه مبدأ الاحياء وابتدأ منه بالجر لانه الاصل واعتبر من عوارضه تحريكه للفلك اذ هو كتحريك السموات للشمس المفيد اختلاف الليل والنهار ثم ذكر ماء السماء ما كان من بخار البحر من عوارضه احياء الارض وبث الدواب ثم ذكر الهواء وتحريكه السحاب كتحريك البحر الفلك ١٢ تفسير رحمانى بتغير ٥٨ قوله انما جمع السموات الخ هذا ما عليه الحكماء واما المحدثون فالارض عندهم طبقات بين كل منها والاخرى مسافة عظيمة وفيها مخلوقات على ما وردت به الاحاديث فالنكتة كما قال ابو حيان ان جمعها ثقيل وهو مخالف للقياس كما مر ولذا السماء واراد الله تعالى ذلك قال ومن الارض مثلهن ولم يجمعها وقوله متفاصلة بالذات الخ اے بعضها منفصل عن بعض هذا ويمكن ان يراد بقول المصنف ما هو مذهب المحدثين ١٢ خف بتغير ٥٩ قوله بنفعهم الخ اشارة الى ان ما مصدرية وضمير ينفع حينئذ الى الجرے او البحر او للفلك لانه هنا جمع بدليل وصفه بالتى الا ان يقال انه عند المصنف مذكر اللفظ مؤنث المعنے ١٢ ملخص ٦٠ قوله والقصد به الخ لان الاستدلال بالفلك الجارى فى البحر استدلال بحال من احوال البحر بخلاف ما لو استدل بالبحر وجميع احواله فانه اتم وتخصيص الفلك بالذكر لانه سبب الاطلاع على احواله وعجائبه لكان ذكره ذكر الجميع احواله ١٢ ملخص ٦١ قوله لان منشأها الخ ودخل فى قوله وارسلنا الرياح لواقح فانزلنا من السماء ماء فاسقيناكموه اشارة الى هذا ١٢ ملخص ٦٢ قوله على الاصل الخ يعنے انه ليس مغيرا عن السكون تبلغ الفاء كما قالوا فى عسر عسر بضمتين فهى لغة واردة على الاصل وبه يتحقق التغاير بين المفرد والجمع ١٢ خف ٦٣ قوله او الجمع او بالجر عطف على المجرور فى لانه او بالرفع على انه عطف على خبر ان فالتغاير بين المفرد والجمع اعتبارے واليه اشار بقوله وضمة الخ فالمفرد كقفل والجمع كحمر واما القرأة بضم اللام فقيل انها لم توجد فے شىء من الكتب المعتمدة ١٢ مخص ٦٤ قوله من الاولے الخ لما كان من قواعدهم انه لا يتعلق حرفا جر بمتعلق واحد جعل الاولے ابتدائية لان ابتداء نزوله من جهة السماء والثانية لبيان ما الموصولة فتغاير معناهما ١٢ خف ٦٥ قوله عطف على انزل الخ قد خفى امر العطف ههنا لفظا ومعنے اما معنے فلان الماء المنزل من السماء والدواب المبثوثة لا جامع بينهما حتى يعطف واما لفظا فلانه فى حيز الصلة ولا عائد فيه وتقديره لا يجوز لان الجرور انما يحذف اذا جر الموصول بمثله وهو مفقود ههنا مع ما فيه من الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه واجيب بان احيى من تتمة الصلة والمعنے وما انزل لاحيائه بما فيظهر الجامع وعدم الفصل واحتياج الدواب الى الماء والنبات ولا حاجة الى تقدير الرابطة

وهذا لعنهم امواتا وقرئ والملائكة والناس اجمعون عطفا على محل اسم الله لانه فاعل فى المعنى كقولك اعجبنى ضرب زيد وعمرو او فاعلا لفعل مقدر نحو ويلعنهم الملائكة خٰلِدِيْنَ فِيْهَا اى فى اللعنة او النار واضمارها قبل الذكر تفخيما لشانها وتهويلا او اكتفاء بدلالة اللعن عليها لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ۝ لا يمهلون او لا ينتظرون ليعتذروا او لا ينظر اليهم نظر رحمة وَاِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ خطاب عام اى المستحق منكم العبادة واحد لا شريك له يصح ان يعبد ويسمى الها لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ تقرير
ع 19/11/2 للوحدانية وازاحة لان يتوهم ان فى الوجود الها ولكن لا يستحق منهم العبادة الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ ۝ كالحجة عليها فانه لما كان مولى النعم كلها اصولها وفروعها وما سواه اما نعمة او منعم عليه لم يستحق العبادة احد غيره وهما خبران آخران لقوله الهكم او لمبتداء محذوف قيل لما سمعه المشركون تعجبوا وقالوا ان كنت صادقا فأت باية نعرف بها صدقك فنزلت اِنَّ فِىْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ انما جمع السموات وافرد الارض لانها طبقات متفاصلة بالذات مختلفة بالحقيقة بخلاف الارضين وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ تعاقبهما كقوله جعل الليل والنهار خلفة وَالْفُلْكِ الَّتِىْ تَجْرِىْ فِى الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ اى بنفعهم او بالذى ينفعهم والقصد به الى الاستدلال بالبحر واحواله وتخصيص الفلك بالذكر لانه سبب الخوض فيه والاطلاع على عجائبه ولذلك قدمه على ذكر المطر والسحاب لان منشاءها البحر فى غالب الامر وتانيث الفلك لانه بمعنى السفينة وقرئ بضمتين على الاصل او الجمع وضمة الجمع غير ضمة الواحد عند المحققين وَمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ مَّآءٍ من الاولى للابتداء والثانية للبيان والسماء يحتمل الفلك والسحاب وجهة العلو فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا بالنبات وَبَثَّ فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ عطف على انزل كانه استدل بنزول المطر وتكون النبات به وبث الحيوانات فى الارض او على احيى فان الدواب ينمون بالخصب ويعيشون بالحيا والبث النشر والتفريق وَّتَصْرِيْفِ الرِّيٰحِ فى مهابها واحوالها وقرا حمزة والكسائى على الافراد وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ لا ينزل ولا ينقشع مع ان الطبع يقتضى احدهما حتى ياتى امر الله وقيل مسخر للرياح تقلبه فى الجو بمشية الله واشتقاقه من السحب لان بعضه يجر بعضا لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۝ يتفكرون فيها وينظرون اليها بعيون عقولهم وعنه

لا يضاء بين الموصول بعد كل منهما ١٢ خف بتغير ٦٦ قوله او على احيى الخ قيل العطف على هذا يقتضى تسببه عن الانزال وهو غير ظاهر واجيب بانه لا خفاء فى التسبب لان الحركة ومنها البث فرع الحياة والحياة بالماء ١٢ ملخص ٦٧ قوله مع ان الطبع يقتضى احدهما لان اجزاء المائية فيه غالبة فالمزاج ان كان قويا فيقتضى طبعه النزول وان كان ضعيفا فالتفرق او تقتضى الصعود ان كان لطيفا والهبوط ان كان كثيفا ١٢ عصام ٦٨ قوله يتفكرون الخ العقل مجاز عن التفكر الذى هو ثمرته لمن لم يتفكر فيها كانه لا عقل له والعقل قوة بها تدرك الغائبات والبصيرة كالنور للباصرة والحديث قال العراقى رحمه الله لم اقف عليه ورواه ابن مردويه من عائشة رضى الله تعالى عنها بغير هذا اللفظ ١٢ مخص ٦٩ قوله لانها طبقات الخ اى ممتازة كل واحد من الاخرى هذا انما يصح لو كانت مماسة كما هو رأى الحكيم اولا كما جاء فى الآثار ان بين كل سمائين مسيرة خمسمائة عام يدل على ذلك قوله ومن الارض مثلهن ١٢ ٧٠ قوله بخلاف الارض الخ اى طبقات الارض فانها ليست متصفة بجميع ذلك فانها سواء كانت متفاصلة بذاتها كما ورد فى الاحاديث ان بين كل ارض وارض مسيرة خمسمائة عام او لا يكون متفاصلة بذاتها كما هو رأى الحكيم غير مختلفة بالحقيقة اتفاقا ١٢ ٧١ قوله لان منشأها البحر الخ هذا امر محسوس لا يمكن انكاره فان صعود الابخرة من البحار ثم انعقادها وتزولها سرا اشاهد على قلل الجبال المجاورة للبحار وكيده قوله فى غالب الامر لما كان العلماء روى فى الاحاديث ان السحاب من شجرة تنبت فى الجنة والمطر من بحر تحت العرش فان الاحاديث تقدير حملها على الظاهر لا تدل على الانحصار سبحانه ذلك ١٢ ع

عليه السلام ويل لمن قرأ هذه الآية فمجّ بها اى لم يتفكر فيها واعلم ان دلالة هذه الأيات على وجود الاله ووحدته من وجوه كثيرة يطول شرحها مفصلا والكلام المجمل انها امور ممكنة وجد كل منها بوجه مخصوص من وجوه محتملة وانحاء مختلفة اذ كان من الجائز مثلا ان لا يتحرك السموٰت او بعضها كالارض وان يتحرك بعكس حركتها بحيث يصير المنطقة دائرة مارة بالقطبين وان لا يكون لها اوج وحضيض اصلا او على هذا الوجه لبساطتها وتساوي اجزائها فلا بد لها من موجد قادر حكيم يوجدها على ما يستدعيه حكمته ويقتضيه مشيته متعاليا عن معارضة غيره اذ لو كان معه اله يقدر على ما يقدر عليه فان توافقت ارادتهما فالفعل ان كان لهما لزم اجتماع مؤثرين على اثر واحد وان كان لاحدهما لزم ترجيح الفاعل بلا مرجح وعجز الأخر المنافي لالهيته وان اختلفت لزم التمانع والتطارد كما اشار اليه بقوله تعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا وفي الاية تنبيه على شرف علم الكلام واهله وحث على البحث والنظر فيه وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّتَّخِذُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَنْدَادًا من الاصنام وقيل من الرؤساء الذين كانوا يطيعونهم لقوله اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين تبعوا ولعل المراد اعم منهما وهو ما يشغله عن الله يُّحِبُّوْنَهُمْ يعظمونهم ويطيعونهم كَحُبِّ اللّٰهِ كتعظيمه والميل الى طاعته اى يسوون بينه وبينهم في المحبة والطاعة والمحبة ميل القلب من الحب استعير لحبة القلب ثم اشتق منه الحب لانه اصابها ورسخ فيها ومحبة العبد لله ارادة طاعته والاعتناء بتحصيل مراضيه ومحبة الله للعبد ارادة اكرامه واستعماله في الطاعة وصونه عن المعاصي وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَشَدُّ حُبًّا لِّلّٰهِ لانه لا ينقطع محبتهم لله بخلاف محبة الانداد فانها لاغراض فاسدة موهومة تزول بادنى سبب ولذلك كانوا يعدلون عن الهتهم الى الله عند الشدائد ويعبدون الصنم زمانا ثم يرفضونه الى غيره وَلَوْ يَرَى الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ولو يعلم هؤلاء الذين ظلموا باتخاذ الانداد اِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ اذا عاينوه يوم القيمة واجرى المستقبل مجرى الماضي لتحقق كقوله ونادى اصحب الجنة اَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيْعًا ساد مسد مفعولي يرى وجواب لو محذوف اى لو يعلمون ان القدرة لله جميعا اذا عاينوا العذاب لندموا اشد الندم وقيل هو متعلق الجواب والمفعولان محذوفان والتقدير ولو يرى الذين ظلموا انداد هم لا تنفع لعلموا ان القوة لله كلها لا ينفع ولا يضر غيره وقرأ ابن عامر

ك قوله لم يتفكر فيها الخ وجه الدلالة على انتفكرون من تفكر فيها فكانه حفظها ولم يلقها من فيه ١٢ خف ٥٢ قوله يصير المنطقة الخ والمنطقة دائرة عظيمة متساوية البعد عن القطب فلا تمر به والقطب راس القطرى المحور من الجانبين والاوج ابعد بعد من المركز والحضيض يقابله ١٢ خف ٥٣ قوله او على هذا الوجه الخ عطف على قوله اصلا يعني يجوز ان لا يكون لها اوج ولا حضيض بوجه من الوجوه او يكون لكن لا على هذا الوجه المخصوص الواقع لكن نقل عن المصنف رحمه الله تعالى ما يدل على انه عطف على قوله لا يتحرك السموات ١٢ ملخص ٥٤ قوله لبساطتها وتساوى اجزائها الخ يعني ان الافلاك بسيطة والبسيط لا تصدر منه الآثار المختلفة فلا يكون احد المنطقتين اوجا والآخر حضيضا ولا غير ذلك وكذلك اجزاؤها متساوية في الحقيقة فلا يقتضي بعضها كونه اوجا وحضيضا ١٢ ملخص ٥٥ قوله فلا بد لها الخ اشارة الى كبرى القياس اى اذا كانت تلك الامور ممكنة فلا بد لها من موجد لامتناع وجود الممكن من غير موجد قادر مريد ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل ١٢ حاشيه ٥٦ قوله لزم اجتماع مؤثرين الخ وهو محال لاستلزامه استغناء المعلول عن كل واحد من العلتين وافتقاره الى كل منهما فان العلة اذا استقلت احتاج المعلول اليه دون الآخر وكذلك الآخر مستقل فيستغني المعلول عن الاول فيكون محتاجا الى كل منهما وغير محتاج اليهما فيجتمع النقيضان وثبت المحال وايضا ان ظرف القابلية في القابل اذا استقل بواحد من العلتين فلا قبول للآخر فيه ولو فرضت الاخرى لاثرت وانعدم المعلول لعدم وسعه للاثرين التامين ولو تاملت حق التامل لعلمت معنى قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا ١٢ ملخص ٥٧ قوله يعظمونهم الخ فسر المحبة بالتعظيم والطاعة لتلازمهما كما قيل تعصي الاله وانت تظهر حبه هذا لعمري في القياس بديع ١٢ خف ٥٨ قوله يسوون الخ هذا مفهوم بقرينة قوله اشد حبا والا فالتشبيه لا يقتضي المساواة بل زيادة المشبه به وحب الله مبني للفاعل مضاف الى المفعول ومبني للمفعول فان قيل العاقل يستحيل ان يكون حبه لها وثان كحبه لله وذلك لانه بضرورة العقل يعلم ان هذه الاحجار لا تسمع ولا تعقل وكانوا معترفين بان لهذا العالم صانعا مدبرا حكيما فمع هذا الاعتقاد كيف يعقل ان يكون حبهم لها كحبه وقد حكى الله تعالى عنهم قولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فكيف الاستواء في الحب واجيب بان المراد كحب الله في الطاعة لها والتعظيم ١٢ ملخص ٥٩ قوله من الحب الخ بالفتح كحب الحنطة وواحده حبة وحبة القلب نقطة في وسط القلب فاستعير لها الحب ثم اشتق منه المحبة بمعنى ميل القلب لوجود التناسب بينهما لانه اصابها ورسخ فيها ١٢ ملخص ٦٠ قوله ومحبة العبد الخ هذا مبني على ان المحبة نوع من الارادة فتتعلق بالممكنات ولا يمكن تعلقها بذاته تعالى وصفاته فمحبة العبد ارادة طاعته والتحقيق ان المحبة غير الشوق وغير الارادة لكنها لما اختصت بذلك الارادة اشتبهت المحبة بها ١٢ ملخص ٦١ قوله لانه لا ينقطع الخ اشارة الى ان اشد بمعنى شدة المحل وهو رسوخها فيهم وعدم زوالها عنهم فلا يرد عليه ان الكفار ياتون بطاعات شاقة لا ياتي بشيء منها احد من المؤمنين فكيف يقال ان محبة المؤمنين اشد من محبتهم وبهذا ظهر وجه اختيار اشد حبا على احب اذ ليس الزيادة في اصل الفعل بل المراد الرسوخ والثبات ١٢ ملخص ٦٢ قوله ولو يعلم آه يعني ان راى بمعنى علم والذين ظلموا من وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على ان اتخاذ الانداد ظلم عظيم حيث عبر عنه بمطلق الظلم والصلة والموصول للاشعار بسبب رويتهم العذاب ١٢ حاشيه بتغير ٦٣ قوله اذا عاينوه الخ اشارة الى ان الرؤية بصرية وان يرون ماض تاويلا ستقبل حقيقة ١٢ حاشيه ٦٤ قوله واجرى الخ اى ما ورد صيغة المستقبل بعد لو واذا المختصين بالماضي لتحقق مدلوله لان خبر الله تعالى عن المستقبل في الصحة كالماضي فيكون ماضيا تاويلا مستقبلا تحقيقا فروعي الجهتان فان قيل كيف يجري هذه النكتة في لو يرى فان مدلول لو قطعي الانتفاء قلت كلمة لو بمعنى ان والاشارة الى هذا قال المصنف رحمه الله تعالى ولو يعلم لم يقل ولو علم فتامل ١٢ حاشيه بتغير ٦٥ قوله وقيل الخ مرضه لاحتياجه الى حذف الجواب والمفعولين وقوله لا ينفع ولا يضر غيره ماخوذ من قوله جميعا ١٢ ملخص ٦٦ قوله فمج ماخوذ من مج الريق من فيه اى قذفه فاستعير لعدم التفكر فيها لان من تفكر فيها فكانه حفظها ولم يلفظها من فيه ١٢ ف

ونافع ويعقوب ولو ترى على انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى ولو ترى ذلك لرايت امرا عظيما وقرأ ابن عامر اذ يُرَون على البناء للمفعول ويعقوب إن بالكسر وكذا وَأَنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ۝ على الاستيناف او اضمار القول إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا بدل من اذ يرون اى اذ تبرء المتبوعون من الاتباع وقرئ بالعكس اى تبرأ الاتباع من الرؤساء وَرَأَوُا الْعَذَابَ اى رائين له والواو للحال وقد مضمرة وقيل عطف على تبرأ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ۝ يحتمل العطف على تبرأ او راوا والحال والاول اظهر والاسباب الوُصَل التى كانت بينهم من الاتباع والاتفاق على الدين والاغراض الداعية الى ذلك واصل السبب الحبل الذى يرتقى به الشجر وقرئ تُقُطِّعت على البناء للمفعول وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا لو للتمنى ولذلك اجيب بالفاء اى ليت لنا كرة الى الدنيا فنتبرأ منهم كَذَٰلِكَ مثل ذلك الاراء الفظيع يُرِيهِمُ اللّٰهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ ندامات وهى ثالث مفاعيل يرى ان كان من روية القلب والا فحال وَمَا هُم بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ۝ اصله وما يخرجون فعدل به الى هذه العبارة للمبالغة فى الخلود والاقناط عن الخلاص والرجوع الى الدنيا يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا نزلت فى قوم حرموا على انفسهم رفيع الاطعمة والملابس وحلالا مفعول كلوا او صفة مصدر محذوف او حال مما فى الارض ومن للتبعيض اذ لا يوكل كل ما فى الارض طَيِّبًا يستطيبه الشرع او الشهوة المستقيمة اذ الحلال دل على الاول وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ لا تقتدوا به فى اتباع الهوى فتحرموا الحلال وتحللوا الحرام وقرأ نافع وابو عمرو وحمزة بتسكين الطاء وهما لغتان فى جمع خطوة وهو ما بين قدمى الخاطى وقرئ بضمتين وهمزة جعلت ضمة الطاء كانها عليها وبفتحتين على انه جمع خطوة وهى المرة من الخطو إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝ ظاهر العداوة عند ذوى البصيرة وان كان يظهر الموالاة لمن يغويه ولذلك سماه وليا فى قوله اولياءهم الطاغوت إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ بيان لعداوته ووجوب التحرز عن متابعته واستعير الامر لتزيينه وبعثه لهم على الشر تسفيها لرأيهم وتحقير الشانهم والسوء والفحشاء ما انكره العقل واستقبحه الشرع والعطف لاختلاف الوصفين فانه سوء لاغتمام العاقل به وفحشاء لاستقباحه اياه وقيل السوء يعم القبائح والفحشاء ما يجاوز الحد فى القبح من الكبائر وقيل الاول

له قوله على انه خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم الخ او لكل مخاطب تصح منه الرؤية والرؤية بصرية وتتعدى الى مفعول واحد وهو الذين ظلموا واشار المصنف رحمه الله بتوصيف الامر بالعظيم الى ان قوله ان القوة لله جميعا فى معرض التعليل للجواب المحذوف وقيل ان القوة فى موقع بدل الاشتمال من العذاب وفى جعله بمنزلة المبصر المشاهد مبالغة ١٢ ملخص ٥٢ قوله والواو للحال الخ رجح الحالية على العطف لتاديه الى ابدال راوا العذاب من اذ يرون العذاب وليس فيه كبير فائدة لان الحقيق بالاستعظام هو تبرؤهم حال رؤية العذاب لا الرؤية نفسها ١٢ ملخص ٥٣ قوله يحتمل الخ لان تقطع الوصل والاسباب لكونه امرا فظيعا يمكن جعله بدلا من اذ يرون بالعطف على تبرأ فيكون مستقلا فى التهويل ويمكن جعله قيدا للتبرؤ بان يكون عطفا على رأوا العذاب والاول اظهر لاستقلاله فى الاستفظاع وعدم الاحتياج الى اضمار قد بخلاف ما اذا كان حالا من فاعل تبرأ او رأوا ١٢ ملخص ٥٤ قوله للتمنى الخ هذا على القراءة المشهورة فى اذ تبرأ الذين اتبعوا واما لو قرئ بالعكس يعنى تبرأ الاتباع من الرؤساء فلا يصح حينئذ فنتبرأ منهم كما تبرؤا منا لان التبرأ كان من الاتباع على هذه القراءة فتامل ١٢ ملخص ٥٥ قوله كذلك الخ قيل كذلك خبر مبتدأ محذوف اى الامر كذلك فيحسن الوقف عليه لانقطاعه عما بعده وعما قبله ايضا ورده سيبويه بقوله الانذار والاقدام بغير النار ١٢ منه رحمه الله ٥٦ قوله اصله وما يخرجون الخ يعنى ان هذا التركيب مثل وما انت علينا بعزيز والمعروف فيه قصد اختصاص المسند اليه بالنفى وثبوت الفعل لغيره وان قصد هذا الحصر هنا لكان صحيحا لان ارباب الكبائر يخرجون من النار كما هو مذهب اهل السنة لكن المصنف رحمه الله جعل هذا التركيب للتقوى وتبع فيه الزمخشرى والزمخشرى اكثر الناس اخذا بالاختصاص فى مثله فاذا عارضه الاعتزال فر منه لانه لو جعله للاختصاص لزم تخصيص عدم الخروج بالكفار فيلزم خروج اصحاب الكبائر ١٢ ملخص ٥٧ قوله يا ايها الناس الخ اشار الى انه ليس مقتضى الجبلة ترك الطيبات فضلا عن تحريم ما فى الارض اى بعضها وهو ما لم يرد الشرع بتحريمه حلالا ليس فيها حرمة غصب او رشوة طيبا لا شبهة فيه ١٢ وحانى ٥٨ قوله من للتبعيض الخ ويجوز على التقدير الاول اى اذا كان حلالا مفعولا لكلوا ان تكون ابتدائية متعلقا بكلوا وحالا من حلالا قدم عليه لتنكيره او بيانية بل هو متعين على مذهب من يجعل الاصل فى الاشياء الاباحة ١٢ ملخص ٥٩ قوله لا تقتدوا الخ يعنى ان اتباع الخطوات استعارة للاقتداء كما يقال هو على اثره وعلى حذوه وقوله فى اتباع الهوى قيده به لان الشيطان ربما يدعو الانسان الى الطاعة ليتوسل به الى ايقاعه فى معصية فليتبع له فى الطاعة ويحفظ عن المعصية فتامل ١٢ منه ٦٠ قوله جعلت الخ اى ان الاصل ان الواو اذا كان عليها ضمة يجوز قلبها همزة كما فى وجوه وقتت ونحوها وان لم يكن الضمة عليها لانها على حرف جاورها فجعلت كانها عليها ١٢ حاشيه ٦١ قوله بيان لعداوته الخ يعنى ان هذه الجملة مستانفة لبيان ما قبلها ولذا ترك عطفه ووجوب التحرز لان ما امر به ويزينه قبيح فلا بد وما قيل ان التحرز انما هو من كونه عدوا مبينا ١٢ خفاجى ٦٢ قوله واستعير الخ جواب عما يقال كيف يكون الشيطان آمرا ولا علو له ولا تسلط لقوله تعالى ليس لك عليهم سلطان والامر لا يتصور الا ممن له علو وغلبة وهذا السؤال انما يتجه على قول من لم يكتف فى صحة الامر بالاستعلاء بل شرط ان يكون الآمر عاليا فى الحقيقة ١٢ وتقرير الجواب ان قوله يأمركم من قبيل الاستعارة التبعية حيث شبه بعثه على الشر بامر الآمر به فى ان كلا منهما سبب لوقوع الشر فاطلق اسم المشبه به على المشبه ثم اشتق من الامر بمعنى البعث لفظ يأمركم فيكون استعارة تبعية ١٢ شيخ زاده ٦٣ قوله تسفيها الخ لان تنزيل وسوسة الشيطان منزلة امره يستلزم تنزيل من يطيعه ويقبل وسوسته منزلة المامور المطيع ففى سبيل الاستعارة اشارة الى تسفيه رأيهم ١٢ ملخص ٦٤ قوله وقيل الخ مرض الوجهين لان الله تعالى سمى جميع المعاصى سيئة فى قوله من كسب سيئة وان الحسنات يذهبن السيئات وسمى جميع المعاصى بالفواحش فى قوله انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن وقيل فى معنى الآية انما يأمركم بالسوء فى الاعمال والفحشاء فى الاخلاق وان تقولوا على الله ما لا تعلمون فى الاعتقادات ١٢ ملخص ٦٥ قوله تعالى وتقطعت بهم الاسباب الخ اى عنهم فالباء للمجاوزة كقوله فاسئل به خبيرا والظاهر منه جعلها للسببية والتقدير وتقطعت بسبب كفرهم الاسباب التى كانوا يرجون النجاة ١٢ جمل عب ٦٦ قوله الوصل الخ بضم الواو وفتح الصاد المهملة جمع وصلة والسبب الحبل الذى يصعد به النخل قيل الحبل الذى يتوصل به الى الماء وقيل غير ذلك فكل هذه القيود بناء على الاكثر فيها ١٢ ملخص

مالاحد فيه والثانى ماشرع فيه الحد وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ○ كاتخاذ الانداد وتحليل المحرمات وتحريم الطيبات وفيه دليل على المنع من اتباع الظن راسا واما اتباع المجتهد لما ادى اليه ظن مستند الى مدرك شرعى فوجوبه قطعى والظن فى طريقه كما بيناه فى الكتب الاصولية وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللّٰهُ الضمير للناس وعدل عن الخطاب عنهم للنداء على ضلالتهم كانه التفت الى العقلاء وقال لهم انظروا الى هؤلاء الحمقى ماذا يجيبون قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ما وجدناهم عليه نزلت فى المشركين امروا باتباع القران وسائر ما انزل اللّٰه من الحجج والآيات فجنحوا الى التقليد وقيل فى طائفة من اليهود دعاهم رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم الى الاسلام فقالوا نتبع ما وجدنا عليه اباءنا لانهم كانوا خيرا منا واعلم وعلى هذا فيعم ما انزل اللّٰه التوراة لانها ايضا تدعوا الى الاسلام أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ○ الواو للحال والعطف والهمزة للرد والتعجب وجواب لو محذوف اى لو كان اباءهم جهلة لا يتفكرون فى امر الدين ولا يهتدون الى الحق لاتبعوهم وهو دليل على المنع من التقليد لمن قدر على النظر والاجتهاد واما اتباع الغير فى الدين اذا علم بدليل ما انه محق كالانبياء والمجتهدين فى الاحكام فهو فى الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع لما انزل اللّٰه تعالى وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً على حذف مضاف تقديره ومثل داعى الذين كفروا كمثل الذى ينعق او مثل الذين كفروا كمثل بهائم الذى ينعق والمعنى ان الكفرة لانهماكهم فى التقليد لا يلقون اذهانهم الى ما يتلى عليهم ولا يتاملون فيما يقرر معهم فهم فى ذلك كالبهائم التى ينعق عليها فتسمع الصوت ولا تعرف مغزاه وتحس بالنداء ولا تفهم معناه وقيل هو تمثيلهم فى اتباع اباءهم على ظاهر حالهم جاهلين بحقيقتها بالبهائم التى تسمع الصوت ولا تفهم ما تحته او تمثيلهم فى دعاءهم الاصنام بالناعق فى نعقه وهو التصويت على البهائم وهذا يغنى عن الاضمار ولكن لا يساعده قوله الا دعاء ونداء لان الاصنام لا تسمع الا ان يجعل ذلك من باب التمثيل المركب صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ رفع على الذم فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ○ اى بالعقل للاخلال بالنظر يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ لما وسع الامر على الناس كافة واباح لهم ما فى الارض سوى ما حرم عليهم امر المؤمنين منهم ان يتحروا طيبات ما رزقوا ويقوموا بحقوقها فقال و

له قوله اما اتباع الخ هذا دفع سوال وهو ان المجتهد يعمل بمقتضى ظنه الحاصل عنده من النصوص والظن يقابل العلم ومندرج تحت ما لا يعلمون وقد منع من القول بغير علم والجواب ان الشارع جعل ظنه مناطا للاحكام وعلة لها كما جعل الفاظ العقود علامة عليها فنفس تحقق ظنه بالوجدان علم قطعا ثبوت ما ينيط به فقد افضى به ظنه الى العلم بالاحكام انفسها ووجب عليه العمل بمقتضاظنه لذلك فالطريق ظنى والمقصد علم محقق وقيل ان ما ذكر فى كتب الاصول لا يدفع الاشكال اذ كل المسلم على العمل حقيقة او حكما كظن المجتهد فان الشارع جعله فى حكم اليقين دفعا للحرج فتامل فالجواب عن تمسك نفاة القياس على مذهبهم بهذا القول يؤخذ مما ذكره فى قام الدليل على ان العمل بالقياس واجب كان العمل بالقياس قولا على اللّٰه بما نعلم لا بما لا نعلم ١٢ ملخص ٢ه قوله واذا قيل الخ بيان لحيلة الشيطان حيث زين عندهم دين آبائهم فيهم فخرج من شرع اللّٰه تعالى ٣ الضمير فى لهم راجع الى الناس فيكون التفاتا من الخطاب الى الغيبة والنكتة فيه انهم لفرط جهلهم ليسوا اهلا للخطاب وينبغى ان يعرض عنهم ويلتفت الى العقلاء فيه من السداد لكل احد من العقلاء على عدم التهم ما ليس اذا خوطبوا بذلك ١٢ ملخص ٣ه قوله الضمير للناس الخ لا يقال ان هذا اعتلة علية الضحاك فانه فسر الناس بالمترهدين لانا نقول ان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب فالناس شامل لقوم نزلت الآية فيهم ولغيرهم ١٢ ملخص ٤ه قوله الواو للحال الخ وحينئذ لم يحتج الى الجواب لان لو وهذا وصلية خرج عن معنى الشرطية ونقل لمجرد التسوية فلا يقتضى جوابا على الصحيح وهذا هو المنقول عن المصنف رحمه اللّٰه تعالى ١٢ ملخص ٥ه قوله والهمزة للرد الخ اى لانكار مضمون تلك الجملة وهو استبعادهم الاتباع مع ما بينا فيه ١٢ حاشيه بتغير ٦ه قوله واما اتباع الغير الخ يعنى ان الذم من التقليد لزمهم على اتباع آبائهم ولو كانوا لا يهتدون واما من يتقن انه مهتد محق فلا يدخل فيه لقوله تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ١٢ ملخص ٧ه قوله ومثل الذين الخ يعنى انا ناتيهم باتباع ما انزل اللّٰه لو سمعوه سماع الانسان المدرك لما فى الكلام من المنافع والمضار ولكن مثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق الآية والجامع المصحح للعطف بين الجملتين ان الاولى بيان لحالهم وهذا تمثيل لذلك ١٢ ملخص ٨ه قوله من باب التمثيل المركب الخ فلا يتكلف فى التشبيه المركب لواحد من قيود المشبه به لان النظر فيه الى الهيئة المجموعة المنتزعة كما ذكر فى مثلهم كمثل الذى استوقد نارا اهذا والحق انه لا سبيل الى جواز هذا التشبيه ههنا سواء كان تشبيها او مفرقا لان المشبه يجب ان يكون اقوى فيما هو الغرض من التشبيه ولا شك ان اصنامهم فى عدم الفهم اقوى من البهائم ١٢ منه رحمه اللّٰه ٩ه قوله صم بكم الخ فلما مثل حالهم بين انهم بالنسبة الى سماع الفهم صم والى النطق بمقتضاه لو سمعوا بكم وذلك لانهم بالنظر الى حقيقة الامر عمى والتعقل فرع هذه الامور فاذا فقدوها فهم لا يعقلون مقاصد المنزل ١٢ رحمانى بتغير ١٠ه قوله رفع على الذم الخ اى هم صم والضابطة فيه ان كل اسم فيه معنى الوصف ويمتنع لمانع لفظى ان يكون وصفا فهو نصب او رفع على المدح او الذم او الترحم ان كان فيه معنى من هذه المعانى والا فهو عطف بيان كذا فى الرضى ١٢ حاشيه ١١ه قوله اى بالعقل الخ يعنى ان المراد ههنا نفى الادراك عنهم بواسطة الاخلال بالنظر فانه المرتب على فقدان الحواس الثلث لا نفى العقل الغريزى باعتبار انتفاء ثمرته لعدم صحة ترتبه بالفاء على ما قبله وفى بعض النسخ مما يعقل ١٢ حاشيه بتغير ١٢ه قوله يا ايها الذين الخ اشارة الى انه ليس مقتضى الايمان والمحبة ترك الطيبات بل اكلها مع شكر اللّٰه عليها اذ مقتضى الايمان ابلاغ حكمة اللّٰه غايتها فما خلق للاكل غايتها الاكل ١٢ ملخص ١٣ه اى على محذوف تقديره لو كان آباءهم يعقلون شيئا ويهتدون لاتبعوهم ولو كان آباءهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون لا تبعوهم ١٢

اشكروا لله على ما رزقكم واحل لكم ان كنتم اياه تعبدون ۝ ان صح انكم تخصونه بالعبادة وتقرون

بانه مولى النعم فان عبادتهم لا يتم الا بالشكر فالمعلق بفعل العبادة هو الامر بالشكر لاتمامه وهو عدم

عند عدمه وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى انى والانس والجن فى نبأ عظيم اخلق و

يعبد غيرى وارزق ويشكر غيرى انما حرم عليكم الميتة اكلها والانتفاع بها وهى التى ماتت من غير

ذكوة والحديث الحق بها ما ابين من الحى والسمك والجراد اخرجهما العرف عنها او استثنى الشرع والحرمة

المضافة الى العين تفيد عرفا حرمة التصرف فيها مطلقا الا ما خصه الدليل كالتصرف فى لمدبوغ

والدم ولحم الخنزير انما خص اللحم بالذكر لانه معظم ما يوكل من الحيوان وسائر اجزائه كالتابع له

وما اهل به لغير الله اى رفع به الصوت عند ذبحه للصنم والاهلال اصله رؤية الهلال يقال

اهل الهلال واهللته لكن لما جرت العادة ان يرفع الصوت بالتكبير اذا رئى الهلال سمى ذلك اهلالا ثم

قيل لرفع الصوت وان كان بغيره فمن اضطر غير باغ بالاستيثار على مضطر اخر وقرأ عاصم وابو عمرو و

حمزة بكسر النون ولا عاد سد الرمق او الجوعة وقيل غير باغ على الوالى ولا عاد بقطع الطريق فعلى هذا

لا يباح للعاصى بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعى وقول احمد فلا اثم عليه فى تناوله ان الله غفور لما

فعل رحيم ۝ بالرخصة فيه فان قيل انما يفيد قصر الحكم على ما ذكر وكم من حرام لم يذكر قلت المراد قصر الحرمة

على ما ذكر مما استحلوه لا مطلقا او قصر حرمته على حال الاختيار كانه قيل انما حرم عليكم هذه الاشياء ما لم

تضطروا اليها ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب ويشترون به ثمنا قليلا عوضا حقيرا اولئك ما ياكلون

فى بطونهم الا النار اما فى الحال لانهم اكلوا ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكانه اكل النار كقوله ؎ اكلت دما

ان لم ارعك بضرة ؞ بعيدة مهوى القرط طيبة النشر ؞ يعنى الدية او فى المال اى لا ياكلون يوم القيمة الا النار ومعنى

فى بطونهم ملأ بطونهم يقال اكل فى بطنه واكل فى بعض بطنه كقوله ؎ كلوا فى بعض بطنكم تعفوا ولا يكلمهم الله يوم

القيمة عبارة عن غضبه عليهم وتعريض بحرمانهم حال مقابليهم فى الكرامة والزلفى من الله ولا يزكيهم ولا

يثنى عليهم ولهم عذاب اليم ۝ مؤلم اولئك الذين اشتروا الضللة بالهدى فى الدنيا والعذاب بالمغفرة

فى الاخرة بكتمان الحق للمطامع والاغراض الدنيوية فما اصبرهم على النار ۝ تعجب من حالهم فى الالتباس بموجبات

١ قوله انكم تخصونه الخ اشارة الى فائدة تقديم المفعول والشرط بمنزلة التعليل لطلب الشكر كانه قيل واشكروا له لانكم تخصونه بالعبادة وتخصيصكم اياه بالعبادة يدل على انكم تريدون عبادة كاملة تليق بجنابه وهى لا تكون الا بالشكر ۱۲ ملخص ٢ قوله فالمعلق الخ جواب عما يرد على مذهب الامام الشافعى رح من ان الحكم المعلق بالشرط ينتفى بانتفاء الشرط وههنا قد علق الامر بالشكر على فعل العبادة مع ان من لا يفعل العبادة يجب عليه الشكر فاجاب ان الحكم المعلق بفعل العبادة هو الامر بالشكر لاتمام ذلك الفعل وعند انتفاء الفعل لا يتصور اتمامه فينتفى الامر بهذا الشكر المخصوص عند انتفاء الشرط ۱۲ ملخص ٣ قوله عن النبى صلى الله عليه وسلم الخ اخرجه الطبرانى فى السنن والديلمى والبيهقى ويعبد ويشكر مجهولان ۱۲ خف ٤ قوله انما حرم عليكم الخ اشارة الى انه يقطع محبته اكل ما حرم لانها خبيثة فيوثر خبثها فيمن اكلها فيكون وسيلة الى قطع محبة الله فيزداد بعدا عن الله بقدر خباثته ۱۲ ملخص ٥ قوله كلها الخ اشارة الى ان الحرمة لا تتعلق بالاعيان لان الاحكام الشرعية من صفات فعل المكلف وخص الاكل بالذكر مع دخوله تحت الانتفاع اهتماما بشانه ۱۲ حاشية ٦ قوله والحديث الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قطع من البهيمة وهى حية فهى ميتة اخرجه ابو داؤد والترمذى وحسنه وحديث احلت لنا ميتتان ودمان السمك والجراد والكبد والطحال اخرجه ابن ماجة و الحاكم كذا فى حاشية السيوطى رح ۱۲ حاشية بتغير ٧ قوله اخرجهما العرف الخ فانه اذا قيل اكل فلان ميتة لم يسبق الوهم الى السمك والجراد كما لو قال اكل دما لم يسبق الى الكبد و الطحال ۱۲ ملخص ٨ قوله للصنم الخ اقام للصنم مقام لغير الله به ليبل قوله تعالى وما ذبح على النصب تنبيها على ان النفع بالخطاب هم المشركون لانهم كانوا يستحلون هذه الامور وليس المراد تخصيص الغير به كيف وخصوص السبب لا ينافى عموم اللفظ كما بين فى الاصول فكل ما نودى عليه لغير اسم الله فهو حرام وان ذبح باسم الله حيث اجمع العلماء لو ان مسلما ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب الى غير الله صار مرتدا وذبيحته ذبيحة مرتد ۱۲ ملخص ٩ قوله بالاستيثار الخ اى طلب ان يوثر نفسه على مضطر آخر بان ينفرد بتناوله فيهلك الآخر ۱۲ حاشية ١٠ قوله سد الرمق الخ اشارة الى ما اختلف فى تعيين ذلك الحد فقال الامام ابو حنيفة رح لا ياكل المضطر من الميتة الا قدر ما يمسك به رمقه لان الاباحة للاضطرار وقد اندفع به وعن الشعبى ياكل منها قدر ما يسد جوعته وعن مالك رح انه ياكل منها حتى يشبع ويتزود فان وجد غنى عنها طرحها ۱۲ ملخص ١١ قوله وقيل الخ مرضه لانه على هذا التقدير يحتاج حكم الرخصة الى التقييد بان لا يكون زائدا على قدر العذر وهو من خارج والمتبادر عدم البغى والعدوان فى الاكل لان التقدير فمن اضطر واكل غير باغ ولا عاد ۱۲ حاشية بتغير ١٢ قوله المراد قصر الحرمة الخ يعنى انه رد على المشركين فى تحريمهم ما احل الله من السائبة واخواتها و تحليلهم ما حرم الله من هذه المذكورات كانهم قالوا تلك حرمت علينا لكن هذه احلت فقيل لهم ما حرم عليكم الا هذه فهو قصر قلب ورد على المؤمنين فى تحريمهم لذيذ الاطعمة ورفع الملاذ فهو قصر افراد قوله او قصر حرمته فالخطاب للمؤمنين ليكون محط الفائدة هو القيد حيث كانوا معتقدين بحرمة هذه الاشياء والمعنى ما حرم عليكم هذه الامور الا فى حالة الاختيار فمن اضطر فلا اثم عليه ۱۲ ملخص ١٣ قوله ان الذين الخ اشارة الى ان حرمة الرشا اشد من حرمة ما ذكر لان الرشا حرام على المضطر ايضا ۱۲ ملخص ١٤ قوله اكلوا ما يتلبس الخ الماكول ههنا هو الرشا التى اخذوها فى مقابلة ما بدلوه واكلها مجاز عن اخذها و النار مجاز عنها من اطلاق المسبب على السبب عكس ما فى البيت فالمراد بالتلبس ملابسة السببية ۱۲ خف ١٥ قوله اكلت دما الخ هو لاعرابى تزوج امرأة فلم توافقه فقيل له ان بدمشق تهلك النساء سريعا فحملها اليها وقال اشعارا منها هذا اى اكلت دما ان الخ يدعو على نفسه باكل الدية ان لم يتزوج على زوجته بضرة طويلة العنق فان بعد مهوى القرط كناية عن طول العنق وترك اخذ الثار الى اخذ الدية عار عظيم عند العرب ۱۲ ملخص ١٦ قوله كلوا فى بعض بطنكم تعفوا فان زمانكم زمن خميص اى ضامر البطن لخلوه عن الطعام والمراد جوع اهله على طريق صام نهاره والبيت استشهاد على ان التقييد ببعض البطن لافادة عدم الامتلاء ويستفاد منه ان ذكر البطن من غير ذكر البعض لافادة الامتلاء ۱۲ ملخص ١٧ قوله عبارة عن غضبه الخ لما كان الله يسائلهم حمل الكلام على الكلام بما يسرهم فلنسألنهم اجمعين لكن لم ينعه المصنف وجعله عبارة عن الغضب بطريق الكناية وكذا قوله وتعريض بحرمانهم لان التعريض نوع من انواع الكناية وهذا مبنى على ان السؤال من الله وقيل انه ليس كذلك بل بواسطة الملائكة عليهم السلام ۱۲ خف مع تغير ١٨ ووجه الحلف باكل الدم ان الدية عار عند العرب ۱۲ عصام يعنى شبه اكلها باكل دم المقتول فى كون كل منهما عارا وذلا وخساسة وانكرها بالطعم الذى تعلق فى شحمة الاذن وهو بالفتح بهوے هو ما لے سقط الى اسفل كذا فى الصحاح فالمهوى ظرف بمعنى المسقط وسقط القرط من الجانبين العنق وبعده كناية عن طوله ومعنى البيت اكلت دية ان لم اخونك بضرة اتزوجها عليك طويلة العنق طيبة الرائحة وفيه رمز الى ان الحالية قصيرة العنق منتنة النشر كذا قال الشيخ رحمه الله تعالى ۱۲ عف

النار من غير مبالاة وما تامة مرفوعة بالابتداء وتخصيصها كتخصيص قولهم شرّ اهرّ ذا ناب واستفهامية وما بعدها الخبر او موصولة وما بعدها الصلة والخبر محذوف ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ نَزَّلَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ اى ذلك العذاب بسبب ان الله نزّل الكتاب بالحق فرفضوه بالتكذيب والكتمان وَاِنَّ الَّذِيْنَ اخْتَلَفُوْا فِى الْكِتٰبِ اللام فيه اما للجنس واختلافهم فيه ايمانهم ببعض كتب الله وكفرهم ببعض وللعهد والاشارة اما الى التورية واختلفوا بمعنى تخلفوا عن المنهج المستقيم فى تاويلها او خلفوا خلاف ما انزل الله مكانه اى حرفوا ما فيها واما الى القران واختلافهم فيه قولهم سحر وتقوّل وكلام علّمه بشر واساطير الاولين لَفِىْ شِقَاقٍۭ بَعِيْدٍ ع لفى خلاف بعيد من الحق لَيْسَ الْبِرَّ اَنْ تُوَلُّوْا وُجُوْهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ البر كل فعل مرضى والخطاب لاهل الكتاب فانهم اكثروا الخوض فى امر القبلة حين حولت وادعى كل طائفة ان البر هو التوجه الى قبلته فرد الله عليه وقال ليس البر ما انتم عليه فانه منسوخ وَلٰكِنَّ الْبِرَّ ما بينه الله تعالى واتبعه المؤمنون وقيل عام لهم وللمسلمين اى ليس البر مقصورا بامر القبلة او ليس البر العظيم الذى يحسن ان تذهلوا بشانه عن غيره امرها وقرأ حمزة وحفص البر بالنصب مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالْكِتٰبِ وَالنَّبِيّٖنَ ط اى ولكن البر الذى ينبغى ان يهتم به برّ من اٰمن او ولكن ذا البر من اٰمن ويؤيده قراءة ولكن البار والاول اوفق واحسن والمراد بالكتاب الجنس او القران وقرأ نافع وابن عامر ولكن بالتخفيف ورفع البر وَاٰتَى الْمَالَ عَلٰى حُبِّهٖ اى على حب المال كما قال عليه السلام لما سئل اى الصدقة افضل ان تؤتيه وانت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر وقيل الضمير لله او للمصدر والجار والمجرور فى موضع الحال ذَوِى الْقُرْبٰى وَالْيَتٰمٰى يريد المحاويج منهم ولم يقيد لعدم الالتباس وقدم ذوى القربى لان ايتاءهم افضل كما قال عليه السلام صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذى رحمك اثنتان صدقة وصلة وَالْمَسٰكِيْنَ جمع المسكين وهو الذى اسكنته الخلة واصله دائم السكون كالمسكير لدائم السكر وَابْنَ السَّبِيْلِ المسافر سمى به لملازمته السبيل كما سمى القاطع ابن الطريق وقيل الضيف لان السبيل ترعف به وَالسَّآئِلِيْنَ الذين الجأهم الحاجة الى السؤال وقال عليه السلام للسائل حق وان جاء على فرسه وَفِى الرِّقَابِ وفى تخليصها بمعاونة المكاتبين او فك الاسارى او ابتياع الرقاب لعتقها وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ المفروضة وَاٰتَى الزَّكٰوةَ يحتمل ان يكون

حاشية

١ قوله وما تامة الخ هذا باعتبار الاصل والا فهو فى الاستعمال لانشاء التعجب والمراد به انه يعجب المخاطبين ويدلهم على انهم قد حلوا محل من يتعجب منهم فان التعجب فى حقه تعالى محال لان التعجب منشأه الجهل وهو فى نفسه انفعال فتأمل قال الحسن والله ما لهم على النار من صبر ولكن ما اجرأهم على العمل الذى يقربهم الى النار فالصبر مجاز عن الجرأة على اسباب العقوبة ١٢ ملخص ٢ قوله فرفضوه الخ لما كان انزال الكتاب ليس سببا للعذاب قدر قوله فرفضوه للقرينة القائمة عليه لتتضح السببية والاظهران يقال ان الاشارة بذلك الى تنزل الاسباب منزلة السبب فى قوله تعالى ما ياكلون فى بطونهم الا النار ١٢ ملخص ٣ قوله واختلفوا بمعنى الخ اى اذا اريد التوراة فالذين واقع على اليهود وهم لم يختلفوا فيها فالمراد باختلفوا تخلفوا عن سلوك طريق الحق فيها وتاخروا عنه او جعلوا ما يدلوه خلفا عما فيها فلا يرد ان الاختلاف يعنى التخليف والتخلف مما لم نجده فى كتب اللغة ١٢ ملخص ٤ قوله ليس البر الخ لما ذكر اختلافهم فى الاصول تممه باختلافهم فى الفروع ١٢ خف ٥ قوله وادعى كل طائفة الخ اى ادعى كل طائفة منهم حصر البر على قبلته ردا على الاخر فرد الله عليهم بنفى جنس البر عن قبلتهم فاللام للتعريف الجنس لافادة عموم النفى ١٢ حاشية ٦ قوله ليس البر مقصورا الخ يعنى ان المعرف بلام الجنس ان جعل مبتدأ فهو مقصور على الخبر تحقيقا نحو الامير زيد اذا لم يكن امير سواه او مبالغة لكمال ذلك الخبر فى ذلك الجنس نحو الشجاع عمرو على معنى انه الكامل فى الشجاعة وان جعل خبرا فهو مقصور على المبتدأ كذلك اى تحقيقا او مبالغة فلا تفاوت بين جعله مبتدأ وخبرا فى افادة قصر الامارة على زيد والشجاعة على عمرو واذا قلت ليس الامير زيدا او ليس زيد الامير يكون المعنى نفى ان يكون جنس الامارة مقصورة على زيد تحقيقا او مبالغة فقوله ليس البر الخ يحتمل ان يكون لنفى ان يكون جنس البر منحصرا فى تولية الوجوه وان يكون لنفى انحصار البر الكامل فيها وجعل معنى الاية على تقدير كونه عاما لهم وللمسلمين نفى انحصار البر الكامل فيها وجعل معنى الاية على تقدير كونه عاما لهم وللمسلمين نفى انحصار اصل البر وانحصار البر الكامل فى التولية اذ لا يصح نفى كون التولية من عداد البر ضرورة كونها من الافعال المرضية قطعا بالنسبة الى المؤمنين بخلاف ما اذا كان خطابا لاهل الكتاب خاصة فان المعنى نفى كون ما هم عليه من التولية من عداد البر ١٢ شيخ زاده بتغير ٧ قوله اوفق الخ لان المقصود بيان البر لا ذى البر ولانه تقدير فى وقت الحاجة لا قبلها ١٢ خف ٨ قوله كما قال الخ هو حديث رواه الشيخان وتمامه ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا ولفظه ان تصدق بدل ان تؤتيه وعلى فى الوجه الاخير للتعليل ١٢ خف ٩ قوله ذوى القربى الخ قدم اليتامى اذ ليس لهم من يقوم بحوائجهم وفى الحديث انا وكافل اليتيم كهاتين فى الجنة ثم المساكين لان الحاجة اسكنتهم ثم ابن السبيل وهم المسافرون لانه قد يكون لهم مال فى اوطانهم ثم السائلين لانهم عرضوا انفسهم للسؤال او لانه لم تعرف بواطن احوالهم دائما يلتجئ لهم بظواهرهم ثم فى الرقاب لانهم وان لم يحتاجوا الى النفقة لكنهم محتاجون الى تخليصهم عن الرق فهذه حقوق الخلق قدمها لانها اشد ثم ذكر حقوق الله ١٢ ملخص ١٠ قوله كما قال الخ والحديث اخرجه الترمذى وابن ماجه والنسائى وابن حبان والحاكم من حديث سليمان بن عامر رضى الله تعالى عنه ١٢ حاشية ١١ قوله ترعف به اى ياتى منها بغتة على غير انتظار واصل معنى رعف سبق وبادر ومنه الرعاف ١٢ خف ١٢ قوله الذين الجأهم الخ المراد به المحتاج الذى يعرف حاجته بسؤاله والمساكين السابق ذكرهم هم الذين لا يسألون وتعرف حاجتهم بحالهم وان كان ظاهرهم الغنى والحديث اخرجه احمد رحمه الله تعالى ١٢ خف ١٣ قوله فى تخليصها الخ اما اشارة الى تقدير المضاف او الى ما يفهم من السياق والرقبة مجاز عن الشخص وابتياع الرقاب اشتراؤها وتملكها وحمل الصلوة على المفروضة لتضمنها مع الفرائض ١٢ خف ١٤ قوله ولكن البر الخ اشارة الى تاويل البر باحد الوجوه الثلثة المشهورة حمل المصدر بمعنى اسم الفاعل وحذف المضاف واطلاق البر على البار مبالغة ١٢

المقصود منه ومن قوله اتى المال الزكوة المفروضة ولكن الغرض من الاول بيان مصارفها وبالثانى
اداءها والحث عليها ويحتمل ان يكون المراد بالاول نوافل الصدقات او حقوقا كانت فى المال سوى الزكوة و
فى الحديث نسخت الزكوة كل صدقة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا عطف على من امن بالله والصابرين
فى البأساء والضراء نصبه على المدح ولم يعطف لفضل الصبر على سائر الاعمال وعن الازهرى البأساء فى
الاموال كالفقر والضراء فى الانفس كالمرض وحين البأس وقت مجاهدة العدو اولئك الذين صدقوا
فى الدين واتباع الحق وطلب البر واولئك هم المتقون عن الكفر وسائر الرذائل والآية كما ترى جامعة
للكمالات الانسانية باسرها دالة عليها صريحا او ضمنا فانها بكثرتها وتشعبها منحصرة فى ثلثة اشياء صحة
الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس وقد اشير الى الاول بقوله من امن الى والنبيين والى الثانى بقوله
واتى المال الى وفى الرقاب والى الثالث بقوله واقام الصلوة الى اخرها ولذلك وصف المستجمع لها بالصدق
نظرا الى ايمانه واعتقاده وبالتقوى اعتبارا بمعاشرته للخلق ومعاملته مع الحق واليه اشار بقوله عليه الصلوة
والسلام من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان يايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى الحر
بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى كان فى الجاهلية بين حيين من احياء العرب دماء وكان لاحدهما
طول على الآخر فاقسموا لنقتلن الحر منكم بالعبد والذكر بالانثى فلما جاء الاسلام تحاكموا الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فنزلت وامرهم ان يتباوءوا ولا تدل على ان لا يقتل الحر بالعبد والذكر بالانثى كما
لا تدل على عكسه فان المفهوم حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم وقد بينا ما كان
الغرض وانما منع مالك والشافعى قتل الحر بالعبد سواء كان عبده او عبد غيره لما روى على رضى الله
عنه ان رجلا قتل عبده فجلده الرسول صلى الله عليه وسلم ونفاه سنة ولم يقده به وروى عنه انه
قال من السنة ان لا يقتل مسلم بذى عهد ولا حر بعبد ولان ابا بكر وعمر رضى الله عنهما كانا لا يقتلان
الحر بالعبد بين اظهر الصحابة رضى الله عنهم من غير نكير وللقياس على الاطراف ومن سلم دلالته فليس
له دعوى نسخه بقوله النفس بالنفس لانه حكاية ما فى التورية فلا ينسخ ما فى القران واحتجت الحنفية
به على ان مقتضى العمد القود وحده وهو ضعيف اذ الواجب على التخيير يصدق عليه انه وجب وكتب

ـ٥١ـ قوله ولكن الغرض الخ فلا يكون تكرارا وترك ذكر بعض المصارف لان المقصود ههنا بيان ابواب الخير دون الحصر وقدم ذكر الاداء اهتماما بشانها فان الصدقة انما تعتبر اذا كان فى مصرفها كقوله تعالى قل ما انفقتم من خير فللوالدين ١٢ حاشيه ـ٥٢ـ قوله او حقوقا الخ ولمن اوجب حقا سوى الزكاة ان يتمسك بهذه الآية وبقوله تعالى وفى اموالهم حق للسائل والمحروم وبالاحاديث الواردة فى ذلك وان يجيب عن نسخ الزكوة وجوب كل صدقة بان المراد منه ان الزكاة نسخت الحقوق المقدرة ومقصود المصنف من ايراد هذا الحديث ترجيح الاحتمالين الاولين على الاحتمال الثالث ١٢ ملخص ـ٥٣ـ قوله ولم يعطف الخ بل خالف فى الاعراب اشعارا بفضل الصبر على سائر الاعمال المعتبرة فى البر فان تغيير اعراب بعض الاوصاف المتعلقة بشئ واحد يشعر بامتيازه وانفراده عن باقى الاوصاف لاسيما اذا كان معمولا لفعل المقدر والحاصل ان المعتبر فى تحقق ماهية البر ستة امور الايمان بخمسة اشياء واقام الصلوة وايتاء الزكوة والايفاء بالعهد والصبر فى البأساء والضراء وحين البأس فمن اخل بواحد منها لم يستحق الوصف بالبر ١٢ ملخص ـ٥٤ـ قوله سائر الاعمال الخ اى بقيتها غير ما مر من الايمان واخوته ظاهره دعليه ما قيل ان الايمان افضل منه ١٢ خف ـ٥٥ـ قوله منحصرة الخ لان الكمال اما من حيث العلم وهو صحة الاعتقاد او من حيث العمل فاما مع الخلق وهو حسن المعاشرة او مع الحق وهو التهذيب ١٢ حاشيه ـ٥٦ـ قوله واليه الخ اى الى ان الآية جامعة للكمالات الانسانية والحديث اخرجه ابن المنذر فى تفسيره عن ابى ميسرة ١٢ حاشيه ـ٥٧ـ قوله يايها الذين الخ اشارة الى ان محل الكبر القصاص الذى لا يقول بالفصل ولفظ كتب فى عرف الشرع يفيد الفرضية ومنه الصلوة المكتوبة وانما يجب على القاتل التمكين وعلى القاضى القضاء عند ظهور الحجة وعلى الوالى الاعانة وعلى ولى القتيل مراقبة العدل ومجانبة الجور وهذا معنى الوجوب فى القصاص لانه يجب على القاتل قتل نفسه ١٢ ملخص ـ٥٨ـ قوله كان فى الجاهلية الخ قال العراقى لم اقف عليه وقال السيوطى رح اخرجه ابن ابى حاتم عن سعيد بن جبير مرسلا والطول الفضل والمراد بها شرف العشيرة ويتباوءوا اى يتقاولوا من البواء وهو المساواة عن ابى عبيدة يتباؤا كيتقاولوا والصواب يتباوءوا كيتقاتلوا وقال غيره يتباوا وا صحيح بان حذف همزة للتخفيف ١٢ خف بتغير ـ٥٩ـ قوله ولا تدل الخ جواب عما يقال لما دلت الآية الكريمة بمنطوقها على ان القاتل يقتل بمقابلة من قتله عند اتفاق وصفيهما حرية وعبدية وانوثة دلت بمفهومها على ان القاتل لا يقتص عند اختلاف الصفة بينه وبين المقتول وتقرير الجواب ان الآية وان دلت على مشروعية القصاص عند تحقق المساواة لكنها لا تدل على انتفاء المشروعية عند اختلاف الاوصاف لان القول بالمفهوم انما يعتبر اذا لم يظهر للتقييد فائدة سوى الدلالة على انتفاء الحكم عند انتفاء القيد وههنا قد تحقق فائدة هى ابطال ما كان عليه اهل الجاهلية من انهم كانوا يقتلون بالعبد منهم الحر بمجرد كونه من قبيلة القاتل من غير ان يكون له مدخل فى قتله فتخصيص حكم الاختصاص بالحر القاتل والعبد القاتل والانثى القاتلة لئلا يتعدى ذلك الحكم الى غير القاتل ومنع مالك والشافعى رحمهما الله تعالى عن قتل الحر بالعبد ليس مبنيا على هذا بل على التمسك بالحديث والقياس بالاطراف ١٢ شيخ زاده بتغير ـ٦٠ـ قوله على الاطراف الخ فان الحر اذا قطع طرف العبد لا يقطع طرف الحر اتفاقا واما عندنا فلان الاطراف يسلك بها مسلك الاموال لانها وقاية الانفس كالاموال وموجب اتلاف المال هو الضمان واما عند الشافعى فلان الاطراف تابعة للنفس وانما شرع القصاص فيها الحاقا لها بالنفس فلما لم يقتل الحر بالعبد عنده ولا يقطع طرف الحر بقطعه طرف العبد الا ان الاستدلال بقياس كل واحد من الانفس والاطراف على الآخر مصادرة فلا بد من اثبات حكم احدهما بدليل مستقل حتى يصح ان يقاس عليه الآخر ١٢ شيخ زاده ـ٦١ـ قوله ومن سلم دلالته اى دلالة هذه الآية على ان الحر لا يقتل بالعبد والذكر بالانثى اعتبارا لمفهومها فليس له دعوى نسخها بعموم قوله النفس بالنفس لانه حكاية ما فى التوراة والتوراة مقدم نزولها فكيف تكون ناسخة للمتاخر ومقصود المصنف الرد على صاحب الكشاف ١٢ ملخص ـ٦٢ـ قوله واحتجت الحنفية به الخ اى بقوله تعالى كتب عليكم القصاص فى القتلى على ان موجب العمد القود وحده فان المراد بالقتلى الذين قتلوا عمدا لان موجب الخطأ الدية لقوله تعالى ومن قتل مؤمنا خطأ الآية فليس لولى المقتول عمدا ان يأخذ الدية الا برضاء القاتل حتى اذا عفا ولى القصاص يسقط حق الولى وكذا اذا مات القاتل ١٢ ملخص ـ٦٣ـ قوله وهو ضعيف الخ وجه الاستدلال ان الله تعالى ذكر فى الخطأ الدية فتعين ان يكون القصاص المذكور لما هو ضد الخطأ وهو العمد ولما تعين بالعمد لا يعدل عنه لئلا يلزم الزيادة على النص لانه نسخ فعلى هذا الوجه بقوله اذ الواجب على التخيير الخ لان بنى الاستدلال لزوم الزيادة ١٢ حاشيه ـ٦٤ـ قوله طول اى فضل وقدرة فى الكثرة والشرف حتى كانوا ينكحون نساءهم بغير مهور ١٢ ع

ولذلك قيل التخيير بين الواجب وغيره ليس نسخا لوجوبه وقرئ كتب على البناء للفاعل والقصاص بالنصب وكذلك كل فعل جاء في القرآن فمن عفي له من اخيه شيء اى شيء من العفو لان عفا لازم وفائدته الاشعار بان بعض العفو كالعفو التام في اسقاط القصاص وقيل عفي بمعنى ترك وشيء مفعول به وهو ضعيف اذ لم يثبت عفى الشيء بمعنى تركه بل اعفاه وعفى يعدى بعن الى الجاني والى الذنب قال الله تعالى عفا الله عنك وقال عفى الله عنها فاذا عدى به الى الذنب عدى الى الجاني باللام وعليه ما في الآية كانه قيل فمن عفي له عن جنايته من جهة اخيه يعني ولي الدم وذكره بلفظ الاخوة الثابتة بينهما من الجنسية والاسلام ليرق له ويعطف عليه فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان ط اى فليكن اتباع او فالامر اتباع والمراد به وصية العافي بان يطالب الدية بالمعروف فلا يعنف والمعفو عنه بان يؤديها باحسان وهو ان لا يمطل ولا يبخس وفيه دليل على ان الدية احد مقتضى العمد والا لما رتب الامر بادائها على مطلق العفو وللشافعي رضي الله عنه في المسئلة قولان ذلك اى الحكم المذكور في العفو والدية تخفيف من ربكم ورحمة ط لما فيه من التسهيل والنفع قيل كتب على اليهود القصاص وحده وعلى النصارى العفو مطلقا وخير هذه الامة بينهما وبين الدية تيسيرا عليهم وتقريرا للحكم على حسب مراتبهم فمن اعتدى بعد ذلك قتل بعد العفو واخذ الدية فله عذاب اليم في الآخرة وقيل في الدنيا بان يقتل لا محالة لقوله عليه السلام لا اعافي احدا قتل بعد اخذه الدية ولكم في القصاص حيوة كلام في غاية الفصاحة والبلاغة من حيث جعل الشيء محل ضده وعرف القصاص ونكر الحيوة ليدل على ان في هذا الجنس من الحكم نوعا من الحيوة عظيما وذلك لان العلم به يردع القاتل عن القتل فيكون سبب حيوة نفسين ولانهم كانوا يقتلون غير القاتل والجماعة بالواحد فتثور الفتنة بينهم فاذا اقتص من القاتل سلم الباقون ويصير ذلك سببا لحيوتهم وعلى الاول فيه اضمار وعلى الثاني تخصيص وقيل المراد بها الحيوة الاخروية فان القاتل اذا اقتص منه في الدنيا لم يؤاخذ به في الآخرة ولكم في القصاص يحتمل ان يكونا خبرين لحيوة وان يكون احدهما خبرا والآخر صلة له او حالا عن الضمير المستكن فيه وقرئ في القصص اى فيما قص عليكم من حكم القتل حيوة او في القرآن حيوة للقلوب ياولي الالباب ذوي العقول الكاملة ناداهم

له قوله وكذلك كل فعل الخ اى كل فعل الله جار في القرآن فانه يصح اضمار الله تعالى من غير سبق ذكره لتعينه في العقول وليس في اضمار المتعين المتقرر قبل ذكره اضمار قبل الذكر كما تقرر في محله ١٢ عصام ٥٢ قوله اى شيء من العفو آه يريد ان ارتفاع قوله شيء على انه قائم مقام فاعل عفي بناء على انه في حكم المصدر اى في حكم ترك عفي عفو فان عفي لازم فلا يتعدى الى المفعول به فيصح ان يقام مصدره مقام الفاعل كما في قوله تعالى فاذا نفخ في الصور نفخة ودشئ من العفو بان يعفو عن بعض الدم او يعفو عنه بعض الورثة ١٢ ملخص ٥٣ قوله فاذا عدى الخ اى اذا كان تعديته بعن الى الذنب مرادا سواء كان مذكورا نحو عفوت له عن ذنبه اولا كما في الآية عدى الى الجاني باللام ان ذكر لان التجاوز عن الاول والنفع للثاني ١٢ حاشية ٥٤ قوله وعليه ما في الآية الخ فانه لما عدى الى الجاني باللام علم ان القصد الى التجاوز عن جناية الا انه ترك ذكرها لان الاهتمام بشان الجاني ١٢ حاشية ٥٥ قوله فليكن اه يعني ارتفاع قوله فاتباع اما على انه فاعل فعل محذوف او على انه خبر مبتدأ محذوف ١٢ شيخ زاده ٥٦ قوله والا لما رتب اه اى ان لم يكن مقتضى العمد احد الامرين بل كان موجبه القصاص وحده لما وجب المال عنده العفو عن القود بل يشترط فيه رضاء القاتل او يقيد بالبعض وفيه بحث اما اولا فلان هذا انما يتم لو كان التنوين في شيء للابهام اى شيء من العفو اى شيء كان كله او بعضه واما لو كان للتقليل يكون الامر بالاداء مرتبا على بعض العفو ولا شك انه اذا تحقق بعض العفو عن الدم يصير الباقي مالا من غير رضاء القاتل بل نقول فيه دليل على ان مقتضى العمد القصاص وحده حيث رتب الامر بالاداء الدية على العفو المرتب على وجوب القصاص واما ثانيا فلانه قد قيل ان الآية نزلت في الصلح وهو الموافق للام في له فان عفى اذا استعمل باللام كان معناه البذل اى فمن اعطى له من جهة اخيه المقتول شيئا من المال بطريق الصلح فاتباع اى فليمش ط طالب بدل المقتول مطالبة بدل الصلح على مهلة وحسن معاملة ١٢ حاشية ٥٧ قوله لا اعافي الخ اخرجه ابو داؤد وفي رواية لا اعفي وظاهره انه لا يقبل من ولي القتيل الثاني عفوه عن القصاص مطلقا وفيه تامل ١٢ خف ٥٨ قوله ولكم الخ اى كلاما كان القصاص برادع كونه اتلافا للجاني اذ لكم في القصاص حيوة ١٢ رحماني ٥٩ قوله محل ضده الخ بان جعل القصاص مدخول في وذلك يقتضي ان المظروف في الظروف صيانة عن التفرق فالقصاص كحماية الحياة من الآفات وسببا لان الحياة الكاملة بالارض والحياة العظيمة انما تحصل بشرعية القصاص لا غيره فالظرفية مجازية تفيد بحسب الوضع اجتماعها وهما ضدان فيقصد بها هذا المعنى فايده وان شرط تضاد الحياة والموت اجتماعهما في كل واحد ولا تضاد بين حياة غير المقتص وموت المقتص ١٢ ملخص ٦٠ قوله وعرف القصاص الخ يعني ان التعريف للجنس والتنوين للتنويع والتعظيم لانه يردع القاتل عن القتل فيكون سببا لحياة نفسين او يمنع ان يقتل غير القاتل كما كان في الجاهلية فيحفظ به نفوس ١٢ خف ٦١ قوله وعلى الاول الخ تقديره الاول ولكم في شرع القصاص حيوة اى للقاتل والمقتول لان الجاني بسبب الشرع يرتدع عن القتل فيبقى حيوة الجاني والمجني عليه وعلى الثاني ولكم في القصاص اى قتل الجاني حياة للقبيلة والجماعة الذين يقتلون بالمقتول غير القاتل فان في قتله ليس حياة في الدنيا ١٢ منه ٦٢ قوله وقيل الخ مرضه لان الخطاب حينئذ يختص بالقاتلين والظاهر انه عام والجملة على الوجهين معطوفة على قوله كتب عليكم والمقصود منها توطين النفس على انقياد حكم القصاص لكونه شاقا على الانفس ١٢ حاشية ٦٣ قوله ان يكونا خبرين كانه قيل نوع عظيم من الحيوة ثابت لكم مستقر في القصاص ١٢ شيخ زاده ٥٠ قوله شيء من العفو الخ وانما صح قيامه مقام الفاعل لانه مفعول مطلق للنوع والمراد عفو قليل فهو من قبيل ان نظن الا ظنا بحمل تنكيره على التقليل والتفخيم ١٢ عصام ٥١ قوله بل اعفاه الخ اى استعمل بمعنى الترك مطلقا عفى الشعر وغيره اذا تركه حتى يعفوا اى يكثر ١٢ ع ٥١ قوله وخير هذه الامة اه ولا يخفى انه لا يستفاد من النظم على ما حملوا التخيير بين العفو المطلق والدية والقود فانه ليس فيه الايماء الى مطلق العفو واما على ما حملنا حيث اريد نا بشيء من العفو ما يقابل العفو المطلق ففيه ايماء الى العفو المطلق ويصح حمل قوله تعالى ذلك على التخيير بين القود والدية والعفو المطلق والحق بالاتباع هو الاحق انتهى ما قاله الفاضل عصام الملة والدين وقوله اما على ما حملنا الاشارة الى ما قال سابقا تحت قول المصنف فائدته الاشعار الخ من انه لا يجدان يقع فائدته ان المراد العفو عن الدم لا العفو المطلق الذي هو العفو عن الدم والدية فانه ليس فيه اتباع بالمعروف ولا اداء باحسان ١٢ عب

للتامل في حكمة القصاص من استبقاء الارواح وحفظ النفوس لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ○ في المحافظة على
القصاص والحكم به والاذعان له او عن القصاص فتكفوا عن القتل كُتِبَ عَلَيْكُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ اي حضر
اسبابه وظهر اماراته اِنْ تَرَكَ خَيْرًا مالا وقيل مالا كثيرا لما روى عن علي رضي الله تعالى عنه ان مولى
له اراد ان يوصي وله سبعمائة درهم فمنعه وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير هو المال الكثير وعن
عائشة رضي الله تعالى عنها ان رجلا اراد ان يوصي فسالته كم مالك فقال ثلثة الاف فقالت كم عيالك قال
اربعة قالت انما قال الله تعالى ان ترك خيرا وان هذا الشئ يسير فاتركه لعيالك اَلْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَ
الْاَقْرَبِيْنَ مرفوع بكتب وتذكير فعلها للفصل وعلى تاويل ان يوصي او الايصاء ولذلك ذكر الراجع في قوله
فمن بدله بعد ما سمعه والعامل في اذا مدلول كتب لا الوصية لتقدمه عليها وقيل مبتدا خبره للوالدين والجملة
جواب الشرط باضمار الفاء كقوله من يفعل الحسنات الله يشكرها ورد بانه ان صح فمن ضرورات الشعر وكان هذا
الحكم في بدء الاسلام فنسخ باية المواريث وبقوله عليه السلام ان الله اعطى كل ذي حق حقه الا لا وصية
لوارث وفيه نظر لان اية المواريث لا تعارضه بل تؤكده من حيث انها تدل على تقديم الوصية مطلقا و
الحديث من الآحاد وتلقي الامة له بالقبول لا يلحقه بالمتواتر ولعله احترز عنه من فسر الوصية بما اوصى
به الله من توريث الوالدين والاقربين بقوله يوصيكم الله او بايصاء المحتضر لهم بتوفير ما اوصى به الله
عليهم بِالْمَعْرُوْفِ بالعدل فلا يفضل الغني ولا يتجاوز الثلث حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِيْنَ مصدر مؤكد اي حق
ذلك حقا فَمَنْ بَدَّلَهٗ غيره من الاوصياء والشهود بَعْدَ مَا سَمِعَهٗ وصل اليه وتحقق عنده فَاِنَّمَا
اِثْمُهٗ عَلَى الَّذِيْنَ يُبَدِّلُوْنَهٗ فما اثم الايصاء المغير او التبديل الا على مبدله لانه الذي حاف وخالف
الشرع اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ وعيد للمبدل بغير حق فَمَنْ خَافَ مِنْ مُّوْصٍ اي توقع وعلم من قولهم اخاف
ان يرسل السماء وقرا حمزة والكسائي وابو بكر ويعقوب موصّ مشدد جَنَفًا ميلا بالخطاء في الوصية
اَوْ اِثْمًا تعمدا للحيف فَاَصْلَحَ بَيْنَهُمْ بين الموصى لهم باجرائهم على نهج الشرع فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ في هذا
التبديل لانه تبديل باطل الى حق بخلاف الاول اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ وعد للمصلح وذكر المغفرة
لمطابقة ذكر الاثم وكون الفعل من جنس ما يؤثم يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ

ع ٢٢

١ قوله في المحافظة الخ اشارة الى انه من التقوى بالمعنى الشرعي وهو التجنب عما يضره في الآخرة والفعل ينزل منزلة اللازم ويكون علة لمحذوف اي بينت لكم ما في القصاص لعلكم تتقون اي تعملون عمل اهل التقوى في المحافظة ٢ قوله او عن القصاص فيكون التقوى بالمعنى اللغوي وهو الحذر والخوف ١٢ ملخص ٣ قوله كتب الخ اشارة الى ان من البر الوصية واخرها عن القصاص لانهما من اسباب بقاء الحياة والقصاص كنفيها وترك العاطف في هذا ونظائره لانه قصد استقلالها وان كلا منهما مقصود بالذات ١٢ ملخص ٤ قوله ان ترك الخ لما نزل من حضره اسباب الموت منزلة من حضره نفس الموت قيل في حقه ان ترك خيرا لان حقيقة الترك انما يكون بعد الموت ١٢ شيخ زاده ٥ قوله لما روى الخ اخرجه ابن ابي شيبة في المصنف قيل ان الكثرة مقدر بمقدار معين وقيل يختلف بحسب اختلاف حال الرجل فانه بمقدار من المال يوصف الرجل بالغنى ولا يوصف به غيره لاجل كثرة عياله والى الثاني يشير ما روى عن عائشة رض ولا يخفى ان المروي عن علي وعائشة رض يدل على انه لم ينسخ باية المواريث ١٢ ملخص ٦ قوله وتذكير فعلها الخ اي ترجيح التذكير مع جواز التانيث فظاهر ان التذكير لا يتوقف على الفصل الا اذا كان الفاعل مونثا حقيقيا وتاويل ان يوصي لان الوصية اسم لا يعمل في الجار والمجرور فلابد من تاويلها بان مع الفعل او المصدر فالتاويل دعا اليه العمل لا التذكير فلا يرد انه لا وجه لتاويل الفاعل لترجيح التذكير اذ عدم التاويل راجح ١٢ ملخص ٧ قوله والعامل في اذا الخ لان الظرف لابد له من عامل ولا يجوز ان يكون عامله كتب لان كتب الله وايجابه لا يحدث وقت حضور الموت واسبابه بل الحادث تعلقه بالمكلف وقت الموت فالعامل فيها مدلول كتب وهو تعلق الكتاب الازلي به كانه قيل توجه اليكم الايجاب الازلي اذا حضر احدكم الموت ولا يجوز ان يكون عامل اذا لفظ الوصية لانه مؤول بالمصدر والمصدر لا يتقدم عليه معموله فتامل ١٢ ملخص ٨ قوله والجملة جواب الشرط الخ اذ الجملة الشرطية فاعل كتب لانه في معنى قيل والعامل في اذا الشرطية معنى الاستقرار في الجار والمجرور الواقعين خبرا مبتدا اي كتب عليكم مضمون هذه الجملة ١٢ ح ٩ قوله لا تعارضه الخ اذ لا يمتنع مع اخذ الوارث من الميراث ان يجب له قدر اخر بالوصية بل آية المواريث لاشتمالها على قوله تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين تؤكد هذه الآية من حيث دلالتها على تقديم الوصية مطلقا سواء كانت للاقرباء او لغيرهم وبين النسخ بوجهين الاول ان آية المواريث نزلت بعد آية الوصية بالاتفاق وقد قال تعالى من بعد وصية يوصي بها فرتب الميراث على وصية منكرة والوصية الاولى كانت معهودة فلو كانت تلك الوصية باقية لوجب ترتبه على المعهود فلما رتب الارث على الوصية المطلقة دل على نسخ الوصية المقيدة المفروضة لان الاطلاق بعد التقييد نسخ كما ان التقييد بعد الاطلاق نسخ لتغاير المعنيين والثاني ان النسخ نوعان احدهما ابتداء بعد انتهاء بعض والثاني بطريق الحوالة من محل الى محل كما نسخ القبلة الى الكعبة وهذا النسخ من الثاني لان الله تعالى فرض الايصاء في الاقربين الى العباد مع مراعاة الحدود بهذه الآية ثم لما كان الموصي لا يحسن التدبير في مقدار ما يوصي لكل واحد منهم وربما قصد الى المضارة تولى الله تعالى بنفسه بيان ذلك الحق على وجه تيقن به انه هو الصواب ولا يمكن تغييرها فحول من جهة الايصاء الى الميراث واليه اشار النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث فان الفاء تدل على سببية الاول فآية المواريث هي الناسخة والحديث مبين لكونها ناسخة فلا يضر كون الحديث من الآحاد مع ان المشهور الذي تلقته الائمة بالقبول له حكم التواتر عند الحنفية كما فصل في الاصول ١٢ ملخص ١٠ قوله فلا يفضل الغني الخ مبني على القول بانه قبل فرض المواريث وقوله لا يتجاوز الخ مبني على القول بانها لا تعارض آية المواريث ١٢ خف ١١ قوله وصل اليه الخ لما لم يكن سماع الوصي والشهود من الموصي شرطا في الوصية ولا مجرده كافيا اذ لا اعتبار للسماع بدون العلم فسره بالعلم اليقيني لانه طريق له ١٢ حاشية ١٢ قوله توقع وعلم الخ لما كان الخوف لا يتحقق الا بكره سيحدث لم يمكن حمل الخوف في هذا المقام على اصل معناه لان الاصلاح انما يكون بعد تحقق الجنف والاثم لا بمجرد توقعها فلذلك فسر الخوف الحاصل بتوقع المكروه بالعلم لكونه مستلزما للنوع من العلم فان القائل اذا قال اخاف ان يرسل السماء فكانه يقول اظن واعلم فانه انما يخاف لعلمه بانها تمطر ١٢ شيخ زاده ١٣ قوله يا ايها الذين الخ فيه اشارة الى ان من البر الذي يقتضيه الايمان الصيام التي فيها قتل النفس واحياء الروح ١٢ رحماني ١٤ قوله تقدمه عليها اه اقول فيه نظر لانه وان اشتهر فيما بين النحاة ان معمول المصدر لا يتقدم لكنه خلاف التحقيق لان الفاضل الرضي حقق ان الظرف يتقدم كقوله تعالى فلما بلغ معه السعي ولا يخفى نظر ١٢ عب ١٥ قوله توقع وعلم اه لا خفاء في ان الخوف من الميل والاثم بعد وقوع الايصاء فلذا قالوا انه مجاز عن العلم او المعنى لفظ توقع اشارة الى بيان كيفية استعمال الخوف في العلم لان الخوف حالة تعتري عند انقباض من الشر المتوقع فتلك الحالة تستلزم التوقع والتوقع قد يكون مظنون الوقوع وقد يكون معلوم الوقوع فاستعمل ههنا بمرتبة ثانية ١٢ اقول يؤيده ما قال في الجمل تحت قوله فمن خاف اي علم وهو مجاز والعلاقة بينهما هو ان الانسان لا يخاف شيئا حتى يعلم انه مما يخاف منه فهو من باب التعبير عن المسبب بالسبب اه ووجه الرد ظاهر فان الاستعمال بالمرتبة الاولى لا الثانية فافهم ١٢ عب ١٦ اي الاصلاح من جنس ما يوقع في الاثم اذ ربما يحتاج فيه الى اقوال كاذبة فذكرها اشارة الى ان ما فرط منه في الاصلاح مغفور

قوله وفيه توكيد الخ لان الحكم الذي كتبه الله تعالى على جميع الامم حقه ان يكتب على هذه الامة ايضا فيكون قوله كما كتب تاكيد القول كتب عليكم وترغيبا وتطييبا للنفس عليه فان الامور الشاقة اذا عمت طابت ويرغب كل احد في اتيانه والتشبيه عائد الى اصل الايجاب لا الى كمية ايامه وخصوص وقته ١٢ ملخص ٥٢ قوله وجاء الخ الوجاء نوع من الخصاء وهو ان ترض عروق الانثيين وتترك الخصيتان كما هما والمراد بالنكاح والمعنى يقطع شهوة الجماع كما يقطعها الخصاء والحديث صحيح اخرجه البخاري ومسلم عن عبد الله رضي الله تعالى عنه ١٢ ملخص ٥٣ قوله او الاخلال الخ عطف على قوله المعاصي والمعنى فرض عليكم الصيام لتكونوا بسببه ممن يتقي المعاصي لان الصوم لكسره شهوة البطن والفرج التي هي مبدأ المعاصي كان رادعا للصائم عن ارتكابها او ان الصوم عبادة قديمة اصلية : الاخلال باداء مثلها لا يجتري عليه عاقل ١٢ شيخ زاده ٥٤ قوله او بكما كتب الخ قيل عليه ان انتصاب اياما على انه ظرف يقتضي ان يقع الكتابة في الايام وليس كذلك بل الواقع في الايام انما هو متعلق الكتابة وهو الصوم وكذلك انتصاب الايام على انه مفعول به لكتب على الاتساع فانه مبني على كون الايام ظرفا للكتابة وقد تقدم انه ليس كذلك واجيب بانه يكفي للظرفية ظرفية المتعلق كما في يعلم ما في السموات والارض وقيل انه منصوب على الظرفية بفعل يستفاد من كاف التشبيه كانه قيل كتب عليكم الصيام مماثلا لصيام الذين من قبلكم

اياما معدودات فالكلام من قبيل زيد كرم وفقها ١٢ عصر ٥٥ قوله وقيل الخ فالموصول في الوجه السابق كان للاستغراق والتشبيه في مجرد الفرضية او في كونه مدة قليلة والموصول على هذا الوجه للعهد والمراد منه النصارى فانهم المتقدمون على هذا الاسم بلا فصل والتشبيه في عدد الايام ١٢ حاشيه ٥٦ قوله او راكب الخ اشارة الى ان كلمة على استعارة تبعية شبه تلبسه بالسفر باستعلاء الراكب واستيلائه على المركوب يتصرف فيه كيف يشاء ولما عدل عن الظاهر وهو او مسافرا دل على ان في سفر الى على المقتضية للتمكن التام ولما كان التمام انما هو بسفر اليوم كله كان فيه ايماء اليه ١٢ ملخص ٥٧ قوله عدة ايام المرض آه فتنوين عدة عوض عن المضاف اليه وارتكاب هذه التقديرات اعتمادا على دلالة فحوى الكلام عليها ١٢ شيخ زاده ٥٨ قوله على المطيقين الخ اي على كل واحد منهم فدية كما في قوله تعالى الذين يرمون المحصنات ولم ياتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة اي فاجلدوا كل واحد منهم ثمانين جلدة وتقول آتينا الامير كساء اي كل واحد منا او يكون الذين للجنس ١٢ منه رح ٥٩ قوله وقرئ الخ كل هذه اللغات تخريجها ظاهر وانما الكلام في يطيقونه بل هو تفعل او تفيعل قال الخ وهو تفيعل اذ لو كان تفعلا لكان بالواو دون الياء كما ان تديّر لو كان تفعلا كما وقع في المفصل لكان تدور لانه واوي فتامل ١٢ خفي ٦٠ قوله وعلى هذه القراءة الخ اي غير المشهورة وهي منقولة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وفيها وجهان احد الوجهين ان المعنى انهم يكلفونه لان الصوم في نفسه تكليف والمطيق مكلف به اذ لا يكلف فوق الطاقة وهو بمعنى المشهورة الثاني ان ينظر فيه الى بلوغ الجهد والطاقة ويلاحظ معنى الكلفة فيفعل ويكون المراد به الشيوخ والعجائز ولا يكون منسوخا ثم ذكر المصنف ان المعنى الاخير جار في المشهورة ايضا من اطاق الفعل بلغ نهاية طوقه فيه ١٢ عف ٦١ قوله اي يصومونه جهدهم وطاقتهم اي جهدهم ومشقة لضعفهم وكبرهم والآية نزلت في حق شيخ الهرم الذي يطيق الصوم لكن مع الشدة والمشقة فان الوسع فوق الطاقة فالوسع اسم لمن كان قادرا على الشيء مع السهولة بخلاف المطيق فانه اسم لمن كان قادرا على الشيء مع الشدة والمشقة ثم ان الشيخ الهرم اذا افطر فعليه الفدية واما الحامل والمرضع اذا افطرتا فهل عليهما الفدية ام لا قال ابو حنيفة رح لا تجب عليهما الفدية بل يجب القضاء لانهما كالمريض يمكن عليهما ايجاب القضاء بخلاف الشيخ الفاني فاذا وجب القضاء لا يجب عليهما الفدية لئلا يلزم اجتماع البدلين وجاز ان يكون الهمزة للسلب فيكون ثابتا غير منسوخ ١٢ ملخص ٥ قوله

عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ يعني الانبياء والامم من لدن آدم وفيه توكيد للحكم وترغيب على الفعل وتطييب على النفس والصوم في اللغة الامساك عما تنازع اليه النفس وفي الشرع الامساك عن المفطرات فانها معظم ما تشتهيه الانفس لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ المعاصي فان الصوم يكسر الشهوة التي هي مبدأها كما قال عليه السلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء او الاخلال بادائه لاصالته وقدمه أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ موقتات بعدد معلوم او قلائل فان القليل من المال يعد عدا والكثير يهال هيلا ونصبها ليس بالصيام لوقوع الفصل بينهما بل باضمار صوموا لدلالة الصيام عليه والمراد بها رمضان او ما وجب صومه قبل وجوبه ونسخ به وهو عاشوراء وثلثة ايام من كل شهر او بكما كتب على الظرفية او على انه مفعول ثان لكتب عليكم على السعة وقيل معناه صومكم كصومهم في عدد الايام لما روي ان رمضان كتب على النصارى فوقع في برد او حر شديد فحولوه الى الربيع وزادوا عليه عشرين كفارة لتحويله وقيل زادوا ذلك لموتان اصابهم فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا مرضا يضره الصوم ويعسره أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ او راكب سفر وفيه ايماء بان من سافر اثناء اليوم لم يفطر فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ فعليه صوم عدة ايام المرض والسفر من ايام اخر ان افطر فحذف الشرط والمضاف والمضاف اليه للعلم بها وقرئ بالنصب اي فليصم عدة وهذا على سبيل الرخصة وقيل على الوجوب واليه ذهب الظاهرية وبه قال ابو هريرة رض وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ وعلى المطيقين للصيام ان افطروا فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ نصف صاع من بر او صاع من غيره عند فقهاء العراق ومد عند فقهاء الحجاز رخص لهم في ذلك اول الامر لما امروا بالصوم فاشتد عليهم لانهم لم يتعودوه ثم نسخ وقرأ نافع وابن عامر برواية ابن ذكوان باضافة الفدية الى الطعام وجمع المساكين وقرأ ابن عامر برواية هشام مساكين بغير اضافة الفدية الى الطعام والباقون بغير اضافة وتوحيد مسكين وقرئ يُطَوَّقُونَهُ اي يكلفونه او يقلدونه من الطوق بمعنى الطاقة او القلادة ويتطوقونه اي يتكلفونه او يتقلدونه ويطّوقونه بالادغام ويطّيقونه ويطّيّقونه على ان اصلهما يطيوقونه ويتطيوقونه من فيعل وتفيعل بمعنى يتطيقونه وعلى هذه القراءات يحتمل معنى ثانيا وهو الرخصة لمن يتعبه الصوم ويجهده وهم الشيوخ والعجائز في الافطار والفدية فيكون ثابتا وقد اول به القراءة المشهورة اي يصومونه جهدهم وطاقتهم فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فزاد

توكيد للحكم وترغيب آه اي ترغيب على اتيانه لاشعاره بانه عبادة اصلية توارثها الانبياء والامم وتطييب للنفس فان الامور الشاقة اذا عمت طابت ١٢ ٥ قوله المعاصي اه يعني ان تتقون بالمعنى اللغوي ومفعوله محذوف وهو المعاصي والاخلال ولعل مبني كي على الاستعارة وعلى الاول غاية لقوله كتب عليكم من غير نظر الى التشبيه وعلى الثاني بالنظر الى التشبيه اي كتب عليكم كتابة مثل ما كتب على الاولين لكي تتقون بادائه بعد العلم باصالته وقدمه ١٢ ٥ قوله عليه السلام فعليه بالصوم الخ المشهور ان الصوم له وجاء على ما في البخاري ومسلم عن عبد الله قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء والوجاء نوع من الخصاء وهو ان يرض عروق الانثيين مع بقائهما اي انه يقطع الشهوة كما يقطع الخصاء ١٢ ٥ هو نوع في البرد الشديد العزيز يوجب المشقة لان البرد يشتد بالجوع ١٢ ٥ قوله على هذه القراءة يحتمل آه اي هذه القراءة تحتمل المشهورة لان معناها كما راجعة الى معنى الاستطاعة والقدرة فيكون منسوخة مثلها ويحتمل وجها ثانيا وهو الرخصة في حق الشيوخ والعجائز فلا يكون منسوخة ١٢ ٥ قوله اي يصومونه جهدهم آه الجهد بفتح الجيم وضمها بمعنى الاطاقة اي مجتهدين ومطيقين او مجهدين جهدهم ومطيقين طاقتهم على اختلاف بين سيبويه وابي علي في نحو افعله جهدك وطاقتك ومعنى هذا التاويل ان الوسع اسم للقدرة على الشيء على وجه السهولة والطاقة اسم للقدرة على الشيء مع الشدة والمشقة فصير المعنى على الذين يصومون مع الشدة والمشقة او على انه من اطاق الفعل بلغ غاية طوقه فيه وجاز ان يكون الهمزة للسلب ١٢

فی الفدیة فھو فالتطوع والخیر خیر لہ وان تصوموا ایھا المطیقون او المطوقون وجھدتم طاقتکم او المرخصون فی الافطار لیندرج تحتہ المریض والمسافر خیر لکم من الفدیة وتطوع الخیر او منھما او من التاخیر للقضاء ان کنتم تعلمون ○ ما فی الصوم من الفضیلة وبراءة الذمة وجوابہ محذوف دل علیہ ما قبلہ ای اخترتموہ وقیل معناہ ان کنتم من اھل العلم والتدبر علمتم ان الصوم خیر لکم من ذلک شھر رمضان مبتدأ خبرہ ما بعدہ او خبر مبتدأ محذوف تقدیرہ ذلکم شھر رمضان او بدل من الصیام علی حذف المضاف ای کتب علیکم الصیام صیام شھر رمضان وقری بالنصب علی اضمار صوموا او علی انہ مفعول وان تصوموا وفیہ ضعف او بدل من ایاما معدودات والشھر من الشھرة ورمضان مصدر رمض اذا احترق فاضیف الیہ الشھر وجعل علما ومنع من الصرف للعلمیة والالف والنون کما منع دایة فی ابن دایة علما للغراب للعلمیة والتانیث وقولہ علیہ السلام من صام رمضان فعلی حذف المضاف لامن الالتباس وانما سموہ بذلک اما لارتماضھم من حر الجوع والعطش او لارتماض الذنوب فیہ او لوقوعہ فی ایام رمض الحر حیثما نقلوا اسماء الشھور عن اللغة القدیمة الذی انزل فیہ القرآن ای ابتدأ فیہ انزالہ وکان ذلک لیلة القدر او انزل فیہ جملة الی السماء الدنیا ثم نزل منجما الی الارض او انزل فی شانہ القران وھو قولہ کتب علیکم الصیام وعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انزلت صحف ابراھیم اول لیلة من رمضان وانزلت التورٰة لست مضین والانجیل لثلث عشرة والقران لاربع وعشرین والموصول بصلتہ خبر المبتدأ او صفتہ والخبر فمن شھد والفاء لوصف المبتدأ بما تضمن معنی الشرط وفیہ اشعار بان الانزال فیہ سبب اختصاصہ بوجوب الصوم فیہ ھدی للناس وبینٰت من الھدی والفرقان حالان من القران ای انزل وھو ھدایة للناس باعجازہ وایات واضحات مما یھدی الی الحق ویفرق بینہ وبین الباطل بما فیہ من الحکم والاحکام فمن شھد منکم الشھر فلیصمہ فمن حضر منکم فی الشھر ولم یکن مسافرا فلیصم فیہ والاصل فمن شھد فیہ فلیصم فیہ ولکن وضع المظھر موضع المضمر الاول للتعظیم ونصب علی الظرف وحذف الجار ونصب الضمیر الثانی علی الاتساع وقیل فمن شھد منکم ھلال الشھر فلیصمہ علی انہ مفعول بہ کقولک شھدت الجمعة ای صلوتھا فیکون ومن کان مریضا او علی سفر فعدة من ایام اخر مخصصا لہ لان المسافر

لہ قولہ ایھا المطیقون علی القراءة والمطوقون علی الاخری وجھدتم بمعنی وقد جھدتم طاقتکم ۱۲ خف لہ قولہ ان کنتم من اھل العلم الخ فینزل منزلة اللازم ولا یقدر لہ متعلق کالذی تقدم ۱۲ خف لہ قولہ او بدل الخ ای بدل کل من کل وسنھم من لم یقدر المضاف وھو الصیام وجعلہ بدل اشتمال لکن المعھود فیہ ابدال المصدر من الظرف نحو یسئلونک عن الشھر الحرام قتال فیہ وھذا عکسہ فلذا ذکرہ المصنف رحمہ اللہ ادلی ۱۲ خف بتغییر لہ قولہ وفیہ ضعف الخ لان ان مع الفعل فی تقدیر المصدر فیکون تقدیر الکلام صومکم شھر رمضان خیر لکم فیکون شھر رمضان من تتمة المبتدأ ویکون الخبر فاصلا بین جزئی المبتدأ وھو غیر جائز وایضا یلزم منہ الفصل بین الموصول وھو ان المصدریة وصلتہ وھو الفعل مع مالی حیزہ بالاجنبی لان الخبر وھو خیر لکم اجنبی من الموصول وقد تقرر انہ لا یخبر عن الموصول الا بعد تمام صلتہ ھذا وجوز فیہ ان یکون مفعول تعلمون بتقدیر المضاف نحو شرف شھر رمضان ۱۲ ملخص لہ قولہ من الشھرة مصدر شھر الشئ اظھرہ وکونہ میقاتا للمعاملات والعبادات صار مشھورا بین الناس ۱۲ ح لہ قولہ وجعل علما الخ ای جعل مجموع المضاف والمضاف الیہ علما وفیہ نظر لان الظاھر ان رمضان ھو العلم والشھر مضاف الیہ وما قیل انہ لا یحسن اضافة الشھر الیہ کما لا یحسن انسان زید یقبح اضافة العام الی الخاص ملیس بشئ فان المضاف الیہ اذا اشتھر انہ من افراد المضاف ولم یکن مذکورا فاما ذ فھو قبیح والا حسن ویختلف باختلاف المقام ولا یقبح مطلقا نحو مدینة بغداد وشجر الاراک وما ذکرہ المتاخرون من ان العلم فی ثلاثة اشھر مجموع المضاف والمضاف الیہ وفی البواقی المضاف الیہ فلا اصل لہ لان سیبویہ وشراحہ کلھم اثبتوا اسماء الشھور وجوزوا اضافة الشھر الیھا باسرھا ۱۲ ملخص لہ قولہ ابن دایة الخ سمی بہ الغراب لکثرة وقوعہ علی دایة البعیر ودایة البعیر الموضع الذی تقع علیہ خشبة الرحل فتعقرہ وفی الغنیة لابن الحاجب المضاف الیہ فی ھذہ الاعلام کلھا مقدر علمیتہ فعاملہ معاملتہ فی منع الصرف ان کان فیہ علة اخری ومنع اللام الا ان یکون کہ وفیہ اللام فلذلک امتنع صرف دایة فی ابن دایة وان لم یقع علی انفرادہ علما ۱۲ ملخص لہ قولہ عن اللغة القدیمة فی کتاب السامی فی الاسامی انہ کان فی الجاہلیة یسمی المحرم والمؤتمر والصفر بالناجر وربیع الاول بالخوان وربیع الاخر بوبصان وجمادی الاولی بالحنین وقیل الحنین وجمادی الاخری بربی ورجب بالاصم ومنصل الاسنة والشھر الحرام والمنصل الاول وشعبان بالعاذل ورمضان بالناتق وشوال بالوعل وذو القعدة بورنة وذو الحجة ببرک ۱۲ ح لہ قولہ ابتدا فیہ الخ جواب عما یقال ان القرآن نزل فی مدة ثلاث وعشرین سنة منجما فما معنی انزالہ فی رمضان واجاب عنہ بثلاثة اوجہ الاول ان ابتداء نزولہ فی لیلة القدر من رمضان والثانی انزل جملة من اللوح المحفوظ الی السماء الدنیا فی لیلة والثالث ان معناہ انزل فی فضل ھذا الشھر وایجابہ القرآن کما یقال انزل فی الزکوٰة اٰیة کذا وفی الخمر کذا ای فی ایجابھا وتحریمہ ۱۲ ملخص لہ قولہ لوصف المبتدأ ای جاز دخول الفاء فی خبر المبتدأ ھھنا وان لم یکن موصولا لانہ موصوف بالموصول ۱۲ ح لہ قولہ وفیہ اشعار الخ فان ترتب الحکم علی الوصف الذی یصلح العلیة مشعر بعلیتہ فان اللہ تعالی لما کلفھم فیہ بما فیہ ھدی لھم امرھم ان یستلذوا بہ ویشتغلوا فیہ ویترکوا معظم لذائذھم وھو الاکل والشرب والجماع نفیہ ایضا ای الی کثرة قراءة القرآن فی رمضان کما لا یخفی ۱۲ ملخص لہ قولہ وھو ھدایة الخ دفع لسوال التکرار بحمل الھدی الاول بواسطة التنکیر علی الھدی الذی لا یقادر قدرھا المختصة بالقرآن اعنی ھدایة باعجازہ والثانی علی الھدی الشامل لجمیع الکتب السماویة اعنی الھدی الحاصل بانتمائہ علی الحکم ای المعارف الالٰھیة والاحکام العملیة بقرینة قولہ وبینٰت منہا ۱۲ ع لہ قولہ فلیصم فیہ الخ اشارة الی ان تعدیة فلیصمہ الی الضمیر المنصوب من قبیل تعدیة الفعل الی زمانہ الا انہ علی الیہ علی طریق تعدیة الفعل الی المفعول بہ اتساعا فی الکلام باقامة الظرف مقام المفعول بہ للتنبیہ علی ان الصوم مستوعب للشھر ۱۲ شیخ زادہ لہ قولہ علی الاتساع ای علی التجوز بتنزیلہ منزلة المفعول بہ والا فلا یکون الضمیر الظرف بدون فی کما بین فی محلہ ۱۲ عم لہ قولہ وقیل الخ مرضہ لاحتیاجہ الی التقدیر وانما قدر المضاف لان شھود الشھر بتمامہ انما یکون بعد انقضائہ ولا معنی لترتیب وجوب الصوم فیہ بعد انقضائہ ۱۲ ع لہ قولہ مخصصا لہ ای بالنظر الی المریض والمسافر کلیھما بخلاف الوجہ الاول فانہ وان کان مخصصا بالنظر الی المریض غیر مخصص بالنظر الی المسافر ۱۲ لہ قولہ ایھا المطیقون اٰہ وھم المقیمون الاصحاء علی المعنی الاول للقراءة المشھورة والشاذة والمطوقون وھم الشیوخ العجائز علی المعنی الثانی بھا والواو فی وجھدتم للحال ای والحال انکم بذلتم طاقتکم وبلغتم غایتھا او المرخصون فی الافطار مطلقا ای من المطیقین او المطوقین او المرضی والمسافرین ۱۲ ع لہ قولہ لوقوعہ فی ایام الحر الخ ای انھم حین نقلوا اسماء الشھور عن اللغة القدیمة الی لغة العرب سموھا بالازمنة التی وقعت فیھا فوافق ھذا الشھر ایام رمض الحر ۱۲ عصام

والمريض ممن شاهد الشهر ولعل تكريره لذلك ولئلا يتوهم نسخه كما نسخ قرينه يريد الله بكم اليسر ولا يريد
بكم العسر اى يريد ان ييسر عليكم ولا يعسر ولذلك اباح الفطر للسفر والمرض ولتكملوا العدة ولتكبروا
الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون ○ علل لفعل محذوف دل عليه ما سبق اى وشرع جملة ما ذكر من
امر الشاهد بصوم الشهر والمرخص بالقضاء ومراعاة عدة ما افطر فيه والترخيص لتكملوا العدة الى آخرها
على سبيل اللف فان قوله ولتكملوا علة الامر بمراعاة العدة ولتكبروا الله علة الامر بالقضاء وبيان كيفية
ولعلكم تشكرون علة الترخيص والتيسير او الافعال كل لفعله او معطوفة على علة مقدرة مثل
ليسهل عليكم او لتعلموا ما تعملون ويجوز ان يعطف على اليسر اى ويريد بكم لتكملوا كقوله يريدون ليطفئوا
والمعنى بالتكبير تعظيم الله بالحمد والثناء عليه ولذلك عدى بعلى وقيل تكبير يوم الفطر وقيل التكبير عند
الاهلال وما يحتمل المصدر والخبر اى والذى هداكم اليه وعن عاصم برواية ابى بكر ولتكملوا بالتشديد
واذا سألك عبادى عنى فانى قريب اى فقل لهم انى قريب وهو تمثيل لكمال علمه بافعال العباد واقوالهم و
اطلاعه على احوالهم بحال من قرب مكانه منهم روى ان اعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اقريب
ربنا فنناجيه ام بعيد فنناديه فنزلت اجيب دعوة الداع اذا دعان تقرير للقرب ووعد للداعى بالاجابة
فليستجيبوا لى اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما اجيبهم اذا دعونى لمهماتهم وليؤمنوا بى امر بالثبات و
المداومة عليه لعلهم يرشدون ○ راجين اصابة الرشد وهو اصابة الحق وقرئ بفتح الشين وكسرها
واعلم انه تعالى لما امرهم بصوم الشهر ومراعاة العدة وحثهم على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية
الدالة على انه تعالى خبير باحوالهم سميع لاقوالهم مجيب لدعائهم ومجازيهم على اعمالهم تاكيدا له وحثا عليه
ثم بين احكام الصوم فقال احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم روى ان المسلمين كانوا اذا امسوا
حل لهم الاكل والشرب والجماع الى ان يصلوا العشاء او يرقدوا ثم ان عمر رضى الله عنه باشر بعد العشاء
فندم واتى النبى صلى الله عليه وسلم واعتذر اليه فقام رجال واعترفوا بما صنعوا بعد العشاء فنزلت
وليلة الصيام الليلة التى تصبح منها صائما والرفث كناية عن الجماع لانه لا يكاد يخلو من رفث وهو
الافصاح بما يجب ان يكنى عنه وعدى بالى لتضمنه معنى الافضاء وايثاره ههنا لتقبيح ما ارتكبوه و

قوله علة الامر بمراعاة العدة اى عدة الشهر بالاداء فى حال شهود الشهر وبالقضاء فى حال الافطار بالعذر فيكون علة للمعللين الامر لصوم الشاهد والامر بمراعاة عدة ما افطر وا والمعنى امرناكم بصوم الشهر وبقضاء ما افطرتم بالعذر لتكملوا عدة الشهر بالاداء والقضاء فتحصلوا اخيراته ولا يفوت منكم من بركاته نقصت ايامه او كملت ١٢ ع ٥٢ قوله وبيان كيفية المستفاد من اطلاق ايام اخرى كيف يتيسر متواصلا او متفاصلا وللاشارة الى هذا الطلق القضاء فى المعلل ولم يزد عليه بيان كيفية ١٢ ع ٥٣ قوله او الافعال اى محذوفة والتقدير وامرنا بمراعاة العدة لتكملوا واوجبنا القضاء لتكبروا الله اى لتعظموا له باستدراك ما فات من مامورات ورخصنا الافطار فى المرض والسفر لتشكروا ١٢ خط ٥٤ قوله ويجوز ان يعطف على اليسر الخ اى الذى هو مفعول فعل الارادة فتكون اللام على هذا صلة داخلة على مفعول فعل الارادة للتاكيد و المعنى يريد تكميلكم ١٢ شيخ زاده ٥٥ قوله ولذلك اه يعنى تعلق قوله على ما هداكم بالتكبير باعتبار ما قصد منه وهو الثناء فانه يقال اثنى عليه خيرا ١٢ ملخص ٥٦ قوله يحتمل المصدر اه اى ما يحتمل المصدر او الخبر بتقدير المضاف والاضافة لادنى مناسبة كما فى حروف المصدر فلا يرد ان التعبير عن ما بالمصدر والخبر غريبة لا يعهد فى عباراتهم ولا حاجة الى ما تكلف بعض الناظرين من ان المراد يحتمل كون ما يليه مصدرا التاويله بالمصدر بمقتضى كلمة ما ويحتمل كون ما يليه جملة خبرية بمقتضى ما لكونها موصولة طالبة لجملة خبرية ١٢ حاشيه بتغير ٥٧ قوله اى فقل لهم انى قريب لابد من تقدير القول لانه لا يترتب على الشرط كونه تعالى قريبا وانما يترتب عليه الاخبار بكونه قريبا وانما لم يصرح بقل كما فى نظائره مثل يسئلونك ماذا ينفقون قل العفو للاشارة الى انه تعالى تكفل جوابهم ولم يكلهم الى الرسول تنبيها على كمال لطفه بالعباد ١٢ ح ٥٨ قوله وهو تمثيل الخ لان القرب حقيقة فى القرب المكانى المنزه عنه الله تعالى فهو استعارة لعلمه بحالهم واجابة سؤالهم ١٢ خف ٥٩ قوله روى اه اخرجه ابن ابى حاتم وابن جرير وابن مردويه ونناجيه يجوز فيه النصب فى جواب الاستفهام والاولى الرفع اى ان كان قريبا نحن نناجيه فتامل ومقتضى الحكاية ان يقول فانى قريب لكن عدل للدلالة على شدة القرب حتى كانهم يسمعون كلامه بالذات ١٢ خف ٦٠ قوله تقرير للقرب فالقطع لكمال الاتصال وانما كان مقررا للقرب لان اجابة الداعى من آثار القرب فيكون دليلا عليه ١٢ ح ٦١ قوله فليستجيبوا اى اجاب واستجاب بمعنى قال الشاعر وداع دعا يا من يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذلك مجيب ١٢ منه ٦٢ قوله امر بالثبات والمداومة الخ اشارة الى جواب ما قيل كيف جمع بين الاستجابة والايمان واحدهما يغنى عن الآخر فانه لا يكون مستجيبا لله تعالى من لا يكون مؤمنا ولا مؤمنا من لا يكون مستجيبا ١٢ ٦٣ قوله تاكيدا له آه ليس هذا التاكيد فى الكلام صريحا منطوقا او مفهوما وانما هو بطريق الايماء والتلويح ومثله يحسن فيه العطف اشارة الى انه مقصود بالذكر لا مذكور بالتبعية ١٢ خف ٦٤ قوله احل لكم الخ اشارة الى ان التقرب الى الله لا ينافى التلذذ بغيره ولو كان فى الصوم الذى هو الامساك عن المشتهيات لانه يختص ذلك بوقت الامساك لا دائما ١٢ رحانى ٦٥ قوله روى الخ اخرجه احمد من حديث كعب بن مالك وابوداؤد من حديث معاذ بن جبل رض مخصصا بما بعد النوم ١٢ خف ٦٦ قوله وليلة الصيام اه اضافة الليلة الى الصيام لادنى ملابسة وناصب ليلة الرفث المقدر الدال عليه الرفث لا المذكور اذ المصدر لا يتقدم معموله عليه ولا يجوز ان يكون ظرفا لاحل لان الاحلال اى الاباحة ليست فى ليلة الصيام بل الاحلال ثابت قبل ذلك الوقت ١٢ جل عب ٦٧ والليل سابق على النهار على الاصح الا فى ليلة عرفة فانها بعده ١٢ ملخص ٦٨ قوله كناية عن الجماع الخ ولم يجعل مجاز العدم المانع من الحقيقة وعدى بالى لتضمن معنى الافضاء فان قيل لم لم يجعل من اول الامر كناية عن الافضاء قيل لان المقصود هو الجماع والافضاء ايضا كناية عنه ١٢ خف بتغير ٦٩ قوله وايثاره الخ يعنى كنى عن الجماع بلفظ الرفث الدال على معنى القبح بخلاف ما كنى عنه فى جميع القرآن من الافضاء والتغشية والمباشرة وغير ذلك استقباحا لما وجد منهم قبل الاباحة ١٢ حاشيه بتغير ٧٠ قوله وهو تمثيل الخ يعنى ان القرب حقيقة فى القرب المكانى وقد استعمل فى الحال المشبه بحال من قرب مكانه ففى الكلام استعارة تبعية او تمثيلية ١٢ ع

لذلك سماه خيانة وقرئ الرفوث هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ استيناف يبين سبب الاحلال
وهو قلة الصبر عنهن وصعوبة اجتنابهن لكثرة المخالطة وشدة الملابسة ولما كان الرجل والمرأة
يعتنقان ويشتمل كل منهما على صاحبه شبه باللباس قال الجعدي اذا ما الضجيع ثنى عطفها تثنت فكانت
عليه لباسا او لان كلا منهما يستر حال صاحبه ويمنعه عن الفجور عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ
تظلمونها بتعريضها للعقاب وتنقيص حظها من الثواب والاختيان ابلغ من الخيانة كالاكتساب من الكسب
فَتَابَ عَلَيْكُمْ لما تبتم مما اقترفتموه وَعَفَا عَنكُمْ ومحا عنكم اثره فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ لما نسخ عنكم التحريم
وفيه دليل على جواز نسخ السنة بالقران والمباشرة الزاق البشرة بالبشرة كنى به عن الجماع وَابْتَغُوا مَا
كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ واطلبوا ما قدره لكم واثبته في اللوح من الولد والمعنى ان المباشر ينبغي ان يكون غرضه الولد
فانه الحكمة من خلق الشهوة وشرع النكاح لا قضاء الوطر وقيل النهي عن العزل وقيل عن غير المأتى و
التقدير وابتغوا المحل الذي كتبه الله لكم وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ
مِنَ الْفَجْرِ شبه اول ما يبدو من الفجر المعترض في الافق وما يمتد معه من غبش الليل بخيطين ابيض
واسود واكتفى ببيان الخيط الابيض بقوله من الفجر عن بيان الخيط الاسود لدلالته عليه وبذلك خرجا
عن الاستعارة الى التمثيل ويجوز ان يكون من للتبعيض فان ما يبدو بعض الفجر وما روي انها نزلت ولم
ينزل من الفجر فعمد رجال الى خيطين اسود وابيض ولا يزالون ياكلون ويشربون حتى يتبينا لهم فنزلت
ان صح فلعله كان قبل دخول رمضان وتاخير البيان الى وقت الحاجة جائز او اكتفى اولا باشتهارهما في
ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم وفي تجويز المباشرة الى الصبح الدلالة على جواز تاخير الغسل
اليه وصحة صوم المصبح جنبا ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ بيان اخر وقته واخراج الليل عنه فينفي صوم
الوصال وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ معتكفون فيها والاعتكاف هو اللبث في المسجد
بقصد القربة والمراد بالمباشرة الوطى وعن قتادة كان الرجل يعتكف فيخرج الى امرأته فيباشرها ثم
يرجع فنهوا عن ذلك وفيه دليل على ان الاعتكاف يكون في المسجد لا يختص بمسجد دون مسجد و
ان الوطى يحرم فيه ويفسده لان النهي في العبادات يوجب الفساد تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ اي الاحكام التي

---

١ قوله استيناف الخ اي جملة لا محل لها من الاعراب وقعت بيانا لسبب الحكم السابق ١٢ قيل لانهن لباس لكم فالاستيناف نحوي ١٢ حاشيه ٢ قوله قال الجعدي اذا ما الخ قيل التمثيل ببيت الجعدي وامكان التشبيه باللباس لكن يفيد ان وجه الشبه هو الاشتمال لا ما قيل ان كلا منهما يستر الآخر عن الفجور قوله اذا ما الضجيع اے من يضاجعها ملحفو اشتهاد هو الزوج ثنى عطفها اي امال شقها تثنت اي انعطفت اليه ومالت فصارت كانها لباس له ١٢ ملخص ٣ قوله علم الله آه والجملة مع ما عطف عليه من قوله فتاب عليكم معترضة بين قوله احل لكم وبين ما يتعلق به اعني قوله فالآن باشروهن لبيان حالهم بالنسبة الى ما فرط منهم قبل الاحلال وبهاده تعالى علم استمرارهم على الخيانة والمعصية كما يدل عليه صيغة المضارع فلم يواخذهم بذلك ومن عليهم بكرمه ثم لما تابوا تاب عليهم بكرمه وعفا عنهم بفضله ١٢ ح ٤ قوله لما نسخ الخ اشار به الى انه متفرع على احل لكم الآية وان الامر للاباحة وهو توطئة لما بعده ١٢ خف ٥ قوله على جواز نسخ السنة آه فان الحكم المنسوخ اعني حرمة الوقاع والاكل والشرب كانت ثابتة بالسنة اذ ليس في القرآن ما يدل عليها وقد نسخ بهذا الامر مع ما عطف عليه ١٢ ح ٦ قوله وقيل النهي عن العزل مقابل للقول بطلب الولد لكنه عبر عنه بالنهي بناء على ان الامر بالشيء نهي عن ضده واستلزمه ١٢ ف عن العزل اے عزل الماء عن النساء حذرا عن الحمل يقال عزل الشيء يعزله عن قراره اذا نحاه وصرفه ١٢ م ٧ قوله وقيل الخ فالمعنى ابتغوا ما كتب الله لكم من المأتى ولا تباشروهن في غير المأتى ويدخل في عموم ما كتب الله لكم جميع ما احله الله تعالى من المحل والاحوال فيستفاد منه النهي عن الاعتداء الى غيرها من الاتيان في الدبر وفي حالة الحيض وغيرها ١٢ شيخ زاده ٨ قوله من الفجر المعترض الخ فيه اشارة الى ان الخيط الابيض ليس المراد منه الصبح الكاذب وانما اريد به الصبح الصادق ولعل هذا بقرينة قوله تبين فان الصبح الكاذب لا يظهر ظهور الصبح الصادق ١٢ منه ٩ قوله وما يمتد الخ دفع لما قيل ان التشبيه في الفجر ظاهر لان طوله اكثر من عرضه واما الظلام فكثير فكيف يشبه بالخيط الاسود ووجه الدفع ان ما امتد مع البياض يرى كانه خيط اسود مقارن للخيط الابيض وهو المشبه لا ظلمة الليل مطلقا ١٢ ملخص ١٠ قوله لدلالته عليه الخ فانه اذا علم ان ليس المراد باحدهما معناه الاصلي بل ما يشبهه وهو بياض النهار علم ان ليس المراد بالآخر ايضا اصل معناه وانما لم يعكس لان المقصود بيان غاية حل الاكل والشرب والمباشرة التي هي تبين الصبح فتعلقت العناية ببيانه واكتفى عن الآخر بكون الاول مفيد البيان الآخر ١٢ ملخص ١١ قوله وبذلك خرجا الخ لان شرط الاستعارة ان لا يذكر المشبه لا تحقيقا ولا تقديرا وههنا كل واحد من طرفي التشبيه مذكور فكل من الخيطين مشبه به وقد ذكر صريحا والمشبه في احدهما الفجر مذكور صريحا وفي الثاني ما امتد معه من الظلام مذكور دلالة فلما انتفى الشرط انتفى المشروط ١٢ ملخص ١٢ قوله بعض الفجر الخ اذ هو مجموع البياض والسواد وعلى الاول هو البياض فقط او مجموعهما وجعله بيانا لان بيان الجزء بيان الكل او ان فيه تقديرا اے من بعض الفجر والظاهر الاول اے البياض لانه لو سلم الثاني اي مجموعهما كان بيانا لهما من غير تقدير ولم يكن فرق بين البيان والتبعيض ١٢ خف ١٣ قوله ان صح الخ هذا صحيح مذكور في البخاري فلا ينبغي ان يقول ان صح ولما كان تاخير البيان على القول لا يجوز عن وقت الحاجة اوله بان نزوله كان قبل رمضان وهو غير دافع لانهم محتاجون اليه في صوم التطوع فالاولى الاقتصار على ما بعده قال الكرماني كان استعمال الخيطين فيهما شائعا غير محتاج الى البيان فاشتبه على بعضهم فحملوه على العقالين وعدي بن حاتم لم يكن ذلك في لغته ١٢ خف ١٤ قوله كان قبل دخول آه الجواب الاول ضعيف لان قوله لم يزالوا ياكلون ويشربون حتى تبينا لهم ان كان في رمضان فظاهر وان كان في صيام غير رمضان فكذا لان الصوم الشرعي يحتاج الى بيان وتاخير البيان عنه تاخير عن وقت الحاجة ١٢ منه رح ١٥ قوله وفي تجويزه آه لان المباشرة اذا وقعت في آخر جزء من الليل متصلا بالصبح يكون الاغتسال واقعا في الصبح وذلك الشخص مصبحا جنبا وصومه صحيح والا لما جاز له المباشرة الى الصبح لان الجنابة لازمة للمباشرة ومنافي اللازم مناف الملزوم ١٢ ح ١٦ قوله فينفي صوم الوصال اه وهو ان يصوم يومين لا كثر من غير ان يفطر بالليل قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم استنبط هذا منها كما اخرجه احمد ووجهه انه جعل الليل غاية للصوم وغاية الشيء منقطعه ومنتهاه وما بعد الغاية مخالف لما قبله وانما يكون كذلك اذا لم يبق بعده صوم ولا يجوز جعله غاية للايجاب لعدم استفادته ١٢ ملخص ١٧ قوله اذا ما الضجيع الخ الضجيع اي المضاجع وهو الزوج ثنى بالتخفيف اي امال عطفها اي جانبها وشقها تثنت اي مالت المرأة عليه فكانت اي صارت كاللباس ١٢ ١٨ قوله تلك حدود الله الحد في الاصل المنع ومنه اخذ الحداد للبواب لانه يمنع من الدخول والحديد لانه يمنع العدو والحد النهاية الحاجز بين الشيئين فقوله تلك حدود الله ان اريد بالمشار اليه الاحكام كان التقدير ذات حدود والحد يكون بمعنى النهاية الحاجز بين الشيئين وان اريد به المنهيات كان الحدود بمعنى المنوعات ١٢ منه رح ١٩ قوله اے الاحكام الخ وفيه نظر لان الاحكام لما كانت هي حدود الله وقد نهي عن قربانها فيوجب ترك الاحكام والجواب ان في الآية تجوزا والتقدير ان تلك الاحكام محدودات لها حدود فلا تقربوا حدودها ١٢ قطب

ذكرت فلا تقربوها نهى ان يقرب الحد الحاجز بين الحق والباطل لئلا يدانى الباطل فضلا ان يتخطى عنه كما قال عليه السلام ان لكل ملك حمى وان حمى الله محارمه فمن وقع حول الحمى يوشك ان يقع فيه وهو ابلغ من قوله فلا تعتدوها ويجوز ان يريد بحدود الله محارمه ومناهيه كذلك مثل ذلك التبيين يبين الله اٰيٰته للناس لعلهم يتقون مخالفة الاوامر والنواهى ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل اى ولا يأكل بعضكم مال البعض بالوجه الذى لم يبحه الله تعالى وبين نصب على الظرف او الحال من الاموال وتدلوا بها الى الحكام عطف على المنهى او نصب باضمار ان والادلاء الالقاء اى ولا تلقوا حكومتها الى الحكام لتاكلوا بالتحاكم فريقا طائفة من اموال الناس بالاثم بما يوجب اثما كشهادة الزور واليمين الكاذبة او ملتبسين بالاثم وانتم تعلمون ع انكم مبطلون فان ارتكاب المعصية مع العلم بها اقبح روى ان عبدان الحضرمى ادعى على امرء القيس الكندى قطعة ارض ولم يكن له بينة فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يحلف امرأ القيس فهمّ به فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا فارتدع عن اليمين وسلم الارض الى عبدان فنزلت وهى دليل على ان حكم القاضى لا ينفذ باطنا ويؤيده قوله عليه السلام انما انا بشر وانتم تختصمون الىّ ولعل بعضكم يكون الحن بحجته من بعض فاقضى له على نحو ما اسمع منه فمن قضيت له بشئ من حق اخيه فانما اقضى له قطعة من نار يسئلونك عن الاهلة سأله معاذ ابن جبل وثعلبة بن غنم فقالا ما بال الهلال يبدو دقيقا كالخيط ثم يزيد حتى يستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ قل هى مواقيت للناس والحج انهم سألوا عن الحكمة فى اختلاف حال القمر وتبدل امره فامره الله ان يجيب بان الحكمة الظاهرة فى ذلك ان يكون معالم للناس يوقتون بها امورهم ومعالم للعبادات المؤقتة يعرف بها اوقاتها خصوصا الحج فان الوقت مراعى فيه اداء وقضاء والمواقيت جمع ميقات من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان ان المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدأها الى منتهاها والزمان مدة مقسومة والوقت الزمان المفروض لامر وليس البر بان تاتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى قرأ ابو عمرو وورش وحفص بضم الباء والباقون بالكسر وقرأ نافع وابن عامر بتخفيف لكن ورفع البر كانت الانصار اذا احرموا لم يدخلوا

ع ٢٣

له قوله وهو ابلغ الخ فان منع التعدى يشعر بجواز القربان ومنع القرب بان يفيد منع التعدى بطريق الاولى فهو ابلغ منه ١٢ خف ٥٢ قوله ويجوز ان الخ ظاهره دفع ما قيل ان النهى عن الاتيان والقرب بان فى الحرام ظاهر واما فى الواجب والمندوب والمباح فمشكل واما قوله تعالى حدود الله الآية مع انه لم يسبق الا نهى واحد وهو قوله ولا تباشروهن فيقبل التعدد باعتبار ان الاوامر السابقة نهى عن اضدادها قيل عليه ان الامر الاباحة ليس نهى عن ضده فلا وجه ان يراد هذا وامثاله فتامل ١٢ خف بتغيير ٥٣ قوله ولا تاكلوا الخ اشارة الى ان المقصود من الصوم الكف عن الشهوات المباحة والمحرمة يجب الصوم عنها ابدا واجلها حقوق الخلق ١٢ رحمانى ٥٤ قوله ولا يأكل الخ يعنى ان هذا ليس من مقابلة الجمع بالجمع كما فى اركبوا دوابكم بل المراد نهى كل عن اكل مال الآخر فقوله بين ظرف متعلق بتاكلوا وبينكم ايضا كذلك او ظرف مستقر حال من الاموال ١٢ خف ٥٥ قوله وتدلوا بها الباء فى بها زائدة كما فى قوله تعالى ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة ويجوز ان يكون الادلاء بمعنى الارسال كما فى قوله تعالى وادلى دلوه والباء زائدة اى لا ترسلوا الى الحكام وهذا الوجه اظهر لان ضمير بها الاموال ولا يحتاج الى الاضمار فى الكلام كانه ارسل مالها الى الحكام ليتوسلوا اموال الناس ١٢ منه رحمه الله ٥٦ قوله او نصب الخ فمعناه لا يكن منكم اكل الاموال والادلاء ومثله ولا تكن للنهى عن الجمع لكن لا ينافى كون كل من الامرين منهيا واذا كان الاكل وهو معظم الامور المقصودة من تداولها حراما فجميع التصرفات المتفرعة على الاسباب الباطلة حرام بالطريق الاولى ١٢ خص ٥٧ قوله بما يوجب الخ بين ان الباء اما للسببية فيتعلق بتاكلوا او للمصاحبة فيتعلق بمحذوف ويكون مع مدخولها حالا من فاعل تاكلوا ١٢ ن ٥٨ قوله وهى دليل الخ اى قوله لتاكلوا الآية فان كونه اثما يدل على عدم نفوذ القضاء باطنا وهذا بالاتفاق فيمن ادعى حقا فى يدى رجل واقام بينة تقتضى انه له فانه غير جائز ان ياخذه وحكم الحاكم لا يبيح له فان اراد انه دليل على عدم النفوذ مطلقا فممنوع وان اراد انه دليل على عدم النفوذ فى الجملة فمسلم ولا نزاع فيه وانما الخلاف فيما اذا حكم الحاكم بعقد او فسخ عقد مما يصح ان يبتدأ فهو نافذ ظاهرا وباطنا ويكون كعقد عقداه بينهما وان كان الشهود شهود زور فليحفظ فانه مما زلت فيه الاقدام ١٢ ملخص ٥٩ قوله يسئلونك عن الاهلة اشارة الى ان من اخذ مال الغير لا يبقى عليه ويبقى عليه ظلمة الاثم كالقمر ياخذ نور الشمس فلا يبقى عليه ويعود مظلما ١٢ ملخص ٦٠ قوله انهم سألوا عن الحكمة الخ لانه لا دلالة لقولهم ما بال الهلال الخ على انه سؤال عن السبب والفاعل دون الغاية والحكمة فالاولى ان يحمل على ان السؤال انما هو عن غايته وفائدته كما يدل عليه الجواب وكان فيه اخراج الكلام على مقتضى الظاهر وهو الاصل ويجوز ان يكون السؤال عن السبب فاجيبوا ببيان الغرض تنبيها على انه الاليق بحالهم فهذا من الاسلوب الحكيم ويسمى القول بالموجب ١٢ حل ٦١ قوله ان يكون معالم للناس آه قوله للناس بيان للمواقيت التى هى باختيارهم وقوله والحج اشارة الى المواقيت التى عينها الله للعبادات الموقتة الا انه خص الحج بالذكر من بينها لكونه ادعى شئ الى الوقت لانه يحتاج اليه اداء وقضاء ١٢ حاشية ٦٢ والالقاء الاسراع اى لا تسرعوا بالخصومة فى الاموال الى الحكام ليعينوكم على ابطال حق او تحقيق باطل واما الاسراع بها لتحقيق الحق فليس مذموما ١٢ جمل عب ٦٣ محصله ان الوقت اشد لزوما له من بقية العبادات وذلك لانه لا يصح فعله اداء ولا قضاء الا فى وقته المعلوم واما غيره من العبادات فلا يتقيد قضاؤه بوقت ادائه ١٢ جمل مع ادنى تغيير عب

داراو فسطاطا من بابه وانما يدخلون ويخرجون من نقب او فرجة وراءه ويعدون ذلك برا فبين لهم
انه ليس ببر وانما البر بر من اتقى المحارم والشهوات ووجه اتصاله بما قبله انهم سالوا عن الامرين وانه
لما ذكر انها مواقيت الحج وهذا ايضا من افعالهم في الحج ذكره للاستطراد او انهم لما سالوا عما لا يعنونه ولا
يتعلق بعلم النبوة وتركوا السوال عما يعنونه ويختص بعلم النبوة عقب بذكره جواب ما سالوه تنبيها على ان
اللائق بهم ان يسالوا امثال ذلك ويهتموا بالعلم بها او ان المراد به التنبيه على تعكيسهم السوال و
تمثيل حالهم بحال من ترك باب البيت ودخل من وراءه والمعنى وليس البر ان تعكسوا في مسائلكم و
لكن البر بر من اتقى ذلك ولم يجسر على مثله واتوا البيوت من ابوابها اذ ليس في العدول بر او باشروا الامور
من وجوهها واتقوا الله في تغير احكامه والاعتراض على افعاله لعلكم تفلحون ○ لكي تظفروا بالهدى والبر
وقاتلوا في سبيل الله جاهدوا لاعلاء كلمته واعزاز دينه الذين يقاتلونكم قيل كان ذلك قبل ان امروا
بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والمحاجزين وقيل معناه الذين يناصبونكم القتال ويتوقع منهم
ذلك دون غيرهم من المشائخ والصبيان والرهابنة والنساء او الكفرة كلهم فانهم بصدد قتال المسلمين وعلى قصده
ويؤيد الاول ما روي ان المشركين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحوه على ان يرجع من قابل فيخلوا له
مكة ثلثة ايام فرجع لعمرة القضاء وخاف المسلمون ان لا يفوا لهم ويقاتلوا في الحرم والشهر الحرام وكرهوا ذلك فنزلت
ولا تعتدوا بابتداء القتال او بقتال المعاهد والمفاجاة به من غير دعوة او المثلة او قتل من نهيتم عن قتله ان
الله لا يحب المعتدين ○ لا يريد بهم الخير واقتلوهم حيث ثقفتموهم حيث وجدتموهم في حل وحرم و
اصل الثقف الحذق في ادراك الشيء علما كان او عملا فهو يتضمن معنى الغلبة ولذلك استعمل فيها قال ؎
فاما تثقفوني فاقتلوني ٭ فمن اثقف فليس الى خلود ٭ واخرجوهم من حيث اخرجوكم اي مكة وقد فعل ذلك
بمن لم يسلم يوم الفتح والفتنة اشد من القتل اي المحنة التي يفتتن بها الانسان كالاخراج من الوطن اصعب
من القتل لدوام تعبها وتالم النفس بها وقيل معناه شركهم في الحرم وصدهم اياكم عنه اشد من قتلكم اياهم
فيه ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه لا تفاتحوهم بالقتال وهتك حرمة المسجد الحرام
فان قاتلوكم فاقتلوهم فلا تبالوا بقتالهم ثمه فانهم الذين هتكوا حرمته وقرا حمزة والكسائي ولا تقتلوهم

---

۵۱ قوله ووجه اتصاله الخ الظاهر ان الآية معطوفة على مقول قل فلابد من الجامع بينهما وذكر له اربعة وجوه فاما انهم سألوا عن الامرين كيف ما اتفق فجمع بينهما في الجواب بناء على الاجتماع الاتفاقي في السؤال فالامر الثاني نقد وقع في السؤال بدلالة الجواب عليه واما ان السؤال وقع عن الاهلة فقط وذكر ليس البر على سبيل الاستطراد وهو ان يذكر عند سوق الكلام لغرض ما يتصل به باعتبار مناسبة ما ولا يكون السوق لاجله واما للتنبيه على ان اللائق بحالهم ان يسألوا عن امثال هذا الامر واما انه ذكر للتمثيل بانهم في سؤالهم عما لا يهم وترك المهم كمن يترك باب الدار ويأتي من غير الطريق وان عطف قوله تعالى وليس البر الآية على قوله ثم يسئلونك فالجامع بينهما ان الاول قول لا ينبغي والثاني فعل لا ينبغي وتواعن الانصار ۱۲ ملخص ۵۲ قوله عقب بذكره الخ الظاهر عقب به اي اورده عقيب جواب ما سألوه فان مدخول الباء يكون معقبا ۱۲ حاشیه ۵۳ قوله واتوا البيوت الخ معطوف على قوله تعالى وليس البر اما لانه في تاويل ولا تاتوا البيوت من ظهورها او لكونه مقول قول وعطف الانشاء على الاخبار جائز فيما له محل من الاعراب سيما بعد القول ۱۲ ح ۵۴ قوله والاعتراض الخ وجه السؤال عن الاهلة وهو وان لم يكن للاعتراض لكنه لما كان لا يسئل عما يفعل ولا يفعل الا لحكمة كان السؤال في غير محله والسوال في غير محله منزلة الاعتراض فانما حمله على ذلك لانه يقتضيه الامر بالتقوى ۱۲ خفت ۵۵ قوله لاعلاء كلمته وفيه اشارة الى انه استعير السبيل وهو الطريق لدين الله ثم وكلمته لانه يتوصل به المؤمن الى مرضاة ربه وان الظرفية التي هي مدلوله في ترشيح الاستعارة والمقصود اعزاز دين الله واعلاء كلمته ۱۲ ح ۵۶ قوله قيل كان ذلك الخ جواب عما يقال ان قوله قاتلوا امر بالمقاتلة الذي يقتضي المشاركة في اصل الفعل فتقييده بقوله الذين يقاتلونكم مستدرك لا فائدة فيه ظاهرا واجاب عنه بثلاثة اوجه بان المراد بالذين يقاتلونكم الذين برزوا لقصد القتال اي لا تقاتلوا المحاجزين المتخلفين او الذين لهم اهلية القتال دون من ليسوا باهلها كالشيوخ والصبيان وامثالهم او الذين يعادونكم ويقصدون قتالكم وهم جميع الكفرة وعلى الاول يكون منسوخا فمنهم من وهو لا تقاتلوا الممانعين بقوله فاقتلوا المشركين كافة وعلى الثالث يكون مخصصا له لا كل مذكور في محله ۱۲ ملخص ۵۷ قوله ويؤيده الاول الخ لانه يؤذن بان يكون قوله الذين يقاتلونكم على ظاهره انما يقال يؤيده لان خصوص السبب لا يقتضي خصوص الحكم ومن هذا ظهر ان حمل الآية على ان المراد الذين يقاتلونكم في الحرم او الشهر الحرام على ما ذهب اليه المحقق التفتازاني حيث جعل بيان الكشاف لسبب النزول وجها ابعد بعيد غاية البعد لانه تخصيص من غير مخصص ۱۲ ح ۵۸ قوله بابتداء القتال او بقتال معاهد كلمة او ههنا للعموم اي لا تعتدوا بوجه من الوجوه فان الفعل المنفي عام وليس للترديد وبيان وجوه التفسير ۱۲ ح ۵۹ قوله او قتل من نهيتم عن قتله على الوجه الاول الحاجزين وعلى الوجهين الآخرين الذين لم يتوجه منهم القتال ۱۲ ح ۶۰ قوله واصل الثقف الخ هذا اصله ولكنه يستعمل في مطلق الادراك لا الغلبة كما هنا وفي البيت ان تدركون ايها الاعداء وقدرتم على قتلي فاقتلوني فان ادركته منكم اقتله فلكن كقولي فليس الى خلود اي صائر الى خلود وبقاء عن قتله ۱۲ خفاجي ۶۱ قوله اي المحنة التي الخ فالجملة تذييل لقوله تعالى اخرجوهم الآية من حيث انه يؤكد مضمونه ويكون حثا عليه قيل لبعض الحكماء وما اشد من الموت فقال الذي يتمنى فيه الموت ۱۲ ملخص ۶۲ قوله وقيل معناه الخ فالجملة تذييل لقوله واقتلوهم حيث ثقفتموهم الآية لكونه حثا للمؤمنين على قتلهم في الحرم اي لا تبالوا بقتلهم بعد ان لم يبالوا بالشرك في الحرم فقتلكم ازجر للقبيح لدفع الاقبح بل لا قبح لرخصة الشرع فيه بعد من حسن في الفعل وحرمته لان فيه تخصيص بلا مخصص ۱۲ ملخص ۶۳

قوله لا تقاتلوهم الخ يعني تمام النظم لا يستقيم لا تقاتلوهم اذ لا يستقيم لا تقاتلوهم بالقتال حتى يقاتلوكم ۱۲ خفاجي اقول والى اعول وجه عدم استقامته انه يصير المعنى كذا لا تقاتلوهم بالقتال حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم الخ المفاسد ولا يخفى ان بعد مقاتلة المشركين من اين يحصل لهم الابتداء بل حاصل لهم التاخر في القتال كما هو ظاهر لارباب الكمال ۱۲ عبد الحكيم ۶۴ قال الجمل تحت قول الجلال وفي قراءة بلا الف آه اي لحمزة والكسائي من القتل فاما قراءة الالف فهي واضحة لانها نهي عن مقدمات القتل فدلالتها على النهي عن القتل بطريق اولى واما القراءة الثانية ففيها تاويلان احدهما ان يكون المجاز في الفعل اي ولا تاخذوا في قتلهم حتى ياخذوا في قتلكم والثاني ان المجاز في المفعول اي ولا تقتلوا بعضهم حتى يقتلوا بعضكم ومنه قتل معه ربيون ثم قال فما وهنوا اي ما وهن من بقي منهم آه قال الفاضل عصام الدين والاوفق بقراءة الالف ان يحمل لا تقاتلوهم على الحرب المفضي الى القتل ولا يخفى ان ما هو مقابلهم لا يتوقف على مقاتلة جميعهم بل تقاتلون ذا قاتل بعضهم فالمراد بالجميع في قراءة لا تقاتلوهم البعض وارادة البعض غير مقتصر على القراءة الاخيرة كما هو ظاهر بيان لقائه مراد الكشاف ۱۲ قال المحقق التفتازاني في الظاهر انه لا حاجة الى هذا التاويل في قراءة لا

ك قوله والمعنى الخ جواب عما يرد انه كيف يصح فان قتلوكم فاقتلوهم فان فيه امر المقتول بقتل قاتله وتقريره انه جعل الفعل الواقع على البعض وكذا الصادر عن البعض بمنزلة ما يكون من الجميع ويثبته في جانب المفعول لعلم الآخر بالمقابلة عليه كقولهم قتلتنا بنو اسد والقاتل بعضهم ١٢ ملخص ٢ قوله قتلتنا بنو اسد الخ مؤنث في النسخ وهو صحيح وان كان لا يجوز قامت الزيدون لانه لما تغير الابن في جمعه السالم اشبه جمع التكسير وهو يجوز فيه التانيث والتذكير ١٢ خف بتغير ٣ قوله شرك الخ يعني ضمير قاتلوهم راجع الى الذين يقاتلونكم كما هو الظاهر وهو معطوف على قوله قاتلوا الذين يقاتلونكم الآية فالاول مسوق لوجوب اصل القتال والثاني لبيان غايته والمراد من الفتنة الشرك لسان مشركي العرب ليس في حقهم الا الاسلام او السيف لقوله تعالى تقاتلونهم او يسلمون واما الجزية فانما هي في حق اهل الكتاب والمجوس وعبدة الاوثان من العجم ومن لم يفهم وقع في حيص بيص ١٢ حاشية ٤ قوله فلا تعتدوا الخ لما كان في ترتب الجزاء على الشرط نوع خفاء ذكر له وجهان الاول ان الجزاء محذوف اقيمت العلة مقامه فالمعنى ان انتهوا فلا تعتدوا فان العدوان مختص بالظالمين والمنتهون ليسوا كذلك والثاني انه مشاكلة بتسمية جزاء العدوان عدوانا اي لا تظلموا الا الظالمين دون المنتهين فالنهي في الاول عن قتال المنتهين لكونه ظلما وفي الثاني عن مجازاة غير الظالمين بما هو في صورة الظلم بالنسبة الى الظالمين والثالث ان العلة الموضوعة موضع الحكم هي قوله ان تعرضتم الخ وتقدير الكلام ان انتهوا فلا تعتدوا لانكم ان تعرضتم لهم صرتم ظالمين فيسلط عليكم من يعدو عليكم

لظلمكم ١٢ خف بتغير ٥ قوله سمي الخ لما لم يكن ما يقابل به مع الظالم ظلما وجهه بان اطلاق العدوان تجوز للمشاكلة وقيل سمي جزاء الظلم ظلما وان كان عدلا من المجازي لكونه ظلما في حق الظالم من عند نفسه لانه ظلم نفسه بالتسبب لالحاق هذا الجزاء ١٢ ملخص ٦ قوله قاتلهم المشركون الخ فيه نظر لان عام الحديبية لم يكن فيه قتال بل رد كما في الصحيحين وجمع بين الروايتين بانه لم يكن فيه قتال شديد بل ترام بسهام وحجارة كما روي عن ابن عباس رض في سورة الفتح فتامل ١٢ خص ٧ قوله وهتكه بهتكه الخ اي هتك الشهر الحرام منكم بهتكه منهم يعني انهم لو قاتلوكم للصد فقاتلوهم لانهم هتكوا الحرمة فلكم ان تقابلوا هتكهم بهتككم وقيل هتك حرمة هذا الشهر بدخولكم عنوة لا صلحا بمقابلة هتكهم حرمة شهركم بصدكم عن دخول مكة فلا تبالوا بدخولكم عليهم عنوة فالحرمات يجري فيها القصاص فالصد قصاصه العنوة ١٢ ملخص ٨ قوله احتجاج عليه الخ اي برهان على قوله الشهر الحرام بالشهر الحرام والمعنى ان الحكم مقصود بالذات واقامة الحجة على الحكم السابق باعتبار اندراجه فيه لا ان الاحتجاج مقصود بالذات والا لما صح العطف ١٢ ملخص ٩ قوله فذلكة التقرير الخ اي نتيجة الجملة المقررة لقوله الشهر الحرام الآية وهو قوله والحرمات قصاص فان حكم الاعتداء متفرع عليه وانما عدل عن التاكيد لان التاكيد لا يعطف بالفاء الا ان تجعلها اعتراضية فان الاعتراض يفيد التاكيد ويكون بالفاء ١٢ ملخص ١٠ قوله ولا تمسكوا الخ فسر به ليقابل الاسراف ولما كان قوله ولا تلقوا بايديكم الخ يحتمل تعلقه بقوله قاتلوا وبقوله انفقوا وبهما بين له وجهان فان تعلق بانفقوا فالنهي عن الاسراف او الامساك وقوله بالكف اشارة الى تعلقه بهما ولم يذكر الكف عن الغزو فقط لبعده وقيل انما احتملت الآية ضدين لان اليد تستعمل في الاعطاء والمنع قبضا وبسطا قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فالآية تحتمل النهي عن جانبي السخاء ١٢ خف بتغير ١١ قوله التهلكة الخ بالضم مصدر كالتضرة بمعنى الضرر والتسرة بمعنى السرور منقول عن سيبويه وهو الصحيح لكنه من النوادر فلا يقاس عليه وقيل التهلكة ما امكن التحرز عنه والهلاك لا يمكن ١٢ خف بتغير ١٢ قوله وقيل معناه الخ هو على زيادة الباء اي لا تجعلوا التهلكة آخذة بايديكم قابضة اياها لان من التجأ يده الى صاحبه فقد وضعها بقبضه اياها كما تقول القيت اليك المتاع اذا ابقضته منك

حتى يقاتلوكم فان قتلوكم والمعنى حتى يقتلوا بعضكم كقولهم قتلتنا بنو اسد كَذٰلِكَ جَزَاءُ الْكٰفِرِيْنَ ○ مثل ذلك جزاءهم يفعل بهم مثل ما فعلوا فَاِنِ انْتَهَوْا عن القتال والكفر فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ يغفر لهم ما قد سلف وَقٰتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنَ فِتْنَةٌ شرك وَّيَكُوْنَ الدِّيْنُ لِلّٰهِ خالصا له ليس للشيطان فيه نصيب فَاِنِ انْتَهَوْا عن الشرك فَلَا عُدْوَانَ اِلَّا عَلَى الظّٰلِمِيْنَ ○ اى فلا تعتدوا على المنتهين اذ لا يحسن ان يظلم الا من ظلم فوضع العلة موضع الحكم وسمي جزاء الظلم باسمه للمشاكلة كقوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه او انكم ان تعرضتم للمنتهين صرتم ظالمين وينعكس الامر عليكم والفاء الاولى للتعقيب والثانية للجزاء اَلشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ قاتلهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة واتفق خروجهم لعمرة القضاء فيه وكرهوا ان يقاتلوهم لحرمته فقيل لهم هذا الشهر بذلك وهتكه بهتكه فلا تبالوا به وَالْحُرُمٰتُ قِصَاصٌ احتجاج عليه اى كل حرمة وهو ما يجب احترامه فطعليها يجري فيه القصاص فلما هتكوا حرمة شهركم بالصد فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم عنوة واقتلوهم ان قاتلوكم كما قال فَمَنِ اعْتَدٰى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوْا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدٰى عَلَيْكُمْ وهو فذلكة التقرير وَاتَّقُوا اللّٰهَ في الانتصار وترك الاعتداء الى ما لم يرخص لكم وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ ○ فيحرسهم ويصلح شانهم وَاَنْفِقُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ولا تمسكوا كل الامساك وَلَا تُلْقُوْا بِاَيْدِيْكُمْ اِلَى التَّهْلُكَةِ بالاسراف وتضييع وجه المعاش او بالكف عن الغزو والانفاق فيه فانه يقوي العدو ويسلطهم على اهلاككم ويؤيده ما روي عن ابي ايوب الانصاري انه قال لما اعز الله الاسلام وكثر اهله رجعنا الى اهالينا واموالنا نقيم فيها ونصلحها فنزلت او بالامساك وحب المال فانه يؤدي الى الهلاك المؤبد ولذلك سمي البخل هلاكا وهو في الاصل انتهاء الشيء في الفساد والالقاء طرح الشيء وعدي بالى لتضمن معنى الانتهاء والباء مزيدة والمراد بالايدي الانفس والتهلكة والهلاك والهلك واحد فهي مصدر كالتضرة والتسرة اى لا توقعوا انفسكم في الهلاك وقيل معناه لا تجعلوها آخذة بايديكم او لا تلقوا بايديكم انفسكم اليها فحذف المفعول وَاَحْسِنُوْا اعمالكم واخلاقكم وتفضلوا على المحاويج اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ○ وَاَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ ايتوا بهما تامين مستجمعي المناسك لوجه الله وهو على هذا يدل على وجوبهما ويؤيده قراءة من قرأ واقيموا الحج والعمرة وما روي جابر انه قيل يا رسول الله العمرة واجبة مثل الحج فقال لا ولكن ان تعتمر خير لك معارض بما روي ان رجلا

١٢ حاشية بتغير ١٣ قوله ولا تلقوا الخ فالباء ليست لمزيدة وفائدة بايديكم التصريح بالنهي عن الالقاء الى التهلكة بالقصد والاختيار ١٢ حاشية بتغير ١٤ قوله وعلى هذا يدل على وجوبهما بخلاف ما اذا حمل اللفظ على ظاهره اي اجعلوهما تامين فانه يدل بظاهره على وجوب تمامهما لا يدل على وجوب الاصل فان الحج والعمرة المستجمعين يجب اتمامهما بعد الشروع فيهما وهذا متفق عليه بين الشافعية والحنفية فان افساد الحج والعمرة مطلقا يوجب المضي في بقية الافعال والقضاء ١٢ ح ١٥ قوله ويؤيده الخ وانما قال يؤيده لانه يمكن ان يقرء يجوز ان يكون الامر ههنا مصروفا عن الظاهر اعني الوجوب مستعملا في المعنى المجازي المشترك بين الواجب والمندوب اعني طلب الفعل بقرينة الحديث الدال على ان العمرة مستحبة ١٢ ح ١٦ قوله معارض الخ رد على من استدل به للحنفية وارد عليه ان قول الصحابي لا يعارض الحديث المرفوع وهو غير وارد لان قوله سنة بعينه ان لم يكن رفعا فهو في حكمه والتحقيق ان الآية لا احتمالها للنظم وهو الامر بالاتمام لا يتيقن به وجوب الشروع والاحاديث متعارضة فلا يثبت الفرضية مع الشك والتعارض فان الفرضية على القطع فالاولى ان يقال بالوجوب دون الفرضية ١٢ ملخص ١٧ لما كان في ترتب الجزاء على الشرط نوع خفاء وكان الظاهر ان يقم فلا عدوان عليهم بينه بوجهين الاول ان الجزاء محذوف اقيم علته مقامه والتقدير فان انتهوا عن الشرك فلا تعتدوا على المنتهين لان العدوان على الظالمين والمنتهون ليسوا بظالمين ١٢ ع ١٨ قوله او انكم ان تعرضتم الخ عطف على قوله فلا تعتدوا اعني المنتهين مقابل له كانه قيل المعنى فلا تعتدوا على المنتهين على ان الجزاء محذوف او المعنى انكم ان تعرضتم على ان يكون المذكور هو الجزاء ويكون معنى الظالمين المتجاوزين

قال لعمر رضى الله عنه انى وجدت الحج والعمرة مكتوبين على اهللت بهما جميعا فقال هُدِيتَ لسنة نبيك ولا يقال انه فسر وجدانهما مكتوبين بقوله اهللت بهما فجاز ان يكون الوجوب بسبب اهلاله بهما لانه رتب الاهلال على الوجدان وذلك يدل على انه سبب الاهلال دون العكس وقيل تمامهما ان تحرم بهما من دُوَيرة اهلك او ان تُفرِد لكل منهما سفرا او ان تجرده لهما لا تشوبهما بغرض دنيوى او ان يكون النفقة حلالا فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ منعتم يقال حصره العدو واحصره اذا حبسه ومنعه عن المضى مثل صدّه واصدّه والمراد حصر العدو وعند مالك والشافعى لقوله فاذا امنتم ولنزوله فى الحديبية ولقول ابن عباس لا حصر الا حصر العدو وكل منع من عدو او مرض وغيرهما عند ابى حنيفة لما روى عنه عليه السلام من كسر او عرج فعليه الحج من قابل وهو ضعيف مأوّل بما اذا شرط الاحلال به لقوله عليه السلام لضباعة بنت الزبير حجّى واشترطى وقولى اللهم محلى حيث حبستنى فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فعليكم ما استيسر او فالواجب ما استيسر او فاهدوا ما استيسر والمعنى ان احصر المحرم واراد ان يتحلل تحلل بذبح هدى تيسر عليه من بدنة او بقرة او شاة حيث أُحصِر عند الاكثر لانه عليه السلام ذبح عام الحديبية بها وهى من الحل وعند ابى حنيفة يبعث به ويُجعل للمبعوث بيده يوم امارة فاذا جاء اليوم وظن انه ذبح تحلل لقوله وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ اى لا تحلوا حتى تعلموا ان الهدى المبعوث الى الحرم بلغ محله اى مكانه الذى يجب ان ينحر فيه وحمل الاولون بلوغ الهدى محله على ذبحه حيث يحل ذبحه فيه حلا كان او حراما واقتصاره على الهدى دليل عدم القضاء وقال ابو حنيفة يجب القضاء والمحل بالكسر يطلق للمكان والزمان والهدى جمع هدية كجدى وجدية وقرئ مِنَ الْهَدِيِّ جمع هدية كمطى فى مطية فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا مرضا يحوجه الى الحلق أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ كجراحة او قمل فَفِدْيَةٌ اى فعليه فدية ان حلق مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ بيان لجنس الفدية واما قدرها فقد روى انه عليه السلام قال لكعب بن عجرة لعلك اذاك هوامك قال نعم يا رسول الله قال احلق وصم ثلثة ايام او تصدق بفرق على ستة مساكين او انسك شاة والفرق ثلثة اصوع فَإِذَا أَمِنْتُمْ الاحصار او كنتم فى حال امن وسعة فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فمن استمتع وانتفع بالتقرب الى الله بالعمرة قبل الانتفاع بتقربه بالحج فى اشهره وقيل فمن استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحة

قوله وقيل تمامهما الخ هذا انما يصح اذا امكن المسير من الدار فى اشهر الحج واما اذا لم يمكن ذلك فلا ولذا ضعف هذا القول ۱۲ خف ٥٢ قوله المراد حصر العدو الخ الاكثر فى استعمال الاحصار فى منع يكون من شغل الخوف او المرض والحصر فيما يكون من جهة العدو والكان فى الاصل لمطلق المنع فاعتبر ابو حنيفة رح فى حق الحكم مطلق المنع والشافعى رح المنع من جهة العدو لقيام الدليل وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما وقول الصحابى وان لم يكن حجة عنده فالتقييد خلاف الظاهر لكن لم يقم دليل على خلافه ۱۲ خف بتغير ٥٣ قوله فاذا امنتم الخ فان الامن يكون من الخوف قلنا هذا لا يدل على ان الاحصار لا يكون الا بالعدو بل يدل على ان الاحصار بالعدو ايضا احصار وما روى فى حصر العدو فلا يصلح دليلا اذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ ملخص ٥٤ قوله وهو ضعيف الخ هذا غير مسلم لانه روى من طرق مختلفة فى السنن وقد حسنه الترمذى ولذا احتاج الى تاويله بالاشتراط ومعنى الاشتراط ان ينوى الحج على انه ان منعه مانع احل عنده وعندنا وجه الجمع ان حديث ضباعة محمول على الندب فمن خاف المرض او غيره لذلك يستحب له ان يشترط عند الاحرام حتى لا يلزمه خلف الوعد وان كان ذلك جائزا بالعذر لاطلاق الحديث المتقدم فان عندنا لا يحمل المطلق على المقيد الا اذا اتحد الحادثة والحكم وكان الاطلاق والتقييد فى الحكم وما نحن فيه ليس كذلك ۱۲ ملخص ٥٥ قوله فعليكم اه فما على تقدير نصبه اما منصوب بعليكم يعنى ان قلنا بجواز عمله محذوفا فان قلنا بعدمه لضعفه فهو مفعول فعل محذوف تقديره اهدوا ۱۲ حل ٥٦ قوله وهى من الحل الخ فيه خلاف فانها عند ابى حنيفة رحمه الله من الحرم روى الطحاوى بسنده عن المسور ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بالحديبية خباؤه فى الحل ومصلاه فى الحرم واذا كان كذلك فالظاهر انهم نحروا فى الحرم ۱۲ ملخص ٥٧ قوله يوم امارة الخ اى يوما يعرفونه اذ ثبت هذه العبارة لورودها فى الاثر عن ابن مسعود رضى الله عنهما هذا عند ابى حنيفة رح وعند صاحبيه فى الحج يختص الذبح بيوم النحر فلا حاجة الى تعيين اليوم عندهما ۱۲ ملخص ٥٨ قوله لا تحلوا الخ اشارة الى ان حلق الرأس كناية عن الحل وظاهر كلام المصنف ان الآية لبيان حكم المحصر فقط فقيل انه عام راجع الى قوله واتموا الحج ۱۲ ف ٥٩ قوله وحمل الاولون الخ اشارة الى ان ظاهر النظم مع ابى حنيفة رحمه الله تعالى والمراد بمحله المحل الذى عينه الشارع وهو محل الاحصار مطلقا هذا قوله تعالى والهدى معكوفا ان يبلغ محله دليل واضح على ان الهدى لم يبلغ محله وهو الحرم وعلى ان الحل هو الحرم لا غير فالاحسن ما روى البخارى تعليقا عن ابن عباس انما البدل على من نقض حجه بالتلذذ فاما من حبسه عذر او غير ذلك فانه يحل ولا يرجع وان كان معه هدى وهو محصر نحره ان كان لا يستطيع ان يبعث به الى الحرم ان استطاع يجب عليه ان يبعث فانه مخصوص بقوله تعالى والهدى معكوفا الآية وبفعل النبى صلى الله عليه وسلم فتامل ۱۲ ملخص ٦٠ قوله دليل عدم القضاء الخ ان قيل اذا لم يكن القضاء واجبا فلم سميت عمرة القضاء اجيب انما سميت للمقاضاة التى وقعت بين النبى صلى الله عليه وسلم وبين قريش ۱۲ ملخص ٦١ قوله يجب القضاء الخ لان الاداء واجب بعد الشروع للاجماع لقوله تعالى واتموا الحج الآية ولا حاجة فى وجوب القضاء الى نص جديد وقوله ان احصرتم الخ لا يدل الا على رخصة التحلل بعذر الاحصار لا على سقوط القضاء فلا يسقط مع ان الحديث المذكور وهو من كسر او عرج فعليه الحج من قابل دال على القضاء ۱۲ ملخص ٦٢ قوله مرضا يحوجه الى الحلق الخ قيده ليلائم ما ترتب عليه وهو لا تحلقوا الخ قوله اى اذى من رأسه والا فالحكم عام فى كل مرض يحوجه الى شئ من محظورات الاحرام ۱۲ خف بتغير ٦٣ قوله فمن استمتع آه فالباء على الاول صلة التمتع واستمتاعه بالعمرة الى وقت الحج التقرب بها الى الله قبل الانتفاع بتقربه بالحج وعلى الثانى الباء للسببية ومتعلق التمتع محذوف اى بشئ من محظورات الاحرام لعدم تعلق الغرض بتعيينه والمعنى تمتعه بسبب العمرة اداءها والتحلل منها والمرض المعنى الثانى لان فيه صرف التمتع من المعنى الشرعى الى المعنى اللغوى الذى هو معنى مجازى عند الشارع ۱۲ ع ٦٤ قوله لانه رتب الاهلال آه يعنى من حيث المعنى لان قوله اهللت بهما جملة مستانفة كانه قيل فما فعلت قال اهللت بهما فيدل على ان الوجدان سبب الاهلال وذلك لان مقصود السائل السوال عن صحة اهلاله بهما فكيف يقول وجدتهما مكتوبين لانى اهللت بهما فانه انما يصح على تقدير علمه بصحة اهلاله بهما ويوافقه جواب عمر رضه ۱۲ ح ٦٥ قوله من كسر الخ مبنى للمجهول اى كسر منه عضو منعه من الحركة وعرج بفتح الراء اصابه عرج عارض واما الخلقى فبكسر الراء والقابل فى الاستعمال العام الذى بعد عامك ۱۲ خفاجى ٦٦ اى يقول للمبعوث على يده انحره يوم كذا فاذا جاء ذلك اليوم وغلب على ظنه انه نحر يتحلل ۱۲ س ٦٧ عف لله قال فى الجمل تحت قول الجلال اى استمتع بسبب فراغه منها بمحظورات الاحرام آه اى انتفع وتلذذ وقوله بمحظورات الاحرام متعلق بتمتع وقوله الى الحج متعلق بمحذوف اى واستمر تمتعه وانتفاعه بالمحظورات الى الحج ۱۲ عب

محظورات الاحرام الى ان يحرم بالحج فما استيسر من الهدى فعليه دم استيسره بسبب التمتع فهو دم
جبران يذبحه اذا احرم بالحج ولا ياكل منه وقال ابوحنيفة انه دم نسك فهو كالاضحية فمن لم يجد
اى الهدى فصيام ثلثة ايام فى الحج فى ايام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التحلل وقال ابوحنيفة فى اشهره
بين الاحرامين والاحب ان يصوم سابع ذى الحجة وثامنه وتاسعه ولا يجوز يوم النحر وايام التشريق عند
الاكثرين وسبعة اذا رجعتم الى اهليكم وهو احد قولى الشافعى او نفرتم وفرغتم من اعماله وهو قوله الثانى
ومذهب ابى حنيفة رحمه الله وقرئ سبعة بالنصب عطفا على محل ثلثة ايام تلك عشرة فذلكة الحساب
وفائدتها ان لا يتوهم ان الواو بمعنى او كقولك جالس الحسن وابن سيرين وان يعلم العدد جملة كما علم
تفصيلا فان اكثر العرب لم يحسنوا الحساب وان المراد بالسبعة العدد دون الكثرة فانه يطلق لهما كاملة صفة
مؤكدة تفيد المبالغة فى محافظة العدد او مبينة كمال العشرة فانه اول عدد كامل اذ به ينتهى الاحاد ويتم
مراتبها او مقيدة تفيد كمال بدليتها من الهدى ذلك اشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عند ابى حنيفة
رحمه الله اذ لا متعة ولا قران لحاضرى المسجد الحرام عنده فمن فعل ذلك منهم فعليه دم جناية لمن لم
يكن اهله حاضرى المسجد الحرام وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عندنا فان من كان على اقل
فهو مقيم الحرم او فى حكمه ومن مسكنه وراء الميقات عنده واهل الحل عند طاؤس وغير المكى عند مالك
واتقوا الله فى المحافظة على اوامره ونواهيه وخصوصا فى الحج واعلموا ان الله شديد العقاب لمن لم يتقه
كى يصدكم العلم به عن العصيان الحج اشهر اى وقته كقولك البرد شهران معلومات معروفات وهى شوال
وذو القعدة وتسع من ذى الحجة بليلة النحر عندنا والعشر عند ابى حنيفة وذو الحجة كله عند مالك وبناء
الخلاف على ان المراد بوقته وقت احرامه او وقت اعماله ومناسكه او ما لا يحسن فيه غيره من المناسك
مطلقا فان مالكا كره العمرة فى بقية ذى الحجة وابوحنيفة وان صح الاحرام به قبل شوال فقد استكرهه
وانما سمى شهرين وبعض الشهر اشهرا اقامة للبعض مقام الكل واطلاقا للجمع على ما فوق الواحد فمن
فرض فيهن الحج فمن اوجبه على نفسه بالاحرام فيهن عندنا وبالتلبية او سوق الهدى عند ابى حنيفة
وهو دليل على ما ذهب اليه الشافعى وان من احرم بالحج لزمه الاتمام فلا رفث فلا جماع او فلا فحش

---

١ قوله كالاضحية الخ فيه كل والدليل على ذلك انه صلى الله عليه وسلم كان قارنا وانه امر من كل بدنة ببضعة فجعلت فى قدر فطبخت فاكلا اى النبى صلى الله عليه وسلم وعلى رضى الله عنه من لحمها وشربا من مرقها فثبت الاكل من هدى القران والتطوع بل ثبت الاستحباب ١٢ ملخص ٢ قوله فى ايام الاشتغال الخ لما كان قوله فى الحج يحتمل ان يراد فى عمله وهو عرفة او فى افعال الحج او فى اشهر الحج والاول غير ممكن فذهب الى الثاني الشافعى والى الثالث ابوحنيفة ١٢ خف بتغير ٣ قوله بين الاحرامين آه ظاهره يشعر بانه يجب عند ابى حنيفة ان يكون قبل احرام الحج وليس كذلك بل يجوز بعده بالاتفاق ١٢ خف ٤ قوله اشارة الى الحكم الخ يعنى الفدية اذا تمتع فلا تجب على اهل الحرم ان تمتعوا وقال ابوحنيفة انه اشارة الى التمتع وظاهر الآية يقتضى ما قاله الحنفية اذ لو كان المراد الهدى يقال ذلك على من لم يكن الآية وكون اللام واقعة موقع على خلاف الظاهر ١٢ ملخص ٥ قوله فعليه دم جناية الخ لارتكابه المحظور وهذا الدم لا يقوم الصوم مقامه كما لا يجوز للمناسك الاكل منه ورد البخارى فى صحيحه عن ابن عمر رضى الله عنه انه سئل عن متعة الحج فقال ان الله انزل فى كتابه وسنة نبيه واباحه غير اهل مكة قال الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضرى المسجد الحرام ١٢

ملخص ٦ قوله على مسافة القصر الخ فالحاضر على هذا ضد المسافر وعلى الوجوه الاخر بمعنى الشاهد اى من لم يكن غائبا عن المسجد وعدم الغيبوبة عنه ان يكون شاهدا فيه عند مالك بان يكون من اهل مكة واهل طوى فلو ان اهل منى احرموا من العمرة من حيث يجوز لهم ثم اقاموا بمكة حتى حجوا كانوا متمتعين عنده او يكون شاهدا فيه حقيقة او حكما بان يكون داخل الميقات عند ابى حنيفة رح سواء كان مكيا او غيره ساكن الحرم اولا فان حكم الكل واحد فى ان ميقاتهم الحرم وان يكون من اهل الحرم عند طاؤس فانه يقول ان ميقات اهل الحرم الحرم دون غيرهم ١٢ حاشيه ٧ قوله كى يصدكم الخ يعنى ليس المراد مجرد الحكم بل علم يمنع عن المعصية ويقتضى التقوى ١٢ خف ٨ قوله والعشر عند ابى حنيفة الخ لان يوم النحر وقت ركن من اركان الحج وهو طواف الزيارة او لانه فسر يوم الحج الاكبر بيوم النحر وقيل ان المال غير مختلف فيه فمن قال عشر عبر من الليالى ومن قال تسع عبر عن الايام فتامل ١٢ ملخص ٩ قوله على ان المراد الخ فان الاحرام بالحج لا ينعقد فى غير هذه الاشهر عند الشافعى لان الاحرام من اركان الحج وعند الحنفية هو من شرائط الحج فان احرم قبل الاشهر للحج انعقد لكنه يكره ١٢ ملخص ١٠ قوله او وقت اعماله ومناسكه اى عند ابى حنيفة رح فاليوم العاشر داخل فيه لكونه وقت اداء الرمى والحلق والطواف فان قلت كذلك بقية ايام النحر وقت لاداء ما ذكر فما وجه التخصيص بالعشر قلت اقتداء لما روى عن ابن عمر رض فى قوله تعالى الحج اشهر معلومات انه قال شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة ولعل وجهه ان المراد الوقت يتمكن فيه المكلف من الفراغ عن مناسكه بحيث يحل له كل شئ وهو اليوم العاشر وما سواه من بقية ايام النحر ليتيسر اداء الطواف ولتكميل الرمى ١٢ حاشيه ١١ قوله فان مالكا الخ هذا غير مستقيم فان العمرة فى اشهر الحج للآفاقى غير مكروهة اجماعا وقد اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر كلها فى ذى قعدة وكذا ليست عند مالك والشافعى فلا تظهر ثمرة الخلاف الا فى اسقاط الدم عن مؤخر طواف الافاضة الى آخر ذى الحجة عنده فتامل ١٢ ملخص ١٢ قوله بالاحرام الخ لا خلاف فى ان الشروع فى الحج يحصل بالاحرام وانما الخلاف فى انه بماذا يصير محرما فعند الشافعى بمجرد النية لان الحج كف عن المحظورات فيصح بالنية كالصوم وعندنا الحج عبادة لها تحليل وتحريم فلا يكون شارعا بمجرد النية كالصلوة فلا بد من التلبية كالتكبير للصلوة ولقوله عليه السلام من كان معه هدى فليهل بالحج هذا امر بالاهلال وهو رفع الصوت عند الاحرام ليظهر ان الاحرام هو التلبية وللتفصيل فى الفقه ١٢ ملخص ١٣ قوله وهو دليل على ما ذهب آه من ان المراد من الوقت وقت الاحرام لانه تعالى فرع فرضية الحج فيهن على كون وقته اشهرا معلومات وفرضية الحج فيهن انما يتحقق بالاحرام فيكون المراد وقت احرامه ليظهر تفريعه على ما تقدم كانه قيل وقت احرامه اشهر معلومات فمن احرم فيهن ١٢ حاشيه ١٤ كقوله تعالى سبحان الذى اسرى بعبده ليلا وانما اسرى فى بعض الليل ١٢ ١٥ قوله واطلاقا للجمع آه فالتجوز فى اطلاق صيغة الجمع على ما فوق الواحد بعلاقة معنوية وهو الجمع والتعدد ١٢ م ١٦ كلمة او بناء على كونها معينين له وعلى الثانى يكون قوله ولا فسوق تعميما بعد تخصيص ١٢ ع

من الكلام ولا فسوق ولا خروج عن حدود الشرع بالسباب وارتكاب المحظورات ولا جدال ولا امراء مع الخدم والرفقة في الحج في ايامه نفى الثلثة على قصد النهى للمبالغة والدلالة على انها حقيقة بان لا تكون وما كانت منها مستقبحة في نفسها ففي الحج اقبح كلبس الحرير في الصلوة والتطريب بقراءة القران لانه خروج عن مقتضى الطبع والعادة الى محض العبادة وقرأ ابن كثير وابو عمرو الاولين بالرفع على معنى لا يكونن رفث ولا فسوق والثالث بالفتح على معنى الاخبار بانتفاء الخلاف في الحج وذلك ان قريشا كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام فارتفع الخلاف بان امروا بان يقفوا ايضا بعرفة وما تفعلوا من خير يعلمه الله حث على الخير عقب النهى عن الشر ليستبدل به ويستعمل مكانه وتزودوا فان خير الزاد التقوى وتزودوا لمعادكم التقوى فانه خير زاد وقيل نزلت في اهل اليمن كانوا يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس فامروا ان يتزودوا ويتقوا الابرام في السوال والتثقيل على الناس واتقون يا اولى الالباب فان قضية اللب خشية الله وتقواه حثهم على التقوى ثم امرهم بان يكون المقصود بها هو الله تعالى فيتبرؤا عن كل شيء سواه تعالى وهو مقتضى العقل المعرى عن شوائب الهوى فلذلك خص اولوا الالباب بهذا الخطاب ليس عليكم جناح ان تبتغوا في ان تبتغوا اى تطلبوا فضلا من ربكم عطاء ورزقا منه يريد الربح بالتجارة وقيل كان عكاظ ومجنة وذو المجاز اسواقهم في الجاهلية يقيمونها مواسم الحج وكانت معايشهم منها فلما جاء الاسلام تأثموا منه فنزلت فاذا افضتم من عرفات دفعتم منها بكثرة من افضت الماء اذا صببته بكثرة واصله افضتم انفسكم فحذف المفعول كما حذف في دفعت من البصرة وعرفات جمع سمى به كاذرعات وانما نون وكسر وفيه العلمية والتانيث لان تنوين الجمع تنوين المقابلة لا تنوين التمكن ولذلك يجمع مع اللام وذهاب الكسرة تبع ذهاب التنوين من غير عوض لعدم الصرف وهنا ليس كذلك او لان التانيث اما ان يكون بالتاء المذكورة وهي ليست تاء التانيث وانما هي مع الالف التي قبلها علامة جمع المؤنث او بتاء مقدرة كما في سعاد ولا يصح تقديرها لان المذكورة تمنعه من حيث انها كالبدل لها لاختصاصها بالمؤنث كتاء بنت وانما سمى الموقف عرفة لانه نعت لابراهيم عليه السلام فلما ابصره عرفه او لان جبرئيل كان يدور به في المشاعر فلما اراه قال قد عرفت او لان ادم وحواء التقيا فيه فتعارفا او لان الناس يتعارفون فيه وعرفات للمبالغة في ذلك وهي من الاسماء المرتجلة الا ان يجعل جمع عارف وفيه دليل على وجوب الوقوف

ف ٥١ قوله والتطريب آه هو في الصوت مده وتحسينه بحيث يخرج الحروف عن هيئاتها فيحرم في كل كلام وفي قراءة القرآن اشد واما تزيين القرآن بالصوت الحسن والمدات التي لا تخل بالحروف فلا كراهة فيه ١٢ سع ٥٢ قوله على معنى الاخبار آه اي اخبر الله تعالى بعد ما امر بالوقوف بعرفة انه قد ارتفع الخلاف في الحج ١٢ ع لا على معنى النهي لانهم لم يكادوا في وقت الحج ولا في الموقف حتى ينهوا عنه بخلاف الرفث والفسوق فانهم ربما كانوا يفعلونها ١٢ منه رحمه الله ٥٣ قوله حث الخ بيان لفائدة التنصيص على الخير وهو تعالى اعلم بما يفعلونه من الخير والشر وفيه التفات وهو بتاويل الامر معطوف على قوله فلا رفث الخ اي فلا ترفثوا وافعلوا الخير وتزودوا فاندفع اشكال العطف ١٢ ح ٥٤ قوله وتزودوا الخ اشارة الى ان كل واحد من المفعول الصريح وغير الصريح لتزودوا محذوف لدلالة المقام عليه ١٢ شيخ زاده ٥٥ قوله فانه خير زاد الخ اشارة الى ان مقتضى الظاهر ان يحمل خير الزاد على التقوى فان المسند والمسند اليه اذا كانا معرفتين يجعل ما هو مطلوب الاثبات مسندا والمقصود هنا اثبات خيرية الزاد للتقوى لكونه دليلا على تزودوا الا انه عدل عنه للمبالغة فالمعنى ان الذي بلغك انه خير الزاد هو التقوى فيفيد اتحاد خير الزاد بالتقوى ١٢ حاشية تغير ٥٦ قوله وهو مقتضى آه اشار الى ان المراد باللب العقل الخالص عن شوب الهوى فانه في الاصل خالص كل شيء على ما في النهاية ١٢ ح ٥٧ قوله ليس عليكم الخ اشارة الى انكم كما لا تمنعون من التزود لا تمنعون من التجارة فان في الاول الاحتراز عن السوال وفي الثاني ابتغاء الفضل فلا يخالفان التوكل ١٢ ملخص ٥٨ قوله كاذرعات الخ اسم بلدة بالشام وهي مثل عرفات في العلمية وانها لا واحد لها اذ لم يسمع اذرعة ولا عرفة قال الفراء قول الناس نزلنا عرفة ليس بعربي محض قيل كيف يصح وفي الحديث الحج عرفة واجيب بان عرفة اسم اليوم التاسع من ذي الحجة وبهذا المعنى ورد في الحديث وانكر الفراء استعماله في المكان وقد نبه عليه شراح البخاري فلا تعارض بينهما ١٢ ملخص ٥٩ قوله وانما نون وكسر آه الكلام في استعماله منونا وانما الكلام في الصرف وعدمه فعند البعض غير منصرف للعلمية والتانيث والتنوين للمقابلة لا للتمكن يعني جيء به في مقابلة النون في جمع المذكر السالم وانما يكسر في موضع الجر للامن بهذا التنوين من تنوين التمكن فان الكسرة انما تذهب في غير المنصرف تبعا للتنوين اذا ذهب من غير عوض ما اذا عوض عنه شيء كاللام والاضافة فكانه ثابت فلا تذهب وهنا عوض عنه تنوين المقابلة ١٢ خف ٦٠ قوله ولذلك يجمع الخ لان تنوين المقابلة لم يقل احد بكونه ما نافى الذي يجمع معها تنوين الترنم والتالي ١٢ خف ٦١ قوله او لان التانيث الخ هذا عند من يقول بكون عرفات منصرفا لعدم الاعتداد بالتاء لان التاء للجمع ووجودها يمنع من تقدير اخرى كما في سعاد فعلى هذا الوجه مثل بنت ومسلمات علما لامرأة وجب صرفه ١٢ خف بتغيير ٦٢ قوله فلما ابصره عرفه بيان لوجه تسميتها بلفظ ينبئ عن المعرفة وهو لا يستدعي كونها منقولا لانه لا بد في المنقول من استعمال سابق ولا يكفي مجرد المناسبة ١٢ ح ٦٣ قوله الا ان يجعل جمع عارف كطلبة وطالب فح يكون من الاسماء المنقولة لتحقق الاستعمال السابق وانما لم يجزم بكونها منقولا منه لان الجعل المذكور لا دليل عليه والاصل عدم النقل ١٢ ح ٦٤ قوله او مقدمة اي الافاضة متاخرة للذكر الواجب بقوله فاذكروا الله لترتبه عليها بالفاء ومقدمة الواجب واجبة فاذا كان الافاضة واجبة كان مقدمتها اعني الوقوف واجبة ١٢ ح ٦٥ قوله فيكونون الخ وقال ابن الجوزي قد لبس ابليس على قوم يدعون التوكل فخرجوا بلا زاد وظنوا ان هذا هو التوكل وهم على غاية من الخطأ ١٢ جمل عب ٦٦ قوله وهنا ليس كذلك الخ اي في عرفات واذرعات ليس ذهاب التنوين من غير عوض لعدم الصرف اما الاول فلان التنوين فيهما لما كان في مقابلة نون الجمع بمنزلة تنوين التمكن في المفرد كان تنوين المقابلة الذي فيهما كعوض عن تنوين التمكن واما الثاني فلانه لما اشتغل بتنوين المقابلة آخرهما قبل العلمية كان ذهاب تنوين التمكن عنهما لاجل اشتغال المحل لا لعدم الصرف ١٢ عب ٦٧ قوله الحج والسياحة زشت ... ١٢ ص

بها لان الافاضة لا تكون الا بعده وهي مامور بها بقوله ثم افيضوا او مقدمة للذكر المامور به وفيه نظر اذ الذكر غير
واجب والامر به غير مطلق فاذكروا الله بالتلبية والتهليل والدعاء وقيل بصلوة العشائين عند المشعر
الحرام هو جبل يقف عليه الامام ويسمى قزح وقيل ما بين مازمي عرفة ووادي محسر ويؤيد الاول ما روى جابر انه عليه
السلام لما صلى الفجر يعني بالمزدلفة بغلس ركب ناقته حتى اتى المشعر الحرام فدعا وكبر وهلل ولم يزل واقفا حتى
اسفر وانما سمي مشعرا لانه معلم العبادة ووصف بالحرام لحرمته ومعنى عند المشعر الحرام مما يليه ويقرب منه
فانه افضل والا فالمزدلفة كلها موقف الا وادي محسر واذكروه كما هدىكم كما علمكم او اذكروه ذكرا حسنا كما
هدىكم هداية حسنة الى المناسك وغيرها وما مصدرية او كافة وان كنتم من قبله اي الهدى لمن الضالين
الجاهلين بالايمان والطاعة وان هي المخففة واللام هي الفارقة وقيل ان نافية واللام بمعنى الا كقوله وان
نظنك لمن الكذبين ثم افيضوا من حيث افاض الناس اي من عرفة لا من المزدلفة والخطاب مع قريش
كانوا يقفون بجمع وسائر الناس بعرفة ويرون ذلك ترفعا عليهم فامروا بان يساووهم وثم لتفاوت ما بين
الافاضتين كما في قولك احسن الى الناس ثم لا تحسن الى غير كريم وقيل من مزدلفة الى منى بعد الافاضة من
عرفة اليها والخطاب عام وقرئ الناس بالكسر اي الناسي يريد ادم من قوله فنسي والمعنى ان الافاضة من عرفة
شرع قديم فلا تغيروه واستغفروا الله من جاهليتكم في تغيير المناسك ونحوه ان الله غفور رحيم يغفر
ذنب المستغفر وينعم عليه فاذا قضيتم مناسككم فاذا قضيتم العبادات الحجية وفرغتم عنها فاذكروا الله
كذكركم اباءكم فاكثروا ذكره وبالغوا فيه كما تفعلون بذكر ابائكم في المفاخرة وكانت العرب اذا قضوا مناسكهم
وقفوا بمنى بين المسجد والجبل فيذكرون مفاخر ابائهم ومحاسن ايامهم او اشد ذكرا اما مجرور معطوف على
الذكر بجعل الذكر ذاكرا على المجاز والمعنى فاذكروا الله ذكرا كذكركم اباءكم او كذكر اشد منه وابلغ او على ما اضيف
اليه على ضعف بمعنى او كذكر قوم اشد منكم ذكرا واما منصوب بالعطف على اباءكم وذكرا من فعل المذكور بمعنى او
كذكركم اشد مذكورا من ابائكم او بمضمر دل عليه المعنى تقديره او كونوا اشد ذكرا لله منكم لابائكم فمن الناس
من يقول تفصيل للذاكرين الى مقل لا يطلب بذكر الله الا الدنيا ومكثر يطلب به خير الدارين والمراد به
الحث على الاكثار والارشاد اليه ربنا اتنا في الدنيا اجعل ايتاءنا ومنحتنا في الدنيا وما له في الاخرة من خلاق

له قوله افيضوا الخ دما قيل ان الامر في قوله افيضوا للقريش لا يثبت وجوب الافاضة الا عليهم فمدفوع بان المقصود اثبات وجوب الوقوف والافاضة في الجملة واما عمومها للناس فبالاجماع وعدم القول بالفصل فتامل ١٢ حاشية ٥٢ قوله او مقدمة اي الافاضة مقدمة للذكر الواجب بقوله فاذكروا المرتبة عليها بالفاء ومقدمة الواجب واجبة فاذا كان الافاضة واجبة كان مقدمتها اعني الوقوف واجبة ١٢ ح ٥٣ قوله وفيه نظر الخ لان
هذا الدليل انما يتم لو كان الامر بالذكر واجبا وههنا ليس كذلك بل هو مندوب لانه مفسر بالتلبية والتهليل والدعاء وعلى تقدير التفسير بصلوة العشائين نقول الامر بالذكر غير مطلق بل مقيد بالافاضة فلا يستلزم وجوب
وجوبها كقولك اذا حصل لك نصاب فزك فانه لا يقتضي وجوب تحصيل النصاب مع انه قيد للزكوة المامور بها بل يقتضي وجوب المقيد عند حصول القيد فكذا ههنا كانه قيل اذا تذكر كائن عند الافاضة والحق ان وجوب
الوقوف ثابت بالاجماع وسند الاجماع قوله صلى الله عليه وآله وسلم الحج عرفة وفعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ١٢ ملخص ٥٤ قوله وقيل ما بين مازمي عرفة آه وهو ما بين الجبل المزدلفة من حد منتهى عرفة الى البطن وادي محسر
وليس المازمان ولا وادي محسر من المشعر الحرام ١٢ ح ٥٥
قوله ويؤيد الاول آه فانه يدل على تغاير المزدلفة والمشعر الحرام لمكان سيره صلعم منها الى المشعر الحرام وما بين مازمي عرفة ووادي محسر هي المزدلفة ١٢ ح ٥٦ قوله ومعنى عند مشعر الحرام الخ جواب لما يقال لو كان المشعر الحرام هو الجبل فلا يصح الوقوف الا عنده عملا بالآية مع ان الامة قد اجمعوا على ان المزدلفة كلها موقف وتقرير الجواب ان التخصيص لذكر الفضل وشرف فلا ينافي صحة الوقوف في جميعها ١٢ ملخص ٥٧ قوله كما علمكم الخ والفرق بين الوجهين ان الاول للتقييد وبيان الحال اي فاذكروه على النحو الذي هداك اليه ولا تعدل عما هديت اليه كما تقول افعل كما علمتك والثاني للتشبيه كما تقول اخدمه كما اكرمك اي لا تتقاصر خدمتك عن اكرامه اياك ١٢ خف ٥٨ قوله وما مصدرية الخ محل الكاف على تقدير كون ما مصدرية النصب على المصدرية بحذف الموصوف وعلى تقدير كونها كافة لا يكون اسما حتى يكون له عامل ولا معمول له البتة لانه لم يبق حرف جر حينئذ بل انما يفيد جهة المعنى فقط ١٢ ملخص ٥٩ قوله وثم لتفاوت آه جواب ما يقال انه على هذا التفسير ما معنى كلمة ثم فانه يستلزم تراخي الشيء عن نفسه وتحرير الجواب ان كلمة ثم ههنا ليس للتراخي بل مستعارة للتفاوت بين الافاضتين اي الافاضة من عرفات والافاضة من مزدلفة والبعد بينهما بان احدهما صواب والآخر خطاء ١٢ ٦٠ قوله وقيل الخ اشارة الى وجه يكون فيه ثم على اصلها ويكون الناس قريشا وتعريفه للعهد وتفسير الاول هو التفسير الماثور ولذا قدمه المصنف رح الا ان فيه نظرا من جهة النظم لان يصير تقديره فاذا افضتم من عرفات فافيضوا من عرفات ولا يخفى ما فيه فتامل ١٢ خف ٦١ قوله والمعنى الخ يعني ان كلمة ثم حينئذ للاشارة الى البعد ما بين الافاضة من عرفات والمخالفة عنها لان المعنى ثم افيضوا ثم لا تخالفوا عنها لكونه شرعا قديما ١٢ حاشية ٦٢ قوله في تغيير اه بناء على التفسير الاول والتعميم بقوله ونحوه للاشارة الى الثاني ١٢ خف ٦٣ قوله بجعل الذكر ذاكرا الخ لان ذكرا تميز يرفع الابهام المستقر عن نسبة الشدة الى ضمير ذكرا فانه وقد تقرر ان التميز فاعل في المعنى فكان المعنى اذكروا الله كذكر اشد ذكره من ذكر آباءكم فجعل الذكر ذاكرا على المجاز ١٢ شيخ زاده بتغير ٦٤ قوله وذكرا الخ تحقيقه ان المصدر عبارة عن ان والفعل فاما ان يقدر ان ذكرا او ان ذكر والمعنى على الاول اشد ذاكرية وعلى الثاني اشد مذكورية واعترض عليه ابن الحاجب بان افعل للمفعول شاذ لا يرجع اليه الا بثبت واجيب بان افعل هو لفظا اشد وما هو الا للفاعل ولا يلزم من جعل تميزه مصدرا من المبني للمفعول محذور كما اذا جعل من الالوان والعيوب ١٢ خف بتغير ٦٥ قوله او بمضمر الخ وذكر ابو حيان وجها حسنا ارتضاه وهو ان يكون اشد صفة ذكرا قدم عليه فانتصب على الحال وذكرا معطوف على كذكركم ١٢ خف ٦٦ قوله تفصيل للذاكرين الخ يعني قوله فمن الناس جملة معترضة بين الامرين المتعاطفين والفاء لتفصيل ما عليه الناس في الذكر بحسب نفس الامر فان من يذكر الله لطلب الآخرة فقط غير موجود هذا وقيل قسم الله الناس ههنا الى اربع فرق الكافرون الذين لا همّ لهم الا الدنيا والمقتصدون الذين يقولون ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة والمنافقون الذين حلت السنتهم ومرة عقائدهم وضمائرهم وهم الذين قيل فيهم ومن الناس من يعجبك قوله الخ والسابقون الذين يبتغون مرضاة الله وهم المرادون بقوله ومن الناس من يشري نفسه الخ ١٢ ملخص ٦٧ قوله اجعل الخ اشارة الى ان المفعول الثاني لآتنا متروك لا محذوف فان فعل الايتاء يتعدى الى اثنين ثانيهما غير الاول لانه من باب اعطى ولم يذكر في الآية تنزيلا له منزلة اللازم للاشارة الى ان اهم اهل الدنيا هو الدنيا نفسها ١٢ شيخ زاده ٦٨ وفي بعض النسخ من فعل مبنيا للمفعول ١٢ عف -

اى نصيب وحظ لان همه مقصور بالدنيا اومن طلب خلاق ومنهم من يقول ربنا اتنا فى الدنيا حسنة يعنى
الصحة والكفاف وتوفيق الخير وفى الاخرة حسنة يعنى الثواب والرحمة وقنا عذاب النار بالعفو والمغفرة و
قول على رضى الله عنه الحسنة فى الدنيا المرءة الصالحة وفى الاخرة الحوراء وعذاب النار امرأة السوء وقول
الحسن الحسنة فى الدنيا العلم والعبادة وفى الاخرة الجنة وقنا عذاب النار معناه احفظنا من الشهوات والذنوب
المودية الى النار امثلة للمراد بها اولئك اشارة الى الفريق الثانى وقيل اليهما لهم نصيب مما كسبوا اى من
جنسه وهو جزاءه اومن اجله كقوله تعالى مما خطيئاتهم اغرقوا اوبما دعوا به نعطيهم منه ما قدرناه فسمى
الدعاء كسبا لانه من الاعمال والله سريع الحساب يحاسب العباد على كثرتهم وكثرة اعمالهم فى مقدار لمحة اويوشك
ان يقيم القيامة ويحاسب الناس فبادروا الى الطاعات واكتسبوا الحسنات واذكروا الله فى ايام معدودت بكبره فى
ادبار الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار وغيرها فى ايام التشريق فمن تعجل فمن استعجل النفر فى
يومين يوم القر والذى بعده اى فمن نفر فى ثانى ايام التشريق بعد رمى الجمار عندنا وقبل طلوع الفجر عنده
فلا اثم عليه باستعجاله ومن تاخر فلا اثم عليه فمن تاخر فى النفر حتى رمى اليوم الثالث بعد الزوال وقال
ابو حنيفة يجوز تقديم رميه على الزوال ومعنى نفى الاثم بالتعجيل والتاخير التخيير بينهما والرد على اهل الجاهلية
فان منهم من اثم المتعجل ومنهم من اثم المتاخر لمن اتقى اى الذى ذكر من التخيير او من الاحكام لمن اتقى لانه الحاج على الحقيقة
والمنتفع به اولاجله حتى لا يتضرر بترك ما يهمه منهما واتقوا الله فى مجامع اموركم ليعبأ بكم واعلموا انكم اليه
تحشرون للجزاء بعد الاحياء واصل الحشر الجمع وضم المتفرق ومن الناس من يعجبك قوله يروقك ويعظم
فى نفسك والتعجب حيرة تعرض الانسان لجهله بسبب المتعجب منه فى الحيوة الدنيا متعلق بالقول اى ما يقوله فى
امور الدنيا واسباب المعاش او فى معنى الدنيا فانها مراده من ادعاء المحبة واظهار الايمان او بيعجبك اى يعجبك قوله
فى الدنيا حلاوة وفصاحة ولا يعجبك فى الاخرة لما يعتريه من الدهشة والحبسة اولانه لا يؤذن له فى
الكلام ويشهد الله على ما فى قلبه يحلف ويستشهد الله على ان ما فى قلبه موافق لكلامه وهو الد الخصام
شديد العداوة والجدال للمسلمين والخصام المخاصمة ويجوز ان يكون جمع خصم كصعب وصعاب بمعنى اشد
الخصوم خصومة قيل نزلت فى الاخنس بن شريق الثقفى وكان حسن المنظر حلو المنطق يوالى رسول الله صلعم ويدعى

سلە قوله اومن طلب خلاق الخ ذالمعنى ماله فى شان الآخرة من طلب خلاق الخ وذلك لانه لاطلب فى الآخرة لاعداد يقال ان فى الآخرة متعلق بخلاق حال منه لتقدمه لا بالطلب اذ لا طلب فى الآخرة وانما فيها
الحفظ والحرمان ١٢ ملخص ٥٢ قوله وهو جزاءه وجزاء الشئ مماثله فى القدر والوصف من كونه نافعا وضارا قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها ١٢ ح ٥٣ قوله يحاسب
العباد آه فسريع الحساب بمعنى سريع فى الحساب كسريع السير والجملة تذييل لقوله اولئك آه يعنى انه يجازيهم على قدر اعمالهم واكسابهم ولا يشغله شان عن شان لانه سريع فى المحاسبة يحاسبهم فى مقدار
لمحة ١٢ ع ٥٤ قوله اويوشك الخ فسريع
الحساب بمعنى سريع حسابه كحسن الوجه و
الجملة تذييل لقوله فاذكروا الله الآية ففيه
بيان قرب الساعة كما فى قوله وما امر الساعة
الا كلمح البصر ١٢ ملخص ٥٥ قوله فى ايام التشريق
فكانه قيل فاذا قضيتم مناسككم فاذكروا الله
فى ايام معدودات هذا التفسير هو المروى عن
عمر وعلى وابن عباس رضى الله تعالى عنهم
هو المناسب للمقام ١٢ ملخص ٥٦ قوله فمن
استعجل الخ تعجل واستعجل يكون متعديا ولازما
واللزوم اوفق لقوله ومن تاخر والمصنف
رحمه الله رجح كونه متعديا لان المراد بيان امور
الحج لا التعجيل مطلقا ولذا قدر فى تاخر فى النفر
ولان اللازم يستدعى تقديرا فى فيلزم تعلق
حرفى جر بمعنى واحد بالفعل وذا لا يجوز ١٢ ملخص
٥٧ قوله اى فمن نفر آه يعنى ان النفر ليس
ممتدا بانقضاء اليوم الاول وذهاب شئ
من الثانى فليس ظرفية اليومين له على الحقيقة
كما فى كتبته فى يومين فالمراد ان يقع فى
اليوم الثانى الا ان استعداده يكون فى
اليوم الاول فجعل اليومين ظرفا توسعا ١٢ ح
٥٨ قوله ومعنى نفى الاثم آه جواب عما يقال كيف
يقال فى حق من استكمل العمل واتى بتمامه لا اثم
عليه وانما يقال هذا فى حق المقصر فاجيب بان نفى
الاثم فيهما لاستوائهما فى الخروج عن العهدة
وان كان التاخر افضل لان التخيير يجوز
بين الفاضل والافضل كما خير المسافر
بين الصوم والافطار وان كان الصوم
افضل فالتعبير بنفى الاثم للتعريض بمن اعتقد
الاثم فى احدهما ١٢ ملخص ٥٩ قوله او فى
معنى الخ فالظرفية من قبيل ظرفية قولهم
الفصل الاول فى كذا والكلام فى كذا اى
المقصود منه ذلك ١٢ حاشيه
٦٠ قوله ولا يعجبك الخ افاد النفى من المفهوم
المخالف ولا اختصاص له بهذا التوجيه لان
التوجيه السابق ايضا يفيد ان قوله فى الحيوة
الدنيا لا فى الآخرة ١٢ عصام ٦١
قوله شديد الخ اشارة الى ان الد ليس
باسم تفضيل بل هو صفة كاحمر لجمعه على
لد وتانيثه على لداء فاضافته من
باب اضافة الصفة المشبهة الى فاعله فلا يرد ما قيل انه يستلزم وقوع المصدر خبرا عن الجثة لان افعل التفضيل لا يضاف الا الى ما هو بعض منه لانك قد علمت ان هذا ليس باسم
تفضيل ومن يقول به يتاول ان الخصام جمع خصم فقد اضيف افعل التفضيل الى ما هو بعض منه من غير محذور لانه من قبيل جعل الصفة خبرا عن الجثة فتامل ١٢ ملخص ٦٢ قوله
التاج الروق نيكو آمدن فالتعجب مجاز عما يلزمه من الروق ١٢ س

الاسلام وقيل في المنفقين كلهم وَاِذَا تَوَلّٰى ادبروانصرف عنك وقيل اذا غلب وصار واليا سَعٰى فِى الْاَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيْهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ كما فعله الاخنس بثقيف اذ بيتهم واحرق زرعهم واهلك مواشيهم اوكما يفعله ولاة السوء بالقتل والاتلاف او بالظلم حتى يمنع الله بشومه المطر فيهلك الحرث والنسل وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ ۝ لا يرتضيه فاحذروا غضبه عليه وَاِذَا قِيْلَ لَهُ اتَّقِ اللّٰهَ اَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْاِثْمِ حملته الانفة وحمية الجاهلية على الاثم الذي يؤمر باتقائه لجاجا من قولك اخذته بكذا اذا حملته عليه والزمته اياه فَحَسْبُهٗ جَهَنَّمُ كفته جزاء وعذابا وجهنم علم لدار العقاب وهي في الاصل مرادف للنار وقيل معرب وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ جواب قسم مقدر والمخصوص بالذم محذوف للعلم به والمهاد الفراش وقيل ما يوطا للجنب وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْرِيْ نَفْسَهُ يبيعها ببذلها في الجهاد او يامر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل ابْتِغَآءَ مَرْضَاتِ اللّٰهِ طلبا لرضاه وقيل انها نزلت في صهيب بن سنان الرومي اخذه المشركون وعذبوه ليرتد فقال اني شيخ كبير لا ينفعكم ان كنت معكم ولا يضركم ان كنت عليكم فخلوني وما انا عليه وخذوا مالي فقبلوا منه واتى المدينة وَاللّٰهُ رَءُوْفٌ بِالْعِبَادِ ۝ حيث ارشدهم الى مثل هذا الشراء وكلفهم بالجهاد فعرضهم لثواب الغزاة والشهداء يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا ادْخُلُوْا فِى السِّلْمِ كَآفَّةً السلم بالكسر والفتح الاستسلام والطاعة ولذلك يطلق في الصلح والاسلام فتحه ابن كثير ونافع والكسائي وكسره الباقون وكافة اسم للجملة لانها تكف الاجزاء من التفرق حال من الضمير او السلم لانها تؤنث كالحرب قال ؎ السلم تاخذ منها ما رضيت به ؛ والحرب تكفيك من انفاسها جرع ؛ والمعنى استسلموا لله واطيعوا جملة ظاهرا وباطنا والخطاب للمنافقين او ادخلوا في الاسلام بكليتكم ولا تخلطوا به غيره والخطاب لمؤمني اهل الكتاب فانهم بعد اسلامهم عظموا السبت وحرموا الابل والبانها او في شرائع الله كلها بالايمان بالانبياء والكتب جميعا والخطاب لاهل الكتاب او في شعب الاسلام واحكامه كلها فلا تخلوا بشيء والخطاب للمسلمين وَلَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ بالتفرق والتفريق اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝ ظاهر العداوة فَاِنْ زَلَلْتُمْ عن الدخول في السلم مِّنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْكُمُ الْبَيِّنٰتُ الآيات والحجج الشاهدة على انه الحق فَاعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا يعجزه الانتقام حَكِيْمٌ ۝ لا ينتقم الا بحق هَلْ يَنْظُرُوْنَ استفهام في معنى النفي ولذلك جاء بعده اِلَّاۤ اَنْ يَّاْتِيَهُمُ اللّٰهُ اي ياتيهم امره او باسه كقوله تعالى او ياتي

ا قوله بالقتل والاتلاف او بالظلم يعني ان المراد بالافساد والاهلاك اما بالمباشرة او بالتسبب ١٢ ح ٢ قوله لا يرتضيه يعني محبة عبارة عن رضائه والجملة اعتراض الوعيد وكتفى فيها على الفساد لانطوائه على الثاني اعني يهلك الحرث والنسل لكونه من عطف الخاص على العام ١٢ ح ٣ قوله حملته الانفة آه في شمس العلوم انف الرجل من الشيء انفا وانفة اذا استنكف كانه سيح الانفة والحمية الانفة اشارة الى ان العزة وهي خلاف الذل مجاز عن مسببه لذي هو الانفة ١٢ ح ٤ قوله وقيل انها آه فعلى هذا لا يكون يشري بمعنى يشتري يعني يبيع ويبذل بل بمعنى يشتري ويجعل سالمة له ومعنى رؤف بالعباد ارادة الخير بهم حيث خلصهم من ايدي الكفار ١٢ سعد ٥ قوله صهيب آه بالتصغير صحابي معروف ولم يكن روميا وانما اسره الروم صغيرا فقيل له الرومي ١٢ خف ٦ قوله واتى المدينة مهاجرا الى النبي صلى الله عليه وسلم في السنة قبل ان يصل اليها نزلت الآية واخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لقدومه فاستقبلوه وسبقهم عمر رض فقال يا صهيب ربح البيع وتلا هذه الآية ١٢ ح ٧ قوله يا ايها الذين الخ لما بين ان الناس من مؤمن وكافر ومنافق امرهم ان يكونوا على ملة واحدة وهي الاسلام وان يدخلوا في الطاعات كلها ولا يدخلوا في طاعة دون طاعة ١٢ ملخص ٨ قوله وكافة اسم للجملة آه اشار الى انه في الاصل صفة من كف بمعنى منع استعمل بمعنى الجملة لعلاقة انها مانعة للاجزاء عن التفرق وان التاء فيه للتانيث وان الشمول المستفاد منه شمول الكل للاجزاء لا الكلي لجزئياته او للاعم منهما ١٢ ح ٩ قوله لانها تؤنث او اورد عليه ان التاء في كافة كتاء قاطبة انسلخ عنها معنى التانيث فلا حاجة لما ذكر مع انه قيل انه مختص بمن يعقل ولا يكون الا حالا من العقلاء فتامل ١٢ خف بتغير ١٠ قوله والخطاب للمنافقين خوطبوا بترك النفاق والايمان ظاهرا وباطنا ولا يصح ان يكون الخطاب للمؤمنين الخلص سواء كان من اهل الكتاب او غيرهم لكونهم مؤمنين بكلهم ولا الكفار منهم لعدم الايمان لهم راسا ١٢ ح ١١ قوله بكليتكم آه معنى دخولكم في الاسلام بكليتكم ان لا يبقى شيء من ظاهركم وباطنكم الا والاسلام يسوعه بحيث لا يبقى مكان لغيره ولذا عطف عليه قوله ولا تخلطوا به غيره والخطاب ح لمومني اهل الكتاب بقيد التخليط ولا معنى للخطاب للمؤمنين الخلص ولا للكفار لعدم التخليط فيهما حتى يكون محط الفائدة التقييد بكافة ١٢ ح ١٢ قوله او في شرائع الله الخ فالمراد بالسلم جميع الشرائع بذكر الخاص وارادة العام فان الاسلام شريعة نبينا صلى الله عليه وسلم حمل اللام على الاستغراق وكافة حال من السلم والخطاب لاهل الكتاب من الكفار والمعنى ادخلوا ايها المؤمنون بشريعة واحدة في الشرائع كلها فلا تفرقوا فيها ولا يصح على هذا ان يكون الخطاب للمؤمنين لاتصافهم بذلك ولا للمنافقين لعدم الايمان فيهم ١٢ ح ١٣ قوله والخطاب للمسلمين اي الخلص واما المنافقون والكفار فيطلب منهم اصل الايمان لا تكميله بالدخول في جميع شعبه ١٢ ح ١٤ قوله بالتفرق في دينكم على تقدير ان يكون كافة حالا من الضمير او بالتفرق في الشرائع او في شعب الاسلام على تقدير ان يكون حالا من السلم ١٢ ح ١٥ قوله استفهام بمعنى النفي والضمير راجع الى الذين آمنوا ان اريد به المنافقون او اهل الكتاب والى من يعجبك ان اريد به مومنوا اهل الكتاب او المسلمون ومعنى كونهم ناظرين لحلول العذاب اتصافهم بما يوجب حلوله عليهم فكانهم ينتظرون له ١٢ ح ١٦ قوله اي ياتيهم امره الخ لما كان الاتيان لا يسند حقيقة الى الله تعالى اول بان المراد ياتي حكمه او امره او المراد ياتيهم الله بباسه اي يوصله لان اتى قد يتعدى بالباء فالمأتي محذوف لدلالة ما قبله عليه من التلويح للانتقام ١٢ خف ١٧ قوله السلم الخ الشعر للعباس بن مرداس رضي الله تعالى عنه ومن فيه ابتدائية متعلقة بتاخذ لا بيانية ولا تبعيضية اي تاخذ منها ابدا ما تحبه وترضاه فلا تسأم من طول زمانها والحرب بالعكس يكفيك اليسير منها والجرع جمع جرعة وهو ما يشرب والانفاس جمع نفس والمراد الشرب مرة بعد اخرى سمي به المشروب مرارا للتنفس بينه في اثنائه ١٢ خفاجي ١٨ قوله واطيعوا جملة ظاهره ان السلم بمعنى الطاعة وكافة حال من الضمير اذ لا يصح جعله حالا من السلم لعدم كونه ذا اجزاء ١٢ ع

امر ربك فجاءهم باسنا او ياتيهم الله بباسه فحذف المأتى به للدلالة عليه بقوله إن الله عزيز حكيم في ظُلَلٍ جمع ظُلَّة كقُلَّة وقُلَلٍ وهي ما اظلك وقرئ ظِلالٍ كقلال مِنَ الْغَمَامِ السحاب الابيض وانما ياتيهم العذاب فيه لانه مظنة الرحمة فاذا جاء منه العذاب كان افظع لان الشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان اصعب فكيف اذا جاء من حيث يحتسب الخير وَالْمَلٰٓئِكَةُ فانهم الواسطة في اتيان امره اوالاتون على الحقيقة بباسه وقرئ بالجر عطفا على ظلل والغمام وَقُضِيَ الْأَمْرُ اُتِمَّ امر اهلاكهم وفرغ منه وضع الماضي موضع

٢٥ ع ٩ المستقبل لدنوه وتيقن وقوعه وقرئ وقضاء الامر عطفا على الملائكة وَإِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ع قرأه ابن كثير ونافع وابو عمرو وعاصم على انه من الرجع وقرأ الباقون على البناء للفاعل بالتانيث غير يعقوب على انه من الرجوع وقرئ بالتذكير وبناء المفعول سَلْ بَنِيٓ إِسْرَآءِيلَ امر للرسول ولكل احد والمراد بهذا السؤال تقريعهم كَمْ اٰتَيْنٰهُمْ مِّنْ اٰيَةٍۭ بَيِّنَةٍ معجزة ظاهرة اواية في الكتب شاهدة على الحق والصواب على يد الانبياء و كم خبرية اواستفهامية مقررة ومحلها النصب على المفعولية اوالرفع بالابتداء على حذف العائد من الخبر وآية مميزها ومن للفصل وَمَنْ يُّبَدِّلْ نِعْمَةَ اللّٰهِ اي اٰية الله فانها سبب الهدى الذي هو اجل النعم بجعلها سبب الضلالة وازدياد الرجس او بالتحريف والتاويل الزائغ مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُ من بعد ما وصلت اليه وتمكن من معرفتها وفيه تعريض بانهم بدلوها بعد ما عقلوها ولذلك قيل تقديره فبدلوها ومن يبدل فَإِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ فيعاقبه اشد عقوبة لانه ارتكب اشد جريمة زُيِّنَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا حسنت في اعينهم واشربت محبتها في قلوبهم حتى تهالكوا عليها واعرضوا عن غيرها والمزين على الحقيقة هو الله تعالى اذ ما من شيء الا و هو فاعله ويدل عليه قراءة زَيَّنَ على البناء للفاعل وكل من الشيطان والقوة الحيوانية وما خلق الله فيها من الامور البهية والاشياء الشهية مزين بالعرض وَيَسْخَرُوْنَ مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يريد فقراء المؤمنين كبلال وعمار وصهيب اي يسترذلونهم ويستهزءون بهم على رفضهم الدنيا واقبالهم على العقبى ومن للابتداء كانهم جعلوا مبدأ السخرية منهم وَالَّذِيْنَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ لانهم في عليين وهم في اسفل السافلين او لانهم في كرامة وهم في مذلة اولانهم يتطاولون عليهم فيسخرون منهم كما سخروا منهم في الدنيا وانما قال والذين اتقوا بعد قوله من الذين امنوا ليدل على انهم متقون وان استعلاءهم للتقوى وَاللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَآءُ فِي الدَّارَيْنِ

ڡ قوله للدلالة عليه آه فان العزة والحكمة تدل على الانتقام بحق وهو الباس والعذاب واما العلم بكونه عزيزا حكيما فانما يدل على اتيان العذاب والمقدر ههنا الباس لا اتيانه ولذا لم يقل بقوله فاعلموا ان الله عزيز حكيم ١٢ ج

ڡ قوله عطفا على ظلل الخ فالمعنى على الاول الا ان ياتيهم الله بباسه في ظلل وفي الملائكة وعلى الثاني في ظلل من الغمام وظلل من الملائكة وفي هذه الآية سبيلان احدهما الايمان به وتفويض امره الى الله والتحاشي عن البحث فيه وهو مسلك السلف وبه قال الامام الاعظم رحمه الله تعالى وثانيهما تاويله بما يليق به كما اوله المصنف رحمه الله تعالى ولاصحاب القلوب سبيل آخر ١٢ ملخص ڡ قوله اتم امر اهلاكهم الخ فالقضاء بمعنى الاتمام على ما هو اصله واللام للعهد وهو عطف على هل ينظرون لانه خبر بمعنى والى الله ترجع الامور تذييل للتاكيد كانه قيل والى الله ترجع الامور التي من جملتها اهلاكهم ١٢ حاشيه ڡ قوله على انه من الرجع الخ اشارة الى ان رجع يكون متعديا ومصدره الرجع ولازما ومصدره الرجوع ولم يجعل المجهول من ارجع لانها لغة ضعيفة ١٢ خفه بتغير ڡ قوله سل بني اسرائيل آه وربط الآية بما قبلها ان الضمير في قوله هل ينظرون ان كان لاهل الكتاب فهو تذييل عليه وان كان لمن يعجبك فهو بيان لحال المعاندين من اهل الكتاب بعد بيان حال المنافقين من اهل الشرك ١٢ ط

حاشيه ڡ قوله والمراد بهذا السوال الخ يعني ليس المراد بالسوال ان يجيب بنو اسرائيل يعلمها السائل بل المقصود به المبالغة في زجرهم عن الاعراض عن دلائل الله فهو سوال على جهة التقريع والتوبيخ وسوق الآية يدل على ان فيها مقدر التقدير كم آتيناهم من آية بينة فلم يهتدوا بها بل جعلوا سبب ضلالهم ويدل على التقدير قوله ومن يبدل نعمة الله الآية حيث لم يعتبروا باسباب الهدى وجعلوها مودية الى الهلاك والردى ١٢ ملخص ڡ قوله وكم خبرية وسل معلقة عنه والمسؤل عنه محذوف والجملة مبتدأة لا محل لها من الاعراب مبينة لاستحقاقهم التقريع كانه قيل سل بني اسرائيل عن طغيانهم وجحودهم للحق بعد وضوحه فقد آتيناهم آيات كثيرة بينة ١٢ ح ڡ قوله او استفهامية والجملة في موضع المفعول الثاني لسل وسل معلقة وقيل في موضع المصدر اي سلهم هذا السوال وقيل في موضع الحال اي سلهم قائلا كم آتيناهم ١٢ ع ڡ قوله ومن للفصل الخ اي كلمة من للفصل بين كون آية مفعولا لآتينا وبين كونها مميزا لكم قال الرضي اذا كان الفصل بين كم الخبرية ومميزها بالفعل متعد وجب الاتيان بمن لئلا يلتبس المميز بمفعول ذلك المتعدي نحو كم تركوا من جنات وكم اهلكنا من قرية وحال كم الاستفهامية مع الفصل كالخبرية في جميع ما ذكرنا قالوا اذا فصل بين كم ومميزها حسن ان يؤتى بمن الزائدة فبمطلق الفصل اتيان من حسن ومع الفصل بالمتعدي واجب ١٢ حاشيه بتغير ڡ قوله اي آية الله الخ اشارة الى ان نعمة الله من وضع المظهر موضع المضمر بغير اللفظ السابق ليدل على تعظيم الآيات ١٢ ط

حاشيه ڡ قوله من بعد ما وصلت اليه آه لما ذكر ان نعمة الله هي الآيات وقد وصفت بالايتار فذكر المجي بعده مستدرك جعل المجي مجازا عن معرفتها او التمكن منها لان ما لم يعلم كالغائب والمراد بالمعرفة معرفة انها آية ونعمة ١٢ خف بتغير ڡ قوله والمزين الخ اعلم ان الله نسب التزيين الى نفسه في مواضع كقوله زينا لهم اعمالهم الآية وفي مواضع الى الشيطان كقوله زين لهم الشيطان اعمالهم الآية وفي مواضع ذكره غير مسمى فاعله كما ههنا فالتزيين ان كان بمعنى ايجادها وابداعها ذات زينة كقوله تعالى زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب فلا شك ان فاعله هو الله تعالى وان كان بمعنى التحسين بالقول ونحوه من الوسوسة كقوله لازينن لهم في الارض ولاغوينهم فلا شك ان فاعله الشيطان فان الفاعل الحقيقي لصفة هو الذي تقوم به الصفة فلا يقال الله ولا خلق زيد الا تجوزا فتامل ١٢ ملخص ڡ قوله لانهم في عليين يعني الفوقية يحتمل ان يكون باعتبار المكان او باعتبار الرتبة او باعتبار الاستيلاء والتطاول واشار بكلمة او الى كفاية كل منها في تفسير الآية فان كان الفوقية مشتركا معنويا بين الثلثة وجاز استعمال المشترك في المعنيين يمكن ارادة الكل والا فالمراد احدهما ١٢ ح ڡ قوله في الدارين الخ قدره ليكون تذييلا للكلامين اعني سخرية الكفار في الدنيا وفوقية المتقين عليهم في الآخرة ١٢ حاشيه ڡ قوله ويسخرون بين الاسترذال الذي هو ضد الاستعظام وبين السخرية التي هي فرع للاسترذال ورجح الاول حيث قدم مع انه المعنى المجازي لان استرذالهم كان عاما دون السخرية ١٢ عصام ڡ وانما علق السوال وان لم يكن من افعال القلوب قالوا لانه سبب للعلم والعلم يعلق لكذلك سببه فاجرى السبب مجرى المسبب ١٢ جمل ڡ والتمكن منها اي بواسطة ان المجي يلزمه الوصول والوصول يلزمه التمكن من وصل اليه من المعرفة ١٢ ع

بِغَيْرِ حِسَابٍ بغير تقدير فيوسع في الدنيا استدراجا تارة وابتلاء اخرى كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَّاحِدَةً متفقين على الحق فيما بين آدم وادريس ونوح او بعد الطوفان او متفقين على الجهالة والكفر في فترة ادريس او نوح فبعث الله النَّبِيّٖنَ اليهم مُبَشِّرِيْنَ من آمن بالجنة وَمُنْذِرِيْنَ من كفر بالنار فاختلفوا اي اختلفوا فبعث الله وانما حذف لدلالة قوله فيما اختلفوا فيه وعن كعب الذي علمته من عدد الانبياء مائة واربعة وعشرون الفا والمرسل منهم ثلثمائة وثلثة عشر والمذكور في القرآن باسم العلم ثمانية وعشرون وَاَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰبَ يريد به الجنس ولا يريد به انه انزل مع كل واحد كتابا يخصه فان اكثرهم لم يكن لهم كتاب يخصهم وانما كانوا ياخذون بكتب من قبلهم بِالْحَقِّ حال من الكتاب اي متلبسا بالحق شاهدا به لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ اي الله او النبي المبعوث او كتابه فِيْمَا اخْتَلَفُوْا فِيْهِ اي في الحق الذي اختلفوا فيه او فيما التبس عليهم وَمَا اخْتَلَفَ فِيْهِ اي في الحق والكتاب اِلَّا الَّذِيْنَ اُوْتُوْهُ اي الكتاب المنزل لازالة الخلاف اي عكسوا الامر فجعلوا ما انزل مزيحا للاختلاف سببا لاستحكامه مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنٰتُ بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ حسدا بينهم وظلما لحرصهم على الدنيا فَهَدَى اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لِمَا اخْتَلَفُوْا فِيْهِ اي للحق الذي اختلف فيه من اختلف مِنَ الْحَقِّ بيان لما اختلفوا فيه بِاِذْنِهٖ بامره او بارادته ولطفه وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ لا يضل سالكه اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ خاطب به النبي والمؤمنين بعد ما ذكر اختلاف الامم على الانبياء بعد مجيء الآيات تشجيعا لهم على الثبات مع مخالفيهم وام منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار وَلَمَّا يَاْتِكُمْ ولم ياتكم واصل لما لم زيدت عليها ما وفيها توقع ولذلك جعل مقابل قد مَّثَلُ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ حالهم التي هي مثل في الشدة مَسَّتْهُمُ الْبَاْسَآءُ وَالضَّرَّآءُ بيان له على الاستيناف وَزُلْزِلُوْا وازعجوا ازعاجا شديدا بما اصابهم من الشدائد حَتّٰى يَقُوْلَ الرَّسُوْلُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ لتناهي الشدة واستطالة المدة بحيث تقطعت حبال الصبر وقرأ نافع يقول بالرفع على انها حكاية حال ماضية كقولك مرض حتى لا يرجونه مَتٰى نَصْرُ اللّٰهِ استبطاء له لتاخره اَلَآ اِنَّ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ استيناف على ارادة القول اي فقيل لهم ذلك اسعافا لهم الى طلبتهم من عاجل النصر وفيه اشارة الى ان الوصول الى الله والفوز بالكرامة عنده برفض الهوى واللذات ومكابدة الشدائد والرياضات كما قال عليه السلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات يَسْـَٔلُوْنَكَ مَاذَا يُنْفِقُوْنَ عن ابن عباس ان عمرو بن الجموح الانصاري كان هما ذا مال عظيم فقال يا رسول الله ماذا ننفق من اموالنا واين نضعها فنزلت قُلْ مَآ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ خَيْرٍ

ك قوله استدراجا الخ لان الكفار يستدلون بحصول زخارف الدنيوية لهم على انهم على الحق وبحرمان فقراء المسلمين على انهم على الباطل فرد الله عليهم قولهم بان ذلك متعلق بمحض المشية وقد يستتبع غاية هي الاستدراج في حق الكافر والابتلاء في حق المومن وهو يرزق من يشاء من مومن وكافر بغير حساب ١٢ چلپی ثم اعلم ان قوله تعالى زين للذين الخ جملة معللة لما سبق من احوال الكفار من المنافقين واهل الكتاب يعنى ان جميع ما ذكر من قبائحهم الذميمة لاجل انهم في محبة الدنيا واعراضهم عن غيرها وورد التزيين بصيغة الماضي لكونه مفروغا عنه مركوزا في طبيعتهم وعطف عليه بالفعل المضارع اعني يسخرون لافادة الاستمرار وعطف قوله والذين اتقوا لتسلية المؤمنين ١٢ حاشيه ٢ قوله متفقين على الحق الخ لا يقال ان الاختلاف كان في زمن آدم عليه السلام كما في قصة قابيل وهابيل وان بعث الرسل وانزال الكتاب كان قبل ادريس ونوح الخ فان شيثا عليه السلام كان نبيا وله صحف لانا نقول الاستغراق ادعائي بجعل القليل في حكم العدم او المراد بالاختلاف اختلاف الملل والاديان والمخالفون قبل ذلك لم يعدوا دينا والتاخر عن الاختلاف بعثة الانبياء المعلل بقوله ليحكم بين الناس الآية فلا ينافيه تقدم بعثة شيث عليه السلام ١٢ ملخص

٣ قوله او متفقين الخ وضعف بانه لم يعلم الاتفاق على الكفر حتى لا يكون مؤمن اصلا في عصر من الاعصار فالاولى ويمكن ان يقال كان الناس امة واحدة مستعدين لقبول الحق مولودين على الفطرة فزين لهم الشيطان اعمالهم فصدهم عن السبيل فاختلفوا ١٢ ملخص ٤ قوله يريد به الجنس في النهر قوله معهم حال مقدرة من الكتاب فتعلق بمحذوف منصوبا بانزل واللام في الكتاب للجنس انتهى فالمعنى انزل جنس الكتاب مقدرا مصاحبة ومقارنة للنبيين حيث كان كل واحد ياخذ الاحكام اما من كتاب يخصه او من كتب من قبله فاندفع ان الجنس ايضا لا يصح لانه لم ينزل مع كثير جنس الكتاب ١٢ ح ٥ قوله او فيما التبس الخ هذا على تقدير ان يفسر وحدة الامة بالاتفاق على الجهالة لان البعثة والانزال يتفرعان على مجرد اتفاق الناس عليها ولا يتوقفان على الاختلاف بينهم فقوله اختلفوا مجاز من قبيل اطلاق اسم المسبب على السبب فان الالتباس سبب الاختلاف ١٢ ملخص ٦ قوله سببا لاستحكامه اشارة الى دفع سوال هو انه لما لم يكن الاختلاف الا في الذين اوتوه فالاختلاف لا يكون سابقا على البعثة وحاصل الدفع ان المراد ههنا استحكام الاختلاف واشتداده يعني انزل الكتاب لازالة الاختلاف فاستحكموا واشتدوا فيه ١٢ ح ٧ قوله من بعد ما الخ علم من هذا ان ايتاء الكتاب كان بعد مجيء البينات فالبينات غير الكتاب لا محالة وهي الدلائل العقلية التي بها تثبت النبوة وغيرها والمراد بعد متعلقه باوتوا فلا احتياج الى ما ذكره من انه متعلق بمحذوف او باختلف لانه لا يرد ان في الآية استثناء شيئين باداة واحد من غير عطف وبدلية ١٢ ملخص ٨ قوله اختلف فيه من اختلف اشارة الى ان ضمير اختلفوا عام شامل للمختلفين السابقين واللاحقين وليس راجعا الى الذين اوتوه كالضمائر السابقة والقرينة على ذلك عموم الهداية للمؤمنين السابقين على اختلاف اهل الكتاب واللاحقين بعد اختلافهم ١٢ ح ٩ قوله خاطب الخ ونسبة الحسبان الى النبي صلى الله عليه وسلم اما لانه لما كان يضيق صدره من شدائد المشركين نزل منزلة من يحسب ان يدخل الجنة بدون تحمل المكاره واما على سبيل التغليب كما في قوله تعالى او لتعودن في ملتنا ١٢ ح ١٠ قوله وام منقطعة وتقدير الآية فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه فصبروا على استهزاء قومهم واذاهم افتسلكون سبيلهم ام تحسبون ان تدخلوا الجنة من غير سلوك سبيلهم ١٢ ح

١١ قوله وفيها توقع الخ اي المتوقع نفس الفعل المنفي ودخل عليه كلمة لما في مقابل قد في ان الفعل المذكور بعدها متوقع اي منتظر الوقوع والمنتظر في لما ايضا هو الفعل المنفي تقول قد ركب الامير لمن يتوقع ركوبه اي ما وجد بعد ما كنت تتوقعه والمعنى ان اتيان ذلك متوقع ١٢ ملخص ١٢ قوله حالهم التي الخ يعني ان المثل مستعار للحالة الغريبة سميت مثلا تشبيها لها بالمثل في الغرابة اذ لا يضرب الا ما فيه غرابة فقوله هي مثل اي بمنزلة المثل ١٢ شيخ زاده بتغيير ١٣ قوله على انها الخ اعلم ان حتى اذا وقع بعده ما فعل فاما ان يكون حالا او مستقبلا او ماضيا فان وقع حالا رفع نحو مرض فلان حتى لا يرجونه اي في الحال وان كان مستقبلا نصب نحو سرت حتى ادخل البلد وانت لم تدخلها وان كان ماضيا فحكيه فاما ان تكون حكايتك بحسب كونه حالا بان يقدر انه حال فترفعه على حكاية هذه الحال واما ان تكون بحسب كونه مستقبلا فتنصبه على حكاية الحال المستقبلة فالرفع والنصب على حكاية الحال حينئذ مختلفين ١٢ ع ١٤ قوله معهم اي مع جنسهم اذ المنزل عليهم الكتب بعض الانبياء لا جميع الانبياء وقول الجلال يعني الكتب اشارة الى ان ال في الكتاب جنسية ليشمل الكتاب جميع الكتب المنزلة وتقصد به الرد على من قال المراد بالكتاب خصوص التوراة تامل ١٢ جمل ١٥ قوله ولذلك جعل مقابل قد لا يخفى عليك ان كلا منهما للتوقع الفعل فان معنى قولك لما يركب وجد بعد ما كنت متوقعه كما ان قولك قد ركب الامير لقوم ينتظرون ركوبه فالمقابلة باعتبار انه يستعمل في النفي لافادة معنى يستعمل له قد في الاثبات ١٢ ع

فللوالدين والاقربين واليتمى والمسكين وابن السبيل سئل عن المنفق فاجيب ببيان المصرف لانه اهم
فان اعتداد النفقة باعتباره ولانه كان فى سوال عمرو وان لم يكن مذكورا فى الاية واقتصر فى بيان المنفق
على ما تضمنه قوله ما انفقتم من خير وما تفعلوا من خير فى ما معنى الشرط فان الله به عليم جوابه اى
ان تفعلوا خيرا فان الله يعلم كنهه ويوفى ثوابه وليس فى الاية ما ينافيه فرض الزكوة لينسخ به كتب عليكم
القتال وهو كره لكم شاق عليكم مكروه طبعا وهو مصدر نعت به للمبالغة او فعل بمعنى مفعول كالخبز
وقرئ بالفتح على انه لغة فيه كالضعف والضعف او بمعنى الاكراه على المجاز كانهم اكرهوا عليه لشدته و
عظم مشقته كقوله حملته امه كرها ووضعته كرها وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وهو جميع ما كلفوا
به فان الطبع يكرهه وهو مناط صلاحهم وسبب فلاحهم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم وهو جميع ما نهوا
عنه فان النفس تحبه وتهواه وهو يفضى بها الى الردى وانما ذكر عسى لان النفس اذا ارتاضت ينعكس الامر
٢٦ ع ١٠ عليها والله يعلم ما هو خير لكم وانتم لا تعلمون ذلك وفيه دليل على ان الاحكام تتبع المصالح الراجحة و
ان لم يعرف عينها يسئلونك عن الشهر الحرام روى انه عليه السلام بعث عبد الله بن جحش ابن عمته على
سرية فى جمادى الاخرة قبل بدر بشهرين ليترصد عيرا لقريش فيهم عمرو بن عبد الله الحضرمى وثلثة معه
فقتلوه واسروا اثنين واستاقوا العير وفيها تجارة الطائف وكان ذلك غرة رجب وهم يظنونه من جمادى الاخرة
فقالت قريش استحل محمد الشهر الحرام شهرا يامن فيه الخائف ويبذعر فيه الناس الى معايشهم وشق على
اصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى ينزل توبتنا ورد رسول الله العير والاسارى وعن ابن عباس لما نزلت
اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنيمة وهو اول غنيمة فى الاسلام والسائلون هم المشركون كتبوا اليه
فى ذلك تشنيعا وتعييرا وقيل اصحاب السرية قتال فيه بدل الاشتمال من الشهر وقرئ عن قتال بتكرير
العامل قل قتال فيه كبير اى ذنب كبير والاكثر على انه منسوخ بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم
خلافا لعطاء وهو نسخ الخاص بالعام وفيه خلاف والاولى منع دلالة الاية على حرمة القتال
فى الشهر الحرام مطلقا فان قتال فيه نكرة فى حيز مثبت فلا يعم وصد صرف ومنع عن سبيل
الله اى الاسلام او ما يوصل العبد الى الله من الطاعات وكفر به اى بالله والمسجد الحرام على ارادة المضاف

ا قوله لانه اهم الخ فان السوال ضربان سؤال بدل وحقه ان يطابقه وسؤال تعلم وحق المعلم فيه ان يكون كطبيب رفيق يتحرى ما فيه الشفاء طلبه اولم يطلبه فلما كان حاجتهم الى من ينفق عليه كحاجتهم الى ما ينفق بين الامرين وبنى الكلام على ما هو اهم وهو بيان المصرف وهذا الجواب بالنظر الى ظاهر الآية ١٢ ملخص ٢ قوله لانه كان آه هذا جواب بملاحظة شان النزول وانما لم يذكر المصرف فى الآية للايجاز فى النظم تعويلا على الجواب والاقتصار فى بيان المنفق على البيان الاجمالى الذى تضمنه قوله خير هو كونه حلالا فان المنفق انما يطلق خيرا اذا كان حلالا من غير تعريض للتفصيل كما فى بيان المصرف للاشارة الى كونه اهم فعلى هذا ليس لا يخرج عن الاسلوب الحكيم حيث اجيب عن المتروك صريحا وعن المذكور تبعا ١٢ ح ٣ قوله ليس الخ فان الآية واردة فى صدقة التطوع وحصر المصارف بقوله انما الصدقات للفقراء الخ فى الاصناف الثمانية والسبعة بناء على سقوط حق المؤلفة قلوبهم انما هو فى الزكوة فلا منافاة بينهما ١٢ ملخص ٤ قوله او بمعنى الاكراه الخ يعنى ان الكره بالفتح يجوز ان يكون بمعنى الكراهة كالكره بالضم ويجوز ان يكون بمعنى الاكراه وانما قال على المجاز ان الحكم على القتال بانه اكراه ليس بحقيقة لانه ليس باكراه بل هو مكره عليه فاطلاق الاكراه على المكره عليه مجاز تشبيها له بالمكره عليه لشدته فهو من قبيل التشبيه البليغ كما فى زيد اسد ١٢ ملخص ٥ قوله ان طبع الخ كونه مكروها طبعا لا يلزم منه كراهة حكم الله تعالى لان معناه كراهة نفس الفعل كوجع الضرب فى الحد مع كمال الرضا بالحكم والاذعان له ولذا يثاب عليه ١٢ خف ٦ قوله وانما ذكر عسى الخ يعنى ان كون الانسان كارها بالطبع لما يكون عاقبته خيرا وصلاحا امر مقرر ليس موضعا لايراد عسى الا اذا نزل منزلة غير الواقع لكونه فى معرض الزوال فان الجملة انما تصدر بعسى ولعل اذا كان مضمونها غير محقق الوقوع ١٢ ملخص ٧ قوله وثلثة معه الخ من الرؤساء وهم حكم بن سنان وعثمان بن عبد الله بن المغيرة واخوه نوفل بن عبد الله المخزومى قوله فقتلوه اى قتل السرية عمرا واصابه سهم واقد بن عبد الله السهمى من اهل السرية واسروا اثنين حكم بن سنان وعثمان بن عبد الله وهرب نوفل فاعجزهم ١٢ حاشيه ٨ قوله وكان ذلك غرة رجب الخ فيه مخالفة للنقل الصحيح فان فى سيرة ابن سيد الناس انه فى رجب وانه لم يرخص لهم القتال وانما بعثهم ليعلم امر قريش وانهم لقوا عمرا لى آخر يوم من رجب وقالوا لئن تركناهم لقد دخلوا الحرم وان قاتلناهم قاتلناهم فى الشهر الحرام ثم عزموا على الفتك بهم ففعلوا ما فعلوا ١٢ خف ٩ قوله عن ابن عباس الخ هذه الرواية لا تخالف ما قبلها كما قيل لانه رده اولا مجيئها ثم قبلها وخمسها بعد ذلك وهو المروى ١٢ خف ١٠ قوله والسائلون هم المشركون آه تعيين السائلين وبيان لكيفية السوال والضمير لمطلق السائلين لعدم تعلق الغرض بتعيينهم اذ المقصد جواب السوال من اى سائل كان وكذا الكلام فى السابق واللاحق من الاسولة ١٢ ح ١١ قوله وقيل آه مرضه وان اختاره اكثر المفسرين على ان السائلين هم المسلمون لان قوله تعالى وصد عن سبيل الله وكفر به اكبر شاهد انهم هم المشركون ليكون تعريضا لهم موافقا لتعريضهم المؤمنين ١٢ ١٢ قوله اى ذنب كبير الخ نفى هذا الجواب تقرير لحرمة القتال فيه وان ما اعتقدوه من استحلاله صلى الله عليه وسلم القتال فى الشهر الحرام باطل وما وقع من اصحابه عليه السلام كان اما لظنهم انه آخر يوم من جمادى الاخرة او لخطائى اجتهادهم على ما فى المواهب ١٢ حاشيه ١٣ قوله فاقتلوا الخ جزاء لقوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم فالمراد بالاشهر الحرم اربعة اشهر معينة ابيح للمشركين السياحة فيها لقوله تعالى فسيحوا فى الارض اربعة اشهر والتقييد بها يفيد ان قتلهم بعد انسلاخها كان فى جميع الامكنة والازمنة واستشكل بان حيث للمكان فلم يدل على حله فى جميع الازمنة فتامل ١٢ ملخص ١٤ قوله وفيه خلاف فان الحنفية يقولون به والشافعية يقولون ان الخاص سواء كان مقدما على العام او متاخرا مخصص لكون العام عندهم ظنيا والظنى لا يعارض القطعى ١٢ ع ١٥ قوله فلا يعم الخ من اين يلزم من ايجاب قتال المشركين نسخه قلنا بل هو عام بعموم الوصف او بقرينة المقام ولو سلم فقتال المشركين مراد قطعا لان قتال المسلمين حرام مطلقا من غير تقييد الاشهر الحرم ١٢ سعد ... قوله لانه اهم فيكون الكلام من الاسلوب الحكيم كقوله تعالى ويسئلونك عن الاهلة وهذا الجواب بالنظر الى ظاهر الآية من غير نظر الى شان النزول ١٢ ع ... رد على صاحب الكشاف حيث نقل عن السدى انها منسوخة بفرض الزكوة وفيه بحث لان عموم خير وجعل مصرفه الوالدين والاقربين على عمومه ما ينافى فرض الزكوة فان الفرض قدر معين ومصرفه غير الوالدين نعم لو خص بصدقة التطوع على ما روى عن الحسن لم ينافه ١٢ ع ... قوله والاكثر على انه منسوخ بقوله فاقتلوهم حيث وجدتموهم خلافا لعطاء حيث حلف بالله انه لم ينسخ واشكل ذلك النسخ بان حيث للمكان فلم يدل على حله فى جميع الازمنة واجاب عنه المحقق التفتازانى بان الايجاب المطلق يرفع تحريم المقيد كالعام للخاص عند بعضهم ولو سلم فالاجماع على ان حرمة الزمان والمكان لا يفترقان فيجعل عموم الامكنة قرينة عموم الازمنة فيرتفع حرمة الاشهر بهذا وفيه ضعف لان ما عند البعض لا ينفع فى الصحيح ما عند الاكثر ولان عدم افتراق حرمة المكان من حرمة الزمان لا يستدعى ان لا يفترق عموم الامكنة وعموم الازمنة فالوجه ان يقال تعميم الامكنة يفعل مبالغة فى التزام فيفيد وجوب قتلهم مطلقا بقى ان الامر بقتل المشركين لا يفيد نسخ حرمة القتال مع المسلمين فلا يرتفع به حرمة القتال فى الشهر الحرام مع اهل البغى بهذا ظهر ضعف ذكر المحقق التفتازانى ان حرمة القتال مع المسلمين غير مقيدة بالاشهر الحرم بل القتال معهم حرام مطلقا ١٢ عصم حرره عبد الكريم عفى عنه ... تصحيح عدل بالجيم لا بالباء يدل عليه ما فى التجريد حاشية المختصر حيث قال يقتضى اه اورد عليه ان الجواب يجب ان يكون مطابقا للسوال واجيب ان السوال ضربان جدلى وتعليمى والاول يجب ان يطابقه جوابه والثانى يطابق حال السائل لا سواله فيجوز المخالفة فيه وسوال النفقة والاهلة من هذا القبيل ١٢ م

وصد المسجد الحرام كقول ابى دؤاد اكل امرء تحسبين امرءا ونار توقد بالليل نارا، ولا يحسن عطفه على سبيل الله لان عطف قوله وكفر به على وصد مانع منه اذ لا يقدم العطف على الموصول على العطف على الصلة ولا على الهاء فى به فان العطف على الضمير المجرور انما يكون باعادة الجار واخراج اهله منه اى اهل المسجد الحرام وهم النبى والمؤمنون اكبر عند الله مما فعلته السرية خطاء وبناء على الظن وهو خبر عن الاشياء الاربعة المعدودة من كبائر قريش وافعل من يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والفتنة اكبر من القتل اى ما ترتكبونه من الاخراج والشرك افظع مما ارتكبوه من قتل الحضرمى ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم اخبار عن دوام عداوة الكفار لهم وانهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم وحتى للتعليل كقولك اعبد الله حتى ادخل الجنة لقوله ان استطاعوا وهو استبعاد لاستطاعتهم كقول الواثق بقوته على قرنه ان ظفرت بى فلا تبق على وايذان بانهم لا يردونهم ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم قيد الردة بالموت عليها فى احباط الاعمال كما هو مذهب الشافعى والمراد بها الاعمال النافعة وقرئ حبطت بالفتح وهى لغة فيه فى الدنيا لبطلان ما تخيلوه وفوات ما للاسلام من الفوائد الدنيوية والاخرة بسقوط الثواب واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون كسائر الكفرة ان الذين امنوا نزلت ايضا فى السرية لما ظن بهم انهم ان سلموا من الاثم فليس لهم اجر والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله كرر الموصول لتعظيم الهجرة والجهاد وكانهما مستقلان فى تحقيق الرجاء اولئك يرجون رحمة الله ثوابه اثبت لهم الرجاء اشعارا بان العمل غير موجب ولا قاطع فى الدلالة على الثواب سيما والعبرة بالخواتيم والله غفور لما فعلوا خطأ وقلة احتياط رحيم باجزال الاجر والثواب يسئلونك عن الخمر والميسر روى انه نزلت بمكة قوله ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا فاخذ المسلمون يشربونها ثم ان عمر ومعاذا فى نفر من الصحابة رض قالوا افتنا يا رسول الله فى الخمر فانها مذهبة للعقل فنزلت هذه الاية فشربها قوم وتركها اخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناسا منهم فشربوا فسكروا فام احدهم فقرأ اعبد ما تعبدون فنزلت لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى فقل من يشربها ثم دعا عتبان بن مالك سعد بن ابى وقاص فى نفر فلما سكروا افتخروا و

---

١ قوله كقول ابى دؤاد الخ بهمزة او واو بوزن سعاد واستشهد بهينه على حذف المضاف وابقاء المضاف اليه على جره فان الغالب حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والشاهد فى قوله ونار على رواية الجر تقديره وكل نار ونارا منصوب بتحسبين مقدرا ولولا ذلك لزم العطف على معمولى عاملين مختلفين والشاعر يقول امرأة لا تظنى ان كل رجل رايته رجلا ولا كل نار توقد نارا اى وقدت للقرى اى لا تمدحه حتى تجربيه ١٢ خف بتغير ٢ قوله ولا يحسن الخ فان قلت ما ذكره يقتضى عدم الجواز لا عدم الحسن قلت ذكر صاحب الكشف لصحة وجهين احدهما ان قوله وكفر به فى معنى الصد عن سبيل الله فكانه قيل وصد عن سبيل الله اى كفر به والمسجد الحرام وثانيهما ان موضع وكفر به عقيب قوله والمسجد الحرام الا انه قدم لفرط العناية كما فى قوله تعالى ولم يكن له كفوا احد وكان حق الكلام ولم يكن احد كفوا له وفى الكشف والوجه هو الاول لان التقديم لا يزيل محذور الفصل ويزيد محذورا اخر هذا ولعمرى لا ادرى لم لم يجعلوا قوله والمسجد الحرام كسا متوسطا بين الكلام ١٢ حاشيه بتغير ٣ قوله وافعل من يستوى الخ توجيه لكونه خبرا عن الاربعة وهو مفرد ١٢ خف ٤ قوله اخبار عن الخ يعنى ان المراد بدوامهم على القتال دوام العداوة بطريق الكناية لعدم دوامهم على المقاتلة ودفع لما يتوهم من ان ردهم اذا لم يكن واقعا فكيف جعل غاية فاشار الى انه عبارة عن الدوام لان ارتدادهم محال فى علم الله فيكون هذا كقوله تعالى لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل وقوله حتى للتعليل جواب اخر اذ التعليل لا يقتضى التحقق بخلاف الانتهاء ١٢ ملخص ٥ قوله وهو استبعاد الخ اى التعبير بان لاستبعاد استطاعتهم لا للشك وان تستعمل لذلك كما مثل له يعنى استعمل ان مع الجزم بعدم الوقوع اشارة الى ان ذلك لا يكون الا على سبيل الفرض وهو معنى الاستبعاد ١٢ خف ٦ قوله فى احباط الخ بناء على ان قوله اولئك اصحاب النار تذييل معطوف على الجملة الشرطية اما لو كان معطوفا على الجزاء فيكون مجموع الاحباط والخلود فى النار مترتبا على الارتداد فلا يتم تمسك الشافعى رحمه الله ولنا قوله تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وحمل المطلق على المقيد مشروط اذا كان القيد فى الحكم وتحد الحادثة واما فى السبب فلا ١٢ ملخص ٧ قوله كانهما مستقلان الخ حيث جعل الموصوف بهما مغايرا للموصوف بالايمان وانما قال كان لانهما شرطان بالايمان فى الواقع ١٢ ح ٨ قوله ولا قاطع فى الدلالة اى لا يدل دلالة قطعية على تحقق الثواب اذ لا علاقة عقلية بينهما وانما هو فضل من الله تعالى ١٢ ح ٩ قوله لما فعلوا الخ اشارة الى ان الجملة تذييل لما تقدم وتاكيد له وليس مراده التقييد فان قلت لم يذكر المغفرة فيما تقدم قلت رجاء الرحمة يدل عليه ١٢ حاشيه ١٠ قوله روى الخ اورد هذه المروى متفرقا فى جملة من الاحاديث ليس فى شئ منها ذكر الميسر الا فى حديث واحد اخرجه احمد عن ابى هريرة قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فانزل الله يسئلونك عن الخمر والميسر الاية ١٢ حاشيه ١١ قوله مذهبة الخ بفتح الميم بوزن اسم المكان ما يذهب به العقل كثيرا والتاء فيه للمبالغة وهذه الصيغة يستعمل للدلالة على الكثرة كما يقال مأسدة للمحل الكثير الاسود ثم استعير لما هو سبب للكثرة كما يقال الولد مجبنة ومبخلة اى يستدعى ذلك وهو المراد هنا ١٢ خف ١٢ قوله فشربها الخ لانهم فهموا من قوله فيهما اثم انما يؤديان الى الاثم لا انهما فى انفسهما اثم فشربها بعضهم اعتمادا على انه يضبط نفسه عما يؤدى اليه وتركها آخرون اجتنابا عما يؤدى اليه ١٢ خف ع بناء على ان المعطوف على الصلة من تتمة الصلة ولا يجوز العطف على الشئ قبل الفروغ عنه ١٢ عصام ١٣ قوله فانها مذهبة للعقل وروى الكشاف فانها مذهبة للعقل مسلبة للمال فهما اسما مكان دخلهما التاء للكثرة كما فى مأسدة اى يكثر فيها ذهاب العقل وسلب المال ١٢ عصام ١٤ قوله وتركها آخرون اى تركها احتياطا وتحرزا عن الوقوع فى الاثم ١٢ ع

فانشد سعد شعرا فيه هجاء الانصار فضربه انصاري بلحي بعير فشجه فشكا الى رسول الله فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت انما الخمر والميسر الى قوله فهل انتم منتهون فقال عمر انتهينا يارب و الخمر في الاصل مصدر خمره اذا ستره سمي بها عصير العنب والتمر اذا اشتد وغلا كانه يخمر العقل كما سمي سكرا لانه يسكره اي يحجزه وهي حرام مطلقا وكذا كل ما اسكر عند اكثر العلماء وقال ابو حنيفة نقيع الزبيب والتمر اذا طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم اشتد حل شربه مادون السكر والميسر ايضا مصدر كالموعد سمي به القمار لانه اخذ مال الغير بيسر او سلب يساره والمعنى يسئلونك عن تعاطيهما لقوله قُلْ فِيهِمَا اي في تعاطيهما اِثْمٌ كَبِيرٌ من حيث انه يودي الى الانتكاب عن المامور وارتكاب المحظور وقرأ حمزة والكسائي كثير بالثاء وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ من كسب المال والطرب والالتذاذ ومصادقة الفتيان وفي الخمر خصوصا تشجيع الجبان وتوفر المروة وتقوية الطبيعة وَاِثْمُهُمَآ اَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا اي المفاسد التي تنشأ منهما اعظم من المنافع المتوقعة منهما ولذلك قيل انها المحرمة للخمر فان المفسدة اذا ترجحت على المصلحة اقتضت تحريم الفعل والاظهر انه ليس كذلك لما مر وَيَسْئَلُوْنَكَ مَاذَا يُنْفِقُوْنَ قيل سائله ايضا عمرو بن الجموح سال اولا عن المنفق والمصرف ثم سال عن كيفية الانفاق قُلِ الْعَفْوَ العفو نقيض الجهد ومنه يقال للارض السهلة العفو وهو ان ينفق ما تيسر له بذله ولا يبلغ منه الجهد قال ؎ خذي العفو مني تستديمي مودتي ٭ وروي ان رجلا اتى النبي عليه السلام ببيضة من ذهب اصابها في بعض المغانم فقال خذها مني صدقة فاعرض عنه حتى كرره مرارا فقال هاتها مغضبا فاخذها فخذفها خذفا لو اصابه لشجه ثم قال ياتي احدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس انما الصدقة عن ظهر غنى وقرأ ابو عمرو برفع الواو كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ اي مثل ما بين ان العفو اصلح من الجهد او ماذكر من الاحكام والكاف في موضع النصب صفة لمصدر محذوف اي تبيينا مثل هذا التبيين وانما وحد العلامة والمخاطب به جمع على تاويل القبيل و الجمع لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ في الدلائل والاحكام فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ في امور الدارين فتاخذون بالاصلح والانفع منها وتجتنبون عما يضركم ولا ينفعكم او يضركم اكثر مما ينفعكم وَيَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الْيَتٰمٰى لما نزلت ان الذين ياكلون اموال اليتمى ظلما اعتزلوا اليتامى ومخالطتهم والاهتمام بامرهم فشق ذلك عليهم فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت قُلْ اِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ اي مداخلتهم لاصلاحهم او اصلاح

ـا قوله فقال اللهم بين لنا الخ قال القفال والحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب ان الله تعالى علم ان القوم كانوا قد الفوا شرب الخمر وكان انتفاعهم بذلك كثيرا فعلم انه لو منعهم دفعة واحدة لشق عليهم ذلك فلا جرم استعمل في التحريم هذا التدريج وهذا الوقت ١٢ جلبي ٥٢ قوله مادون السكر اي القدح الاخير به اذا لم يقصد التلهي بل التقوي واستمرار الطعام واذا شرب لقصد الطرب والتلهي فحرام مطلقا ولذا قال ابو يوسف رحمه الله افتى بحرمته لان الصحابة شربوه ولا اشربه لفقدان النية التي كانت لهم في شربه ١٢ ح ٥٣ قوله اخذ مال الخ فعلى الاول مشتق من اليسر واليسر بمعنى السهولة وعلى الثاني منه بمعنى الغنى ١٢ ح ٥٤ قوله اثم كبير الخ لانهما يستتبعان الاذى واظلمة من المخاصمة والمشاتمة ويوقعان العداوة والبغضاء ويصدان عن ذكر الله وعن الصلوة ١٢ مظهري ٥٥ قوله من حيث انه يؤدي الخ اي ليس الاثم في ذاتهما بل من حيث ان تناولهما يؤدي الى ما يوجب الاثم فهو ترك المامور وارتكاب المحظور ولذا شربوها بعد نزول الآية لما مر والانتكاب يعني به الاجتناب واصل معنى النكب التنحي يقال تنكب لا يفارق الزمام ١٢ الخص ٥٦ قوله مصادقة الفتيان اي الشواب في بعض النسخ بالقاف بالهم و(؟)يكرم الا وفي بعضها بالفاء بمعنى ياقتين ١٢ ح ٥٧ قوله واثمهما اكبر الخ وقال الضحاك اثمهما بعد التحريم اكبر من نفعهما قبل التحريم وقيل اثمهما اكبر من نفعهما قبل التحريم والظاهر ان اثمهما بعد التحريم اكبر من نفعهما كذلك لان مضار الاثم راجعة الى الآخرة ومنافعه راجعة الى الدنيا ومتاع الدنيا قليل والساعة ادهى وامر ١٢ مظهري ٥٨ قوله انه ليس كذلك اي ليس هذه الآية محرمة لها او ليس رجحان المفسدة مقتضيا التحريم الفعل بل لرجحانه قوله لما مر من ان كبار الصحابة شربوا بعد نزولها وقالوا انما نشرب ما ينفعنا ١٢ ح ٥٩ قوله قيل الخ انما ضعفه لان الوارد في الحديث انه معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نفر من الصحابة ١٢ خف ١٠ قوله ثم سال عن كيفية آه قصد به دفع التكرار والظاهر ان يقال عن كمية المال الذي يتعلق به الانفاق فالعفو جواب خرج على وفق السؤال وقالوا الصحابة يكتسبون المال فيمسكون قدر النفقة ويتصدقون بحكم هذه الآية ثم نسخ هذا الحكم بآية الزكوة ولا يخفى ان آية الزكوة مقدمة نزولا على هذه الآية فلا نسخ بها فاما ان يقال المراد بالآية اشتراط ان يكون نصاب المال في الزكوة فاضلا عن الحاجة الاصلية او يقال السؤال كان عن صدقة النافلة ومقتضى الآية ان الافضل التصدق عن ظهر غنى ١٢ الخص ١١ قوله العفو الخ يعني ان العفو بمعنى السهل الذي لا مشقة فيه ونقيضه الجهد بالفتح وهو المشقة والشعر الذي انشده لابي الاسود الدولي والصحيح انه لاسماء بن خارجة احد حكام العرب وروي عنه انه لما اراد ان يهدي ابنة الى زوجها قال لها كوني لزوجك امة يكن لك عبدا ولا تدني منه فيملك ولا تباعدي عنه فتثقلي عليه وكوني كما قلت لامك خذي العفو مني تستديمي مودتي ولا تنطقي في سورتي حين اغضب فاني رايت الحب في الصدر والقلى اذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب ومعنى العفو ما تقدم وسورة الغضب شدته والقلى البغض ١٢ خف ١٢ قوله في الدنيا والآخرة الخ اما ان يتعلق بتتفكرون فيكون المعنى لعلكم تتفكرون فيما يتعلق بالدارين فتاخذون بما هو اصلح لكم كما بينت لكم ان العفو اصلح من الجهد في النفقة او تتفكرون في الدارين فتؤثرون ابقاهما واكثرهما منافع ويجوز ان يكون المعنى ليتفكروا في عقاب الاثم في الآخرة والنفع في الدنيا حتى لا يختاروا النفع العاجل على النجاة من العقاب العظيم واما ان يتعلق بيبين ١٢ كشاف ١٣ قوله لما نزلت الخ اخرجه ابو داود والنسائي والحاكم وصححه من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ١٢ خف ١٤ قوله فشق ذلك عليهم الخ اي على اليتامى العدم من يقوم بامورهم وقيل على تاركي المخالطة لشفقتهم على اليتامى وخوف ان يلحق اولادهم مثلهم ١٢ خفاجي

ـ١ ثم سئل عن كيفية الانفاق الخ بقرينة الجواب فالمعنى يسئلونك عن صفة ما ينفقونه فاجيب بان الصفة ان يكون عفوا فاضلا عن حاجتكم فكذلك السؤال عن الوصف كما في قوله تعالى وما تلك بيمينك يا موسى اي ما وصفها وكما يقال ما زيد فيجاب بانه كريم ١٢ ـ٢ والخذف بالخاء المعجمة والذال المعجمة رمي الحصاة بالاصابع قال الازهري ان تاخذ بين سبابتيك وترمي بها او تتخذ مخذفة من خشب ثم ترمي بها الحصاة بين الابهام والسبابة والابهام وقيل هو بالمهملة والرواية الصحيحة بالمعجمة كذا في شرح المحقق التفتازاني وفيه ان الحذف بالحاء المهملة لم يات بمعنى الرمي بل بمعنى الاسقاط وجاء حذفه بالعصا بمعنى رماه وبه ايضا ينبغي ان يقول فحذفه بها لا ان يقال حذفها فلا بد ان يكون مجازا في الرمي بالمهملة كان او بالمعجمة ١٢ عب

٥١ قوله حث على المخالطة اى الجملة معطوفة على قوله اصلاح لهم خير والمقصود منها الحث على المخالطة المشروطة بالاصلاح مطلقا اى ان تخالطوهم فى الطعام والشراب والسكن والمال والمصاهرة فهم اخوانكم فى الدين ١٢ ح ٥٢ قوله وقيل المراد الخ وهذا الوجه اختاره ابو مسلم الاصفهانى لان فيه تاسيسا اذ المخالطة بالشركة فهم من قوله تعالى فاصلاح لهم ولانها خلط اليتيم نفسه بخلاف ما عداها ولمناسبة قوله فاخوانكم لانها المشروطة بالاسلام فان اليتيم اذا كان مشركا يجب تحرى الاصلاح فى المخالطة فيما عدا المصاهرة وليتنظم قوله ولا تنكحوا المشركات كانه قيل المخالطة المندوبة انما هى فى اليتامى الذين اخوانكم فان كان اليتيم من المشركات فلا تفعلوا ذلك لانه خير لان التاسيس لا يعارض الحث على المخالطة لمان القوم تجنبوا اشد كل التجنب وان اطلاق المخالطة اظهر من تخصيصها بخلط نفسه والمناسبة والانتظام حاصل بدخول المصاهرة فى مطلق المخالطة فلذا مرضه المصنف ١٢ ح ٥٣ قوله اعنتكم الخ اشارة الى ان المفعول محذوف لدلالة الجواب عليه وانما حذفه للاشعار بكمال اللطف ورحمته حيث لم يتعلق مشيته تعالى بما يشق علينا فى اللفظ ايضا، حاشية تغير ٥٤ قوله من العنت يعنى ان اصل الحرف من العنت بمعنى المشقة والاعنات الحمل على المشقة يقال اعنت فلان فلانا اى اوقعه فيما لا يستطيع الخروج منه وتعنته تعنتا اى التبس عليه فى سواله وليه اعنتى فى السوال شدد على وطلب عنتى وهو الاضرار ١٢ ح ٥٥ قوله ولا تنكحوا الخ اشارة الى ان الخطر الاخروى وان احتمل فى امر اليتامى لا يكون تحمله فى مناكحة اهل الشرك لانهم يدعون الى النار ١٢ ملخص ٥٦ قوله والمشركات الخ والمراد بها الحربيات خاصة كما هو المتبادر فالآية غير منسوخة لان الحرمة باقية وان كان اعم منها كما ذكره المصنف رح فالآية منسوخة بقوله تعالى فى المائدة فان قصر العام على البعض بدليل متراخ نسخ عند الحنفية واما عند الشافعية فهو تخصيص لا نسخ كما ذكره المصنف ١٢ خف تغير ٥٧ قوله روى انه عليه السلام الخ هذا ما اورده الواحدى وغيره لكن الذى رواه ابو داود وغيره انه سبب فى نزول آية النور الزانى لا ينكح الا زانية او مشركة وان هذه الآية فى امة عبد الله بن رواحة كذا فى حاشية الشيخ السيوطى ١٢ ح ٥٨ قوله ولامرأة مؤمنة الخ ولم يحمل الامة على معنى الرقيقة لانه لا بد من تقدير الموصوف فى مشركة فان قدرت امة لم يفد خيريتها على الحرة المشركة وان قدر حرة او امرأة كان خلاف الظاهر وقيل انه على ظاهره والمراد تفضيل امة مؤمنة على امرأة مشركة ليعلم منها تفضيل الحرة المؤمنة بالطريق الاولى فان نقصان الرقية فيها مجبور بالايمان الذى هو اجل كمالات الانسان ونقصان الكفر لا يجبر بشىء وتقدير امرأة لمناسبة المقام ١٢ ملخص ٥٩ قوله والواو للحال الخ هذا ما اختاره الزمخشرى فى الواو الداخلة على ان ولو الوصليتين وهى لمجرد الفرض لا للشرط ولذا لا يحتاج الى الجزاء فالتقدير مفروضا اعجابها لكم بالحسن والشمائل وقيل انها عاطفة على مقدر اى لو لم تعجبكم ولو اعجبتكم وجواب شرط محذوف دل عليه الجملة السابقة وقيل انها اعتراضية تقع فى وسط الكلام وآخره وفى التقادير اثبات للحكم فى نقيض الشرط بالطريق الاولى ١٢ حاشية تغير ٦٠ قوله الاشارة الى المذكورين اى لفظ المذكرين للاشعار بان ضمير يدعون راجع الى اولئك تبادرا بالمذكورين تغليب الذكور على الاناث ولا يجوز ان يكون صيغة الجمع المؤنث لانه يلزم تغليب الاناث على المذكور ١٢ ح ٦١ قوله اى الكفر المؤدى الخ الدعاء قد يكون بالقول وقد يكون بالمحبة والمخالطة فسرق الى الطباع ما يحمل على الموافقة فيؤدى ذلك الى الكفر المؤدى الى النار ١٢ ح ٦٢ قوله اولياء الخ تقدير الاولياء لازم لقوله باذنه اذ لا معنى لقولنا الله يدعو باذن الله ولمقابلته لاولئك الذين هم اولياء الشيطان ووجه التفخيم جعل دعوتهم دعوة الله ١٢ خف ٦٣ قوله لكى الخ لما كانت كلمة لعل للترجى والاشفاق وكل منهما لا يتصور فى حقه تعالى حملها اولا للتعليل وجعلها ثانيا للترجى الواقع من قبل العباد ١٢ شيخ زاده تغير ٦٤ قوله ويسئلونك عن المحيض الخ اى يجب الابتعاد عن مكان الفراش للتحرز فى الاجتماع ١٢ رح ومعه يظهر وجه تعلقه بما قبله ١٢ ٦٥ قوله روى ان اهل الخ وروى مسلم والترمذى والنسائى قريبا من هذا ١٢ خف تغير ٦٦ قوله كالمجئ والمبيت آه استشهد بذلك رد الما حكى

اموالهم خير من مجانبتهم وان تخالطوهم فاخوانكم حث على المخالطة اى انهم اخوانكم فى الدين ومن حق
الاخ ان يخالط الاخ وقيل المراد بالمخالطة المصاهرة والله يعلم المفسد من المصلح وعيد ووعد لمن خالطهم
لافساد واصلاح اى يعلم امره فيجازيه عليه ولو شاء الله لاعنتكم اى ولو شاء الله اعناتكم لاعنتكم اى كلفكم
ما يشق عليكم من العنت وهى المشقة ولم يجوز لكم مداخلتهم ان الله عزيز غالب يقدر على الاعنات
حكيم يحكم ما يقتضيه الحكمة ويتسع له الطاقة ولا تنكحوا المشركت حتى يؤمن اى ولا تتزوجوهن و
قرئ بالضم ولا تزوجوهن من المسلمين والمشركات تعم الكتابيات لان اهل الكتاب مشركون لقوله تعالى
وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله الى قوله سبحانه عما يشركون لكنها خصت عنها
بقوله والمحصنات من الذين اوتوا الكتب روى انه عليه السلام بعث مرثد الغنوى الى مكة ليخرج منها
اناسا من المسلمين فاتته عناق وكان يهويها فى الجاهلية فقالت الا تخلو فقال ان الاسلام حال بيننا
فقالت هل لك ان تتزوج بى فقال نعم ولكن استأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمره فنزلت ولامة
مؤمنة خير من مشركة اى ولامرأة مؤمنة حرة كانت او مملوكة فان الناس عبيد الله واماءه ولو اعجبتكم
بحسنها وشمائلها والواو للحال ولو بمعنى ان وهو كثير ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولا تزوجوا منهم
المؤمنات حتى يؤمنوا وهو على عمومه ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم تعليل للنهى عن مواصلتهم
وترغيب فى مواصلة المؤمنين اولئك اشارة الى المذكورين من المشركين والمشركات يدعون الى النار
اى الكفر المؤدى الى النار فلا يليق موالاتهم ومصاهرتهم والله اى اولياؤه يعنى المؤمنين حذف المضاف
واقام المضاف اليه مقامه تفخيما لشانهم يدعوا الى الجنة والمغفرة اى الاعتقاد والعمل الموصلين اليهما
فهم الاحقاء بالمواصلة باذنه بتوفيق الله وتيسيره او بقضائه وارادته ويبين ءايته للناس لعلهم
يتذكرون لكى يتذكروا وليكونوا بحيث يرجى منهم التذكر لما ركز فى العقول من ميل الخير ومخالفة
الهوى ويسئلونك عن المحيض روى ان اهل الجاهلية كانوا لم يساكنوا الحيض ولم يؤاكلوها كفعل اليهود
والمجوس واستمر ذلك الى ان سأل ابو الدحداح فى نفر من الصحابة عن ذلك فنزلت والمحيض مصدر
كالمجئ والمبيت ولعله سبحانه انما ذكر يسئلونك بغير واو ثلثا ثم بها ثلثا لان السوالات الاول

ع ٢٧ ٥ ١١

الواحدى عن ابن السكيت انه قال اذا كان الفعل من ذوات الثلاثة نحو كال يكيل وحاض يحيض فان اسم المكان منه مكسور والمصدر منه مفتوح ولذا نقل فى النهر عن ابن عباس هو مكان الدم واختاره الامام فى التفسير الكبير لكن على هذا يحتاج الى الحذف فى قوله هو اذى اى موضع اذى والظرفية فى قوله تعالى فاعتزلوا النساء فى المحيض يحتاج الى ان يجعل ظرف زمان لركاكة قولنا فاعتزلوا النساء فى موضع الحيض وان اختاره الامام وقال والمعنى اعتزلوا مواضع الحيض ١٢ حاشيه ٦٧ قوله ولعله الخ فان قيل يكفى فى العطف اجتماع الكل فى الوقوع مع وجود الجامع سواء كانت فى وقت واحد ولا ما ان الواو العاطفة لا تفيد المعية وكون الثلاث الاواخر فى وقت يقتضى العطف وعدمه يقتضى تركه لم يقل به احد قيل المراد انه لما كان كل منها سوالا مبتدا من غير تعلق بالآخر ولا مقارنة معه لم يقصد الى جمعها بل اخبر عن كل على حدة بخلاف السوالات الاخيرة حيث وقعت فى وقت واحد فاشهر كذا وكذا يوم كذا مثلا فقصد الى جمعها فتامل ١٢ خف تغير ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊ ❊

كانت فى اوقات متفرقة والثلاثة الاخيرة كانت فى وقت واحد فلذلك ذكرها بحرف الجمع قُلْ هُوَ
اَذًى اى الحيض مستقذر مؤذٍ من يقربه نفرة منه فَاعْتَزِلُوا النِّسَآءَ فِى الْمَحِيْضِ فاجتنبوا مجامعتهن
لقوله عليه السلام انما امرتم ان تعتزلوا النساء مجامعتهن اذا حضن ولم يأمركم باخراجهن من البيوت
كفعل الاعاجم وهو الاقتصاد بين افراط اليهود وتفريط النصارى فانهم كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالحيض
وانما وصفه بانه اذى ورتب الحكم عليه بالفاء اشعارا بانه العلة وَلَا تَقْرَبُوْهُنَّ حَتّٰى يَطْهُرْنَ تاكيد للحكم و
بيان لغايته وهو ان يغتسلن بعد الانقطاع ويدل عليه صريحا قراءة حمزة والكسائى وعاصم فى رواية ابن
عياش يطّهّرن اى يتطهرن بمعنى يغتسلن والتزاما قوله فَاِذَا تَطَهَّرْنَ فَاْتُوْهُنَّ فانه يقتضى تاخر جواز
الاتيان عن الغسل وقال ابو حنيفة رح ان طهرت لاكثر الحيض جاز قربانها قبل الغسل مِنْ حَيْثُ اَمَرَكُمُ اللّٰهُ
اى المأتى الذى امركم به وحلله لكم اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّوَّابِيْنَ من الذنوب وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِيْنَ ۝ المتنزهين
عن الفواحش والاقذار كمجامعة الحائض والاتيان فى غير المأتى نِسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ مواضع حرث لكم
شبههن بها تشبيها لما يلقى فى ارحامهن من النطف بالبذور فَاْتُوْا حَرْثَكُمْ اى فاتوهن كما تاتون المحارث وهو
كالبيان لقوله فاتوهن من حيث امركم الله اَنّٰى شِئْتُمْ من اى جهة شئتم روى ان اليهود كانوا يقولون من جامع امرأته
من دبرها فى قبلها كان ولدها احول فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وَقَدِّمُوْا لِاَنْفُسِكُمْ
ما يدخر لكم الثواب وقيل هو طلب الولد وقيل التسمية على الوطى وَاتَّقُوا اللّٰهَ بالاجتناب عن معاصيه وَاعْلَمُوْٓا اَنَّكُمْ
مُّلٰقُوْهُ فتزودوا وما لا تفتضحون به وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ الكاملين فى الايمان بالكرامة والنعيم الدائم امر الرسول صلى الله عليه وسلم
ان ينصحهم ويبشر من صدق وامتثل امره منهم وَلَا تَجْعَلُوا اللّٰهَ عُرْضَةً لِّاَيْمَانِكُمْ اَنْ تَبَرُّوْا وَتَتَّقُوْا وَتُصْلِحُوْا بَيْنَ النَّاسِ
نزلت فى الصديق رض لما حلف ان لا ينفق على مسطح لافترائه على عائشة رض او فى عبد الله ابن رواحة حلف ان لا
يكلم ختنه بشير بن النعمان ولا يصلح بينه وبين اخته والعرضة فعلة بمعنى المفعول كالقبضة يطلق لما يعرض
دون الشئ وللمعرض للامر ومعنى الآية على الاول لا تجعلوا الله حاجزا لما حلفتم عليه من انواع الخير فيكون المراد
بالايمان الامور المحلوف عليها كقوله عليه السلام لابن سمرة اذا حلفت على يمين فرايت غيرها خيرا منها فات
الذى هو خير وكفر عن يمينك وان مع صلتها عطف بيان لها واللام صلة عرضة لما فيها من معنى الاعتراض

---

۵۱ قوله عليه السلام انما امرتم فى الكشاف فلما نزلت الآية اخذ المسلمون بظاهر اعتزالهن فاخرجوهن من بيوتهم فقال ناس من الاعراب يا رسول الله صلى الله عليه وسلم البرد شديد والثياب قليلة فان آثرناهن بالثياب
هلك سائر اهل البيت وان استاثرنا بها هلكت الحيض فقال عليه السلام انما امرتم آه ۱۲ ح ۵۲ قوله وبيان لغايته الخ لان غاية الاغتسال عند المصنف رح فلما افاد بيان غاية لم يعلم ما قبله مع عطفه لانه ليس لمجرد التاكيد
حتى لا يعطف ۱۲ خف ۵۳ قوله ويدل عليه صريحا الخ فان قلت اذا كان التطهر يدل على الغسل صريحا فلم جعل دلالة قوله فاذا تطهرن التزاما قلت لانه لما اقتضى تاخر جواز الاتيان عن الغسل وهو مدلوله لزمه ان يمتنع قبله وانما قال
جواز الاتيان مع ان الاتيان مامور به لان الامر بعد المنع للاباحة كما فى الاصول ۱۲ خف ۵۴ قوله قال ابو حنيفة رح الخ لانه راى قراءة التخفيف تدل على توقف الحل على انقطاع الحيض والتشديد على الغسل وكلاهما متواتر فيجب العمل بهما و
لا يمكن ذلك فى حالة واحدة فعمل بهما باعتبار حالتين فحمل قراءة التخفيف على ما اذا انقطع دمها بعشرة ايام وقراءة التشديد على ما دون العشرة تاويل والاحوط ان لا يقربها حتى تغتسل ۱۲ ملخص ۵۵ قوله من حيث امركم الله الخ اعلم ان
حرمة اتيان النساء فى ادبارهن ثبتت بهذه الآية بالاشارة او
بالقياس على حرمة وطى الحائض فانه مستقذر كالوطى فى الحيض
بل الوطى مطلقا مستقذر سواء كان فى القبل او فى دبر الرجل او
المرأة ومن ثم يجب الغسل ولكن ابيح الوطى فى القبل لضرورة
ابقاء النسل وجعل للاباحة شرائط من النكاح وعدم الحرمة وبراءة
الرحم والطهارة من الحيض وغير ذلك ولا ضرورة فى الوطى فى الدبر
ان كان المفعول به رجلا فبقى على حرمته لعلة الاستقذار وكذا ان كان
امرأة ومن ثم قيد الله تعالى قوله فاتوهن بقوله من حيث امركم الله
۱۲ مظهرى ۵۶ قوله المتنزهين فالتطهر بمعنى التنزه المطلق مجازا
على ما فى الاساس وشمس العلوم فالجملة تذييل مستقل على
وزن ان الباطل كان زهوقا وهو ابلغ من ان يكون تذييلا
غير مستقل بان يقدر متعلق الفعلين ما هو المذكور سابقا اعنى
الاتيان فى الحيض ۱۲ ح ۵۷ قوله شبههن الخ يعنى ان تشبيههن
بمواضع الحرث متفرع على تشبيه النطف بالبذور لا كسن
وهو تشبيه كنى بها تشبيه آخر ۱۲ ح ۵۸ قوله فاتوهن الخ يعنى انه
تمثيل شبه حال اتيانهم النساء فى المأتى بحال اتيانهم المحارث
فى عدم الاختصاص بجهة دون جهة ثم اطلق لفظ المشبه به على
المشبه فالمراد بالحرث معناه الحقيقى ويحتمل ان يكون المعنى فاتوا
ما هو كالحرث فيكون حرثكم استعارة تصريحية وهو الظاهر من تفريع
حكم الاتيان على تشبيههن بالحرث تشبيها بليغا ۱۲ م ۵۹ قوله
وهو كالبيان الخ يعنى انه علم من الجملة تفسير ما وقع مبهما فى قوله فاتوهن
من حيث امركم الله وهو موضع الحرث اعنى القبل وزالت
الشبهة التى ربما توهمت من ان الغرض قضاء الشهوة و
هو يحصل بكلا الفرجين وظهر ان الغرض هو النسل الذى هو بمنزلة
ريع الزرع ويجوز ان يقال ان هذه الآية كانه علة لجواز الاتيان
فى القبل لان الانسان مع جميع اجزائه حرام لحرمته وانما ابيح بالشرائط
عند الخوف الهلاك الموجود كلبن المرأة ابيح للولد فى مدة الرضاع
لخوف هلاكه وكذا هذه التزوج لوجود انسان آخر فابقاء النطف
فى الحرث ليس تضييعا له بل هو لابقاء نسل الانسان فلا يجوز
القاؤه فى غير محل الحرث ولذا فسر صلى الله عليه وسلم
هذه الآية بقوله اقبل وادبر واتق الدبر والحيضة وفى الآية
نكات اخر ۱۲ ملخص ۶۰ قوله من اى جهة آه يعنى ان قوله انى
بمعنى من اين للاشارة الى تعدد جهات الاتيان فى الحرث
كانت الآية ردا لليهود وليس فى الآية دلالة على جواز
الاتيان فى دبرها لان انى انما يدل على تعدد جهة
الاتيان لا على تعدد المحل لانه بمعنى من اين او من اين لا
له ۱۲ ملخص ۶۱ قوله ولا تجعلوا الله الخ اشارة الى
ان قضاء الشهوة لا يمنع من تاثير قصد الخير كما انه لا
يمنع تاثيره نقض اليمين فقال ولا تجعلوا الآية ۱۲ رعاية
۶۲ عن ابن عباس رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم
قال ان احدكم اذا اراد ان ياتى اهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فانه ان قدر بينهما ولد فى ذلك لم يضره الشيطان ابدا كذا فى المعالم ۱۲ س ملخص ۶۳ قوله او فى عبد الله
ابن رواحة الخ فان نعمان ابن بشير طلق اخت عبد الله بن رواحة ثم اراد الرجوع والصلح فحلف عبد الله ان لا يصلح بينهما فنزلت هذه الآية وقال الشيخ السيوطى لم اقف عليه ۱۲ ۶۴ قوله ومعنى الآية
على الاول الخ وتوجيه هذا الوجه ان الرجل كان حلف على بعض الخيرات اى بترك فيترك ذلك الخير لئلا يحنث فى يمينه فقيل لهم لا تجعلوا الله حاجزا لما حلفتم عليه اى من ترك البر والتقوى والصلاح ۱۲ جلبى ع ب

ويجوز ان يكون للتعليل ويتعلق ان بالفعل او بعرضة اى ولا تجعلوا الله عرضة لان تبروا لاجل
ايمانكم به وعلى الثانى ولا تجعلوه معرضا لايمانكم فتبتذلوه بكثرة الحلف به ولذلك ذم الحلاف بقوله
ولا تطع كل حلاف مهين وان تبروا علة النهى اى انهيكم عنه ارادة بركم وتقوٰكم واصلاحكم بين الناس
فان الحلاف مجترئ على الله والمجترئ على الله لا يكون برا متقيا ولا موثوقا به فى صلاح ذات البين والله
سميع لايمانكم عليم بنياتكم لا يؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم اللغو الساقط الذى لا يعتد به من كلام
وغيره ولغو اليمين ما لا عقد معه كما سبق به اللسان او تكلم به جاهلا بمعناه كقول العرب لا والله وبلى والله
لمجرد التاكيد لقوله ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم والمعنى لا يؤاخذكم الله بعقوبة ولا كفارة بما لا
قصد معه ولكن يؤاخذكم بهما او باحدهما بما قصدتم من الايمان وواطأت فيها قلوبكم السنتكم وقال ابو
حنيفة اللغو ان يحلف الرجل بناء على ظنه الكاذب والمعنى لا يعاقبكم بما اخطأتم فيه من الايمان ولكن
يعاقبكم بما تعمدتم الكذب فيها والله غفور حيث لم يؤاخذ باللغو حليم حيث لم يعجل بالمؤاخذة على يمين
الجد تربصا للتوبة للذين يؤلون من نسائهم اى يحلفون على ان لا يجامعوهن والايلاء الحلف وتعديته
بعلى ولكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد عدى بمن تربص اربعة اشهر مبتدأ ما قبله خبره او فاعل الظرف
على خلاف سبق والتربص الانتظار والتوقف اضيف الى الظرف على الاتساع اى للمولى حق التلبث فى هذه
المدة فلا يطالب بفئ ولا طلاق ولذلك قال الشافعى رضى الله عنه لا ايلاء الا فى اكثر من اربعة اشهر ويؤيده
فان فاءو اى رجعوا فى اليمين بالحنث فان الله غفور رحيم للمولى اثم حنثه اذا كفر او ما توخى بالايلاء
من ضرار المرأة ونحوه بالفيئة التى هى كالتوبة وان عزموا الطلاق وان صمموا قصده فان الله سميع
لطلاقهم عليم بغرضهم فيه وقال ابو حنيفة الايلاء فى اربعة اشهر فما دونه وحكمه ان المولى ان فاء
فى المدة بالوطئ ان قدر او الوعد ان عجز صح الفئ ولزم الواطئ ان يكفر والا بانت بعدها بطلقة وعندنا
يطالب بعد المدة باحد الامرين فان ابى عنهما طلق عليه الحاكم والمطلقات يريد بها المدخول بهن من ذوات
الاقراء لما دلت الآيات والاخبار ان حكم غيرهن خلاف ما ذكر يتربصن خبر بمعنى الامر وتغيير العبارة للتاكيد والاشعار
بانه مما يجب ان يسارع الى امتثاله وكان المخاطب قصد ان يمتثل الامر فيخبر عنه كقولك فى الدعاء رحمك الله

---

٥١ قوله ولا يجوز فيه آه اى يكون الايمان على حقيقتها واللام للتعليل وان تبروا فى تقدير لان تبروا تكون صفة للفعل او لعرضة والمعنى لا تجعلوا الله تعالى حاجزا لاجل حلفكم به عن البر والتقوى والاصلاح فقوله اى ولا تجعلوا الله بيان للمعنى على التقديرين اذ المآل واحد ١٢ ح ٥٢ قوله ارادة الخ ان كان ان تبروا فى موضع النصب فتقدير الارادة ليتحقق شرط حذف اللام وهو المقارنة لان المقارن للنهى ليس هو البر والتقوى والاصلاح بل ارادتها وان كان فى موضع الجر فان حذف الجار من ان قياسى فتقدير الارادة لتوضيح المعنى لا لانه مقدر ١٢ حاشيه تغير ٥٣ قوله جاهلا الخ اى غير قاصد معناه وقوله لقوله دليل لقوله ما لا عقد معه وليس متعلقا بالتاكيد ١٢ خف ٥٤ قوله وقال ابو حنيفة رح الخ وذلك لانه بمجرد اليمين بدون الحنث لا تتحقق المؤاخذة فى المنعقدة وهى ما يحلف على امر فى المستقبل ان يفعله او لا يفعله فلا يمكن اجراء ما كسبت على عمومه فلا بد من تخصيصه بالغموس وهو الحلف على امر ماض متعمدا الكذب فيه فالمراد باللغو ما يقابله فيكون المعنى لا يعاقبكم بلغو اليمين الذى يحلف احدكم بالظن ولكن يعاقبكم بما كسبت قلوبكم وهو ان يحلف على ما يعلم انه خلاف ما يقوله فتامل ١٢ ملخص ٥٥ قوله على ظنه الكاذب الخ بناء على ان ما لا يقصد معه لم يعد يمينا ولهذا قال الكشاف لو قيل لواحد منهم سمعتك اليوم تحلف فى المسجد الحرام لانكر ذلك ولعله قال لا والله الف مرة ١٢ عصام ٥٦ قوله للذين يؤلون آه بمنزلة الاستثناء من قوله ولكن يؤاخذكم الخ فان الايلاء لكون احد الامرين لازما له الكفارة على تقدير الحنث والطلاق على تقدير البر مخالف لسائر الايمان المكسوبة ولذلك لم يعطف هذه الجملة على ما قبله ١٢ ح ٥٧ قوله ولذلك اى لان حقه التلبث فى هذه المدة شرعا قال الشافعى لا ايلاء فى الشرع الا فى الاكثر من هذه المدة فلو قال لا اقربك اربعة اشهر لا يكون ايلاء شرعا ولا يترتب حكمه عليه بل هو يمين كسائر الايمان ان حنث كفر وان بر فلا شئ عليه ١٢ ح ٥٨ قوله ويؤيده آه اى كون مدته اكثر من اربعة اشهر ووجه التائيد ان فاء التعقيب يدل على ان حكم الايلاء من الفيئة والطلاق يترتب عليه بعد مضى اربعة اشهر فلا يكون فى هذه ايلاء شرعيا لانتفاء حكمه وانما قال يؤيده لانه يجوز ان يكون الفاء للتعقيب فى الذكر كما يقول الحنفية ١٢ ح ٥٩ قوله لطلاقهم الخ لان سميع يقتضى التعلق بالطلاق وانه لا يقع بنفس مضى المدة اذ لزم الطلاق لا يسمع عادة وان كان اهل السنة يجوزون سماع غير الاصوات ١٢ خف ٦٠ قوله فى اربعة اشهر الخ لقراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه فان فاءوا فيهن اى فى اربعة اشهر والحق لا بد ان يكون فى مدة الايلاء فالايلاء فى اربعة اشهر لا يقال لما وقع التعارض بين هذه القراءة والقراءة المتواترة وجب سقوطها لانا نقول هذا اذا لم يمكن الجمع بينهما وههنا الجمع ممكن فان الفاء كما يجئ للتعقيب فى الزمان قد يكون لتفصيل مجمل قبلها كقوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب وعلى تقدير كون الفاء للتعقيب يحتمل ان يكون التعقيب بالنسبة الى الايلاء اى فان فاءوا بعد الايلاء ولما كان قراءة ابن مسعود مشهورة عندنا جاز تخصيص الكتاب بها فيكون الفئ مقيدة فيهن فيحمل المطلق على المقيد ١٢ ملخص ٦١ قوله وحكمه آه اشار الى ان قوله تعالى فان فاءوا بيان لحكمه وبيان حكم الشئ انما يكون بعده فانه تعالى لما بين ان لهم من نسائهم تربص اربعة اشهر من غير بيان حكمه كان موضع ان يبين حكمه اى فان فاءوا فى المدة فان الله غفور لما حدث منهم اليمين على الظلم وعقد القلب على ذلك والحنث بالفيئة ١٢ حاشيه ٦٢ قوله يريد بها الخ لانه لا عدة على غير المدخول بها وعدة غير ذوات الاقراء الحامل والصغر والكبر بوضع الحمل او الاشهر لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فما لكم عليهن من عدة وقوله تعالى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن

وقوله واللائى يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة اشهر واللائى لم يحضن وترك قيد الحرية ولا بد منه اذ عدة الامة قرءان لانه سنبه عليه ١٢ ملخص ٦٣ قوله قصد ان يمتثل الخ ولم يقل شرع ان يمتثل لان المضارع ههنا بمعنى الاستقبال ولم يقل كان المخاطب يمتثل اشعارا لان المخاطب قصد ان يمتثل اشعارا بان خبر المتكلم عما يقع فى الاستقبال مثل بعض بيد بناه فى العرف علمه بان الفاعل مصمم على ذلك الفعل لا يترك البتة ١٢ حاشيه ٦٤ وفى الجمل نقلا عن الخازن اللغو الساقط المطروح من الكلام والايمان به وهو الذى يورد لا عن روية وفكر واللغو فى اليمين هو الذى لا عقد معه كقول القائل لا والله وبلى والله على ما سبق اللسان من غير قصد ونية وبه قال الشافعى لما روى عن عائشة قالت نزل قوله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم فى قول الرجل لا والله وبلى والله اخرجه البخارى موقوفا ورفعه ابو داؤد وقال قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو قول الرجل فى بيته كلا والله وبلى والله ورواه عنها ايضا موقوفا وقيل فى معنى اللغو هو ان يحلف على شئ يراه انه صادق ثم يتبين له خلافه وبه قال ابو حنيفة ولا كفارة فيه ولا اثم عليه عنده وفائدة الخلاف الذى بين الشافعى وابو حنيفة فى لغو اليمين ان الشافعى لا يوجب الكفارة فى قول الرجل لا والله وبلى والله ويوجبها فيما اذا حلف على شئ يعتقد انه كان ثم بان انه لم يكن وابو حنيفة يحكم بضد ذلك آه اقول قوله ابو حنيفة يحكم بضد ذلك يخالفه ما قال الفاضل عصام الدين فى حواشيه على البيضاوى حيث قال ابو حنيفة ايضا على انه لا مؤاخذة فيما لا قصد معه لكنه خص لغو اليمين بما هو على وفق الاعتقاد ودون الواقع بناء على انه لم يعد ما لا قصد معه يمينا ولهذا قال الكشاف لو قيل لواحد منهم سمعتك اليوم تحلف فى المسجد الحرام لانكر ذلك لعله قال لا والله الف مرة آه ١٢ عب ٦٥ قوله للمولى حق التلبث الخ

وبناؤه على المبتدأ يزيده فضل تاكيد بِأَنفُسِهِنَّ تهييج وبعث لهن على التربص فان نفوس النساء طوامح الى الرجال فامرن بان يقمعنها ويحملنها على التربص ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ نصب على الظرف او المفعول به اى يتربصن مضيها قروء جمع قرء وهو يطلق للحيض لقوله عليه السلام دعى الصلوة ايام اقرائك وللطهر الفاصل بين حيضتين كقول الاعشى ، مورثة مالا وفي الحي رفعة لما ضاع فيها من قروء نسائكا ؛ واصله الانتقال من الطهر الى الحيض وهو المراد به في الاية لانه الدال على براءة الرحم لا الحيض كما قالت الحنفية لقوله تع فطلقوهن لعدتهن اى وقت عدتهن والطلاق المشروع لا يكون في الحيض واما قوله عليه السلام طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان فلا يقاوم ما رواه الشيخان في قصة ابن عمر مره فليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسك بعد وان شاء طلق قبل ان يمس فتلك العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء وكان القياس ان يذكر بصيغة القلة التي هي الاقراء ولكنهم يتسعون في ذلك فيستعملون كل واحد من البنائين مكان الاخرة ولعل الحكم لما عم المطلقات ذوات الاقراء تضمن معنى الكثرة فحسن بناؤها وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَن يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ ٱللَّهُ فِىٓ أَرْحَامِهِنَّ من الولد والحيض استعجالا في العدة وابطالا لحق الرجعة وفيه دليل على ان قولها مقبول في ذلك إِن كُنَّ يُؤْمِنَّ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ ليس المراد منه تقييد نفي الحل بايمانهن بل التنبيه على انه ينافي الايمان وان المؤمن لا يجترء عليه ولا ينبغي له ان يفعل وَبُعُولَتُهُنَّ اى ازواج المطلقات أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ الى النكاح والرجعة اليهن و لكن اذا كان الطلاق رجعيا للاية التي تتلوها فالضمير اخص من المرجوع اليه ولا امتناع فيه كما لو كرر الظاهر وخصصه والبعولة جمع بعل والتاء لتانيث الجمع كالعمومة والخؤلة او مصدر من قولك بعل حسن البعولة نعت به او اقيم مقام المضاف المحذوف اى واهل بعولتهن وافعل ههنا بمعنى الفاعل فِى ذَٰلِكَ اى زمان التربص إِنْ أَرَادُوٓا۟ إِصْلَٰحًا بالرجعة لا اضرار المرأة وليس المراد منه شريطة قصد الاصلاح للرجعة بل التحريض عليه والمنع من قصد الضرار وَلَهُنَّ مِثْلُ ٱلَّذِى عَلَيْهِنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ اى لهن حقوق على الرجال مثل حقوقهم عليهن في الوجوب واستحقاق المطالبة عليها لا في الجنس وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ زيادة في الحق وفضل فيه لان حقوقهم في انفسهن و

---

٥١ قوله يزيده فضل تاكيد اما التاكيد فلاسناد واما انه لما ذكرت المبتدا اشعرت السامع بان هناك حكما عليه فاذا ذكرت كان اوقع عنده من ان تذكر ابتداء ١٢ اسعد ٥٢ قوله تهييج وبعث يعني في ذكر الانفس تهييج لهن على التربص لان انفس النساء طوامح الرجال فامرن ان يقمعن انفسهن ويغلبنها على الطموح ويجبرنها على التربص ١٢ بيضاوي ٥٣ قوله على الظرف آه فان تربص يتعدى لمفعول واحد فان كان هذا ظرفا فمفعوله مقدر تقديره مضيها ولم يبينه لانه يدل عليه ما ذكرا ويتربصن ظهور الحمل لمناسبته ما بعد باس عدم كتمان الحمل وحينئذ فلا حاجة الى جعل الآية منسوخة لان المراد بالمطلقات ذوات الاقراء لقرينة ذكرها فيما بعد فذوات الاقراء يتربصن ظهور الحمل ثلثة اقراء فاذا ظهر فاجلهن ان يضعن حملهن فان مضت الاقراء ولم يظهر الحمل فقد انقضت عدتهن ١٢ ٥٤ قوله كقول الاعشى الخ اثبت استعمال القرء في الطهر لكن لا فيه مطلقا بل اذا اعقب حيضا لقول الاعشى من قصيدة يمدح بها هوذة والبيت الذي قبله ؛ في كل عام انت جاشم رحلة ؛ تشد لاقصاها عزيم عزائكا ؛ مورثة مالا وفي الحي رفعة ؛ لما ضاع فيها من قروء نسائكا ؛ والجاشم الملابس للفعل بالكلفة والعزيم مصدر بمعنى العزيمة والعزاء الصبر مورثة صفة رحلة اى تورث المال وتزيد الرفعة في الحي لما تضيع في تلك الرحلة من اطهار نسائك ١٢ ملخص ٥٥ قوله واصله الانتقال آه جواب عن استدلال الحنفية حيث قالوا ان الحيض هو الدال على براءة الرحم المقصود من العدة بان معناه الانتقال وهو الدال على البراءة لكنه قيل انه مكابرة ١٢ خف تفسير ٥٦ قوله لقوله تعالى الخ وجه الاحتجاج ان اللام في لعدتهن للوقت والمشار اليه في الحديث بتلك العدة الطهر الذي لا مسيس فيه فظهر ان المراد بالقرء الاطهار واجيب بان اللام للوقت بمعنى في غير معهود في الاستعمال ومع ذلك يستلزم تقدم العدة على الطلاق او كونها مقارنة له لاقتضائه وقوع الطلاق في وقت العدة مع ان العدة بعد الطلاق بل اللام لافادة معنى استقبال عدتهن كما يقال خرج لثلث بقين من رمضان ويؤيده قراءة ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم في قبل عدتهن ١٢ مظهري تفسير ٥٧ قوله فتلك العدة آه وليت شعري ما الدليل على ان المشار اليه الطهر فان اللام في يطلق لها النساء كاللام في لعدتهن فيجوز ان يكون بمعنى في وان يكون بمعنى قبل فيجوز ان يكون المشار اليه الحيض والمعنى فتلك الحيض العدة التي امر الله تعالى ان يطلق قبلها النساء لا ان يطلق فيها النساء كما فهم ابن عمر رض واوقع الطلاق فيه ١٢ ح ٥٨ قوله ولعل الخ يعني ان المراد بالمطلقات ههنا جميع المطلقات ذوات الاقراء الجائز جمعها يتجاوز فوق العشرة فهي مستعملة تمام جمع الكثرة ولكل منها ثلثة اقراء فيحصل في الاقراء الكثرة فحسن ان يستعمل جمع الكثرة في تمييز الثلثة تنبيها على ذلك ١٢ احمدي شيخ ٥٩ قوله وافعل الخ انما قال هذا لان الرد والرجعة للزوج ولا حق للمراة فيه فافعل هنا للزيادة المطلقة لقصد المبالغة كانه قيل حقيق على البعولة ردهن واى حقيق لان المفارقة مما يبغضه الله تعالى فقوله بمعنى الفاعل اختصار لطيف يفيد انه بمعنى الفاعل دون المفعول وانه بمعنى اصل الفعل وعبر بالتفضيل مبالغة او هو باق على اصله والمراد بعولتهن احق بارجاعهن بالاباء ١٢ ملخص ٦٠ قوله بل التحريض وجه التحريض من نفي الاحقية اذا لم يريد والاصلاح وهو ظاهر ١٢ خف ٦١ قوله في الوجوب آه يعني ان المراد من المماثلة المماثلة في الوجوب لا في جنس الفعل فلا يجب عليه اذا غسلت ثيابه او خبزت له ان يفعل ذلك ولكن يقابله بما يليق بالرجال ١٢ ح ٦٢ قوله لان حقوقهم في انفسهن الخ فانه مالك لنفسها لا تصوم تطوعا الا باذنه ولا تخرج من البيت الا باذنه وقادر على طلاقها واذا طلقها قادر على مراجعتها شاءت المرأة او ابت فحق الزوج غالب على حقها ١٢ ملخص ٥ قوله النصب على الظرف او المفعول به الخ ولم يبين مفعول يتربصن على تقدير جعلها ظرفا لظهوره من بيان جعله مفعولا به وهو مضي تلك المدة وبهذا اندفع ما ذكره المحقق التفتازاني انه كان ينبغي ان يبين المفعول به على تقدير جعلها ظرفا ١٢ ٥ قوله كقول الاعشى اوله اي كل عام انت جاشم غزوة ؛ تشد لاقصاها عزيم عزائكا ؛ مورثة مالا وفي الحي رفعة الخ معنى البيت انه يذكر على نفسه طول غيبته من الحي ودوره بكل عام مخاطرة الحروب والغارات لكن القصد الى اثبات ذلك فهو استفهام تقرير لشوبه انكار وجشمت الامر تكلفته على مشقة والظرف متعلق بجاشم لكون التقدير راجعا اليه والغريم الغريمة والعزاء الصبر مورثة صفة غزوة اى تورث المال والجاه لاجل ما ضاع من اطهار النساء وليس بها هو علة التوريث اى لاجل صرف الاوقات وترك الشهوات فقد ظفرت بالامرين وليس تعليلا لانكاره لان تحصيل ليكون لهم عدد او حزنا ١٢ س عب ٥ قوله لا الحيض عطف على موفى قوله وهو المراد اى ليس المراد الحيض وليس عطفا على اسم ان في قوله لانه الدال على ما وهم لانه يجب ان يقول ولقوله تعالى بالواو عطفا على الدليل العقلي ١٢ للعه ٥ قوله في قصة ابن عمر الخ اول الحديث انه طلق امراته وهي حائضة فذكر عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتغيظ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليراجعها ثم ليمسكها الخ ١٢ س ٥ قوله كما لو كرر الخ اي كما اذا قيل ولقوله المطلقات احق بردهن وخصص بالرجعي لكان الكلام الى الضمير فان الضمير اخص من الظاهر ١٢

قوله اى التطليق آه حاصله ان الطلاق بمعنى التطليق الذى هو فعل الرجل كالسلام بمعنى التسليم لانه الموصوف بالوحدة والتعدد دون ما هو وصف المرأة ويؤيده ذلك قوله تعالى فامساك بمعروف او تسريح باحسان فانهما فعل الرجل واللام اشارة الى الطلاق المفهوم من قوله وبعولتهن احق بردهن وهذا اليق بالنظم حيث قد ابحر ذكر الحين الى ذكر الايلاء الذى هو الطلاق ثم الخبر ذلك الى ذكر حكم المطلقات من العدة والرجعة ثم الخبر ذلك الى ذكر الطلاق المعقب للرجعة ثم الخبر ذلك الى بيان الخلع والطلاق الثالثة ١٢ حاشيه قوله على التفريق الخ لانه مستفاد من لفظ مرتين اذ لا يقال لمن دفع الى آخر درهمين مرة واحدة انه اعطاه مرتين وكذا من طلق امرأة ثنتين دفعة انه طلق مرتين ١٢ حاشيه قوله بدعة الخ لان الآية خبر بمعنى الامر الندبى بدليل كونها التعليم كما فى قوله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى ... المشهور الطريقة المسلوكة لا ما يقابل المباح وغيره حتى يقال انه لا يستلزم ان يكون بدعة وذلك لانه صلى الله عليه وسلم انكره عليه ١٢ خف قوله حكم مبتدأ الخ لان قوله تعالى الطلاق مرتان على هذا التاويل لا يشتمل الثلاث الخ فلا يتصور الامساك ولا التسريح بعد تفريق الثلاث فالفاء حينئذ فاء جواب اى اذا علم كيفية الطلاق فالواجب احد الامرين الامساك فى الرجعى والتسريح فى غيره ١٢ ملخص قوله روى ان جميلة بنت اخت عبد الله الخ قال شراح الكشاف الصواب اخت عبد الله قال السيوطى رحمه الله تعالى كلاهما صواب فان اباها عبد الله بن ابى رأس المنافقين واخوها صحابى جليل واسمه عبد الله ايضا وروى الدار قطنى ان اسمها زينب

حقوقهن المهر والكفاف وترك الضرار ونحوها او شرف وفضيلة لانهم قوام عليهن وحراس لهن يشاركونهن فى غرض الزواج ويخصون بفضيلة الرعاية والانفاق والله عزيز يقدر على الانتقام ممن خالف الاحكام حكيم يشرعها لحكم ومصالح الطلاق مرتان اى التطليق الرجعى اثنتان لما روى انه عليه السلام سئل اين الثالثة فقال عليه السلام او تسريح باحسان وقيل معناه التطليق الشرعى تطليقة بعد تطليقة على التفريق ولذلك قالت الحنفية الجمع بين الطلقتين والثلث بدعة فامساك بمعروف بالمراجعة وحسن المعاشرة وهو يؤيد المعنى الاول او تسريح باحسان بالطلقة الثالثة او بان لا يراجعها حتى تبين وعلى المعنى الاخير حكم مبتدأ وتخيير مطلق عقيب تعليمهم كيفية التطليق ولا يحل لكم ان تاخذوا مما اتيتموهن شيئا اى من الصدقات روى ان جميلة بنت اخت عبد الله بن ابى بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فاتت رسول الله وقالت لا انا ولا ثابت لا يجمع راسى وراسه شئ والله ما اعتبه فى دين ولا خلق ولكنى اكره الكفر فى الاسلام ما اطيقه بغضا انى رفعت جانب الخباء فرأيته اقبل فى عدة فاذا هو اشدهم سوادا واقصرهم قامة واقبحهم وجها فنزلت فاختلعت منه بحديقة اصدقها والخطاب مع الحكام واسناد الاخذ والايتاء اليهم لانهم الآمرون بهما عند الترافع وقيل انه خطاب مع الازواج وما بعده خطاب الحكام وهو يشوش النظم على القراءة المشهورة الا ان يخافا اى الزوجان وقرئ يظنا وهو يؤيد تفسير الخوف بالظن الا يقيما حدود الله بترك اقامة احكامه من مواجب الزوجية وقرأ حمزة ويعقوب يخافا على البناء للمفعول وابدال ان بصلته من الضمير بدل الاشتمال وقرئ تخافا وتقيما بتاء الخطاب فان خفتم ايها الحكام الا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به على الرجل فى اخذ ما افتدت به نفسها واختلعت وعلى المرأة فى اعطائه تلك حدود الله اشارة الى ما حد من الاحكام فلا تعتدوها فلا تتعدوها بالمخالفة ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون تعقيب للنهى بالوعيد مبالغة فى التهديد واعلم ان ظاهر الآية تدل على ان الخلع لا يجوز من غير كراهة وشقاق ولا بجميع ما ساق الزوج اليها فضلا عن الزائد ويؤيد ذلك قوله عليه السلام ايما امرأة سالت زوجها طلاقها فى غير باس فحرام عليها رائحة الجنة وما روى انه عليه السلام قال لجميلة اتردين عليه حديقته فقالت اردها و

ع ٢٦ ١٢

وقال ابن جرير فعل لها ابنين واحد هما القصب الاغيلة ... وقد روى ابن جرير ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى الا انه ليس فى شئ من الروايات ان هذه القصة سبب نزول الآية ١٢ خف قوله ولكنى اكره الكفر فى الاسلام اى لكنى اكره ... ما ينافى مقتضى الاسلام ... قوله والخطاب الجواب ... قوله انه خطاب مع الازواج ... قوله ابدال ان بصلته ... قوله تفسير الخوف بالظن ... قوله الا يقيما الخ ... قوله الخلع ...

قوله ... ان الخلع لا يجوز الا فى حالة الخوف ... قوله ولا بجميع ما ساق ... قوله ويؤيد ذلك الخ ... قوله ما ساق الخ ...

ازید علیها فقال علیه السلام اما الزائد فلا والجمهور استکرهوه ولکن نفذوه فان المنع عن العقد لا یدل
علی فساده وانه یصح بلفظ المفاداة فانه سماه افتداء واختلف فی انه اذا جری بغیر لفظ الطلاق فسخ او
طلاق ومن جعله فسخا احتج بقوله فان طلقها فان تعقیبه للخلع بعد ذکر الطلقتین یقتضی ان یکون
طلقة رابعة لو کان الخلع طلاقا والاظهر انه طلاق لانه فرقة باختیار الزوج فهو کالطلاق بالعوض
وقوله فان طلقها متعلق بقوله الطلاق مرتٰن تفسیر لقوله او تسریح باحسان اعترض بینهما ذکر الخلع
دلالة علی ان الطلاق یقع مجانا تارة وبعوض اخری والمعنی فان طلقها بعد الثنتین فلا تحل له من بعد
من بعد ذلك الطلاق حتی تنکح زوجا غیره حتی تتزوج غیره والنکاح یسند الی کل منهما کالتزوج و
تعلق بظاهره من اقتصر علی العقد کابن المسیب واتفق الجمهور علی انه لابد من الاصابة لما روی ان امرأة رفاعة
قالت لرسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ان رفاعة طلقنی فبت طلاقی وان عبد الرحمٰن بن الزبیر تزوجنی وانما
معه مثل هدبة الثوب فقال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اتریدین ان ترجعی الی رفاعة قالت نعم قال علیه
السلام لا حتی تذوقی عسیلته ویذوق عسیلتك فالایة مطلقة قیدتها السنة ویحتمل ان یفسر النکاح
بالاصابة ویکون العقد مستفادا من لفظ الزوج والحکمة فی هذا الحکم الردع عن التسرع الی الطلاق والعود
الی المطلقة ثلاثا والرغبة فیها والنکاح بشرط التحلیل فاسد عند الاکثر وجوزه ابو حنیفة مع الکراهة و
قد لعن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم المحلل والمحلل له فان طلقها الزوج الثانی فلا جناح علیهما ان یتراجعا
ان یرجع کل من المرأة والزوج الاول الی الاخر بالزواج ان ظنا ان یقیما حدود اللّٰه ان کان فی ظنهما انهما
یقیمان ما حده اللّٰه تعالی وشرعه من حقوق الزوجیة وتفسیر الظن بالعلم ههنا غیر سدید لان عواقب
الامور غیب تظن ولا تعلم ولانه لا یقال علمت ان یقوم زید لان ان الناصبة للتوقع وهو ینافی العلم
وتلك حدود اللّٰه ای الاحکام المذکورة یبینها لقوم یعلمون ○ یفهمون ویعملون بمقتضی العلم واذا
طلقتم النساء فبلغن اجلهن ای اخر عدتهن والاجل یطلق للمدة ولمنتهاها فیقال لعمر الانسان و
للموت الذی به ینتهی قال کل حی مستکمل مدة العمر ومود اذا انتهی اجله والبلوغ هو الوصول الی الشیء وقد
یقال للدنو منه علی الاتساع وهو المراد فی الایة لیصح ان یرتب علیه فامسکوهن بمعروف

---

۵۱ قوله ولکن نفذوه الخ لان ارکان العقد من الایجاب والقبول واهلیة العاقدین مع التراضی متحقق والنہی لامر مقارن کالبیع وقت النداء فیکون مکروها والکراهة لاتنافی الجواز ۱۲ حاشیه
۵۲ قوله فان تعقیبه الخ لایخفی فساد الاحتجاج اذ لو تم لاستلزم ان یکون ما بینه من حکم الخلع مختصا بما یکون بعد الطلاق مرتین واللازم ظاهر الفساد ۱۲ عصام ۵۳ قوله والاظهر انه طلاق
الخ لانه لو کان فسخا لما صح بما زاد علی المهر المسمی کالاقالة فی البیع وقبول العوض فی الخلع لا ینافی کونه طلاقا لان الطلاق کما یکون مجانا یکون ایضا بعوض ۱۲ ملخص
۵۴ قوله وقوله فان طلقها متعلق الخ یعنی ان الذین قالوا ان قوله او تسریح باحسان اشارة الی الطلقة الثالثة قالوا ان قوله فان طلقها تفسیر لقوله او تسریح باحسان فالفاء تفصیلیة لانه بعد ان حکم بان الطلاق مرتان خیر بین الامساك والتطلیق ثالثا ثم اورد حکم التطلیق الثالث کانه قال فان امسکها فذاك وان طلقها فلا تحل له من بعد آه ۱۲ چلپی ۵۵ قوله حتی تذوقی عسیلته آه تصغیر عسلة وهی کنایة عن الجماع شبه لذته بلذة العسل علی سبیل الاستعارة بقرینة الاضافة الی الضمیر ثم رشحها بملائم المستعار وهو الذوق ای حتی تلتذی بجماعه ویلتذ بجماعك وانما صغره لانه اراد التقدار القلیل الذی یحصل به الحل وانما انثه لانه اراد قطعة من العسل او لان العسل یذکر ویؤنث ۱۲ چلپی ۵۶ قوله والحکمة الخ یعنی ان المقصود من توقیف حصول الحل علی هذا الشرط زجر الزوج عن الطلاق لان الغالب ان الزوج یستنکر ان یستفرش زوجته رجل آخر ومن المعلوم ان هذا الزجر انما یحصل بتوقیف الحل علی الدخول فاما مجرد العقد فلیس فیه زیادة نفرة فلا یصلح جعله مانعا وزاجرا ۱۲ چلپی ۵۷ قوله وجوزه ابو حنیفة الخ لما مر من ان النہی عن العقد لا یدل علی فساده ولیس فی الحدیث ما یقتضی عدم الصحة بل تسمیته محللا یومی الی انعقاده فتامل ۱۲ ملخص ۵۸ قوله وتفسیر الظن الخ لما قال کثیر من المفسرین ان معنی ان ظنا ان علما وایقنا انهما یقیمان حدود اللّٰه اشار المصنف رحمه اللّٰه الی ضعفه بل هو غلط اما من حیث اللفظ فلانك لا تقول علمت ان یقوم زید ولکن علمت انه یقوم زید لان ان بعد العلم لا بد ان یکون مخففة من المثقلة لا ناصبة للفعل المستقبل وهی تنافی التحقیق وعلمت للتحقیق واما من حیث المعنی فلان الانسان لا یعلم ما فی الغد انما یظنه ۱۲ چلپی ۵۹ قوله یفهمون الخ فهو للتعریض علی الحل والاظهر انه تقیید لاخراج غیر المکلفین من الصبیان والمجانین ۱۲ علم ۶۰ قوله ای آخر عدتهن لاخفاء فی ان لیس المعنی علی بلوغهن الاجل ووصولهن الی العدة ولا علی بلوغهن آخره بحیث ینقطع الاجل بل علی وصولهن الی قریب من آخره فوجب تفسیر الاجل بآخر العدة والبلوغ بمشارفته والقرب منه ۱۲ سع
۶۱ قوله قال کل حی الخ ولما کان اطلاق الاجل علی الموت الذی به ینتهی العمر شائعا لم یحتج الی تمثیله واطلاقه علی العمر غیر شائع فلذا استشهد بقوله کل حی الخ
ع۵ وانما یدل اذا کان المعنی الموجب للنہی فی صلب العقد ودخل فی شرطه ۱۲ حاشیه ع۶ ای المثبت للحل وفی الحدیث اشارة الی الدلیل علی ان الزوج الثانی رافع للحرمة وموجب

اَوْ سَرِّحُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ اذ لا امساك بعد انقضاء الاجل والمعنى فراجعوهن من غير ضرار او خلوهن حتى تنقضى عدتهن من غير تطويل وهو اعادة الحكم فى بعض الصورة للاهتمام به وَلَا تُمْسِكُوْهُنَّ ضِرَارًا ولا تراجعوهن ارادة الاضرار بهن كان المطلق يترك المعتدة حتى تشارف الاجل ثم يراجعها ليطول العدة عليها فنهى عنه بعد الامر بضده مبالغة ونصب ضرارا على العلة او الحال بمعنى مضارين لِّتَعْتَدُوْا لتظلموهن بالتطويل والالجاء الى الافتداء واللام متعلقة بالضرار اذ المراد تقييده وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهٗ بتعريضها للعقاب وَلَا تَتَّخِذُوْٓا اٰيٰتِ اللّٰهِ هُزُوًا بالاعراض عنها والتهاون فى العمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد فى الامر انما انت هازئ كانه نهى عن الهزء واراد به الامر بضده وقيل كان الرجل يتزوج ويطلق ويعتق ويقول كنت العب فنزلت وعنه عليه السلام ثلث جدهن جد وهزلهن جد الطلاق والنكاح والعتاق وَاذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ التى من جملتها الهداية وبعثة محمد عليه السلام بالشكر والقيام بحقوقها وَمَآ اَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنَ الْكِتٰبِ وَالْحِكْمَةِ القران والسنة افردهما بالذكر اظهارا لشرفهما يَعِظُكُمْ بِهٖ بما انزل عليكم وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ تاكيد وتهديد وَاِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ فَبَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ اى انقضت عدتهن وعن الشافعى رضى الله عنه دل سياق الكلامين على افتراق البلوغين فَلَا تَعْضُلُوْهُنَّ اَنْ يَّنْكِحْنَ اَزْوَاجَهُنَّ الخطاب به للاولياء لما روى انها نزلت فى معقل بن يسار حين عضل اخته جملاء ان ترجع الى زوجها الاول بالاستيناف فيكون دليلا على ان المرأة لا تزوج نفسها اذ لو تمكنت منه لم يكن لعضل الولى معنى ولا يعارض باسناد النكاح اليهن لانه بسبب توقفه على اذنهن وقيل الازواج الذين يعضلون نساءهم بعد مضى العدة ولا يتركونهن يتزوجن عدوانا وقسرا لانه جواب قوله واذا طلقتم وقيل للاولياء والازواج وقيل للناس كلهم والمعنى لا يوجد فيما بينكم هذا الامر فانه اذا وجد بينهم وهم راضون به كانوا كالفاعلين له والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت الدجاجة اذا نشبت بيضها فلم تخرج اِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ اى الخطاب والنساء وهو ظرف لان ينكحن او لا تعضلوهن بِالْمَعْرُوْفِ بما يعرفه الشرع ويستحسنه المروة حال عن الضمير المرفوع او صفة مصدر محذوف اى تراضيا كائنا بالمعروف وفيه دلالة على ان العضل عن التزوج من غير كفو غير منهى ذٰلِكَ اشارة الى ما مضى ذكره والخطاب للجمع على تاويل القبيل ولكل واحد وان الكاف

---

٥١ قوله اذ لا امساك الخ لانها بعد انقضاء العدة غير زوجة له وفى غير عدة منه والامساك ابقاء النكاح ولا ابقاء بعد الزوال فلا سبيل له عليها ١٢ ٥٢ قوله فراجعوهن الخ يعنى ان الامساك مجاز عن المراجعة لانها سببه ١٢ خف ٥٣ قوله هو اعادة للحكم الخ اذ الحكم ههنا مقيد بقوله فبلغن اجلهن بخلاف السابق المذكور وهو قوله الطلاق مرتان الخ فانه عام فالآية اعنى قوله اذا طلقتم النساء الخ من قبيل التخصيص بعد التعميم للاهتمام بشان الخاص ١٢ ح ٥٤ قوله للاهتمام به الخ ويقال ان الخطاب فى قوله اذا طلقتم الخ للازواج التوانى واعادة الحكم ليعلم ان طلاق المحلل وغيره سواء فى الرجعة والتسريح ١٢ ملخص ٥٥ قوله مبالغة اذ الامر لا يفيد الامرة واحدة فلا يتناول كل الاوقات والنهى فانه يتناول كل الاوقات فنفذ يسكها بمعروف فى الحال ثم قلبهان ليضار فى الزمان المستقبل فلما قال ولا تمسكوهن ضرارا اندفعت الاحتمالات ١٢ چلپى ٥٦ قوله بتعريضها للعقاب الخ لانه ليطيعها اعماله الصالحة اذ تجعل اعمالها الصالحة ويجلس فى النار لحبسها فى العدة هذا فى الآخرة واما فى الدنيا فلان النساء اذا علمن ظلمه لما يرضين عن نكاحه بل يرغبن عنه فيقعد مذموما مخذولا ١٢ ملخص ٥٧ قوله بالاعراض الخ والفرق بينهما ان الاعراض بالنسبة الى تارك الاحكام كلها مطلقا والثانى بالنسبة الى من لم يبالغ فى العمل بها ويحتمل ان يكون الاول بالنسبة الى الكافر والثانى بالنسبة الى العاصى ١٢ خف ٥٨ قوله وعنه عليه السلام الخ حديث حسن رواه ابو داؤد والترمذى لكن فيه الرجعة بدل العتاق ١٢ خف ٥٩ قوله واذكروا نعمة الله الخ اذ جعلهن بايديكم ولو جعلكم بايديهن لاضررن بكم فلا تتوسعوا الى معصيته ١٢ رحمانى ٦٠ قوله دل سياق الكلامين آه فان بلوغ الاول كان بمعنى المشارفة على البلوغ فان الامساك لا يمكن الا مع بقاء جزء من العدة بخلاف الفصل فانه بعد تمام الاجل ١٢ خف ٦١ قوله الخطاب به الاولياء الخ وصحة وقوع فلا تعضلوهن جزاء للالتفات ووضع لا تعضلوهن موضع فلا يعضلهن اولياؤهن واقول فلا تعضلوهن متفرع على الجزاء والتقدير فلهن ان يرجعن الى ازواجهن فلا تعضلوهن ١٢ عم ٦٢ قوله جملاء بالجيم المضمومة وسكون الميم اسم امرأة لكنه ليس اسم اخت معقل بن يسار وانما اسمها جميلا كجهينة صرح به فى القاموس وفى كثير من النسخ جميلا ١٢ عم ٦٣ قوله فيكون دليلا الخ هذا الاستدلال ضعيف فانه يمكن المنع من الولى على تقدير كون النكاح فعلا اختياريا للمرأة الا ترى انه صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا اماء الله مساجد الله مع ان اتيان المساجد فعل اختيارى للمرأة بل المنع انما يتصور فى الفعل الاختيارى على ان اسناد النكاح اليهن فى قوله تعالى حتى تنكح زوجا غيره وفى قوله ان ينكحن ازواجهن مما يدل انها احق بنفسها من وليها ١٢ ملخص ٦٤ قوله وقيل الازواج على هذا الازواج مجاز باعتبار ما يؤول ومعنى ينكحهم ليصرن ذوات نكاحهم من قبيل فلانة ناكح فى بنى فلان وحاصله ينكحن لازواج ١٢ س ٦٥ قوله وقيل الناس كلهم الخ فانه يضاف الفعل الى الجماعة حين يصدر عن واحد منهم كقوله تعالى ولا تخرجون انفسكم من دياركم يعنى لا يخرج بعضكم نفس بعض من ديارهم والمعنى اذا طلق رجال منكم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ايها الاولياء من الازواج السابقين وغيرهم ان ينكحن وفى لفظ الازواج تجوز على جميع التقادير فانه اطلاق بناء على ما كان او على ما يؤول اليه ١٢ مظهرى بتغير ٦٦ قوله والخطاب الخ يعنى ان ذلك مفرد ومذكر والمخاطب ههنا جمع فاما ان يكون بتاويل الجمع والقبيل ونحوه او ان الكاف تدل على خطاب قطع فيه النظر عن المخاطب وحدة وتذكيرا او المقصود لا لتنبيها على حضور المشار اليه عند من خوطب للفرق بين الحاضر والغائب المنقضى فالكاف لمجرد الخطاب دون تعيين المخاطبين ١٢ ملخص ٦٧ قوله تعالى لتعتدوا واللام فيه متعلقة بالضرار اذ المراد تقييده فيكون علة للعلة كما تقول ضربت ابنى تاديبا لينتفع ولا يجوز جعله علة ثانية لان المفعول له لا يتعدد الا بالعطف وهو مفقود ههنا آه جمل عن الكرخى ١٢ ٦٨ جد بالكسر هر شئ كوشيدن دركار ونقيض هزل وكوشيدن دركار ونمخ مين الماضى وضم الغابر وكسر با ومنه جد فى الامر وجد فيه ١٢ ص ٦٩ يريد ان قوله واعلموا ان الله بكل شئ عليم تاكيد للاوامر السابقة بالتهديد ومبالغة فى وجوب امتثالها ووجه التهديد انه عالم لكل شئ فلا يخفى عليه مخالفة امره ١٢ عم ٧٠ للعضل فى الصراح تعضيل كار با كسى تنگ گرفتن ومنه بعلى ودشوار بيرون آمدن كودك وبزه از زحم آه قال الفاضل عصام الدين واعلم ان العضل مثلثة عضلت الدجاجة من التعضيل والتقدير عضلت الدجاجة ببيضتها لونه عضلت المرأة بولدها بمعنى عسر عليها كل ذلك من القاموس ١٢ حب ٧١ كون الكاف لمجرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمنقضى معناه ان اذا قال ذلك والكاف لجعل المشار اليه بعيدا والبعد ههنا لان ترك العضل ليس حاضرا موجودا فى زمان الاشارة بل هو معدوم وانما اشير اليه بالذكر وشل هذا يسمى غائبا ويشار اليه بما هو للبعيد لان كل غائب بعيد فوجه افراد الخطاب بانه لمجرد تحصيل اسم الاشارة للبعيد لا لتعيين الخطاب فيه بحث لان حرف الخطاب اللاحق باسم الاشارة سواء كان لتحصيل ما يشار به للبعيد او المتوسط يراعى فيه المطابقة بما يتوجه اليه الخطاب ١٢ عم

لمجرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمنقضي دون تعيين المخاطبين او للرسول صلى الله عليه وسلم على طريقة
قوله يا ايها النبي اذا طلقتم للدلالة على ان حقيقة المشار اليه امر لا يكاد يتصوره كل احد يوعظ به من كان
منكم يؤمن بالله واليوم الآخر لانه المتعظ به والمنتفع ذلكم اي العمل بمقتضى ما ذكر ازكى لكم انفع و
اطهر من دنس الآثام والله يعلم ما فيه من النفع والصلاح وانتم لا تعلمون ○ لقصور علمكم والوالدات
يرضعن اولادهن امر عبر عنه بالخبر للمبالغة ومعناه الندب او الوجوب فيخص بما اذا لم يرتضع
الصبي الا من امه او لم يوجد له ظئر او عجز الوالد عن الاستيجار والوالدات تعم المطلقات وغيرهن و
قيل يختص بهن اذ الكلام فيهن حولين كاملين اكده بصفة الكمال لانه مما يتسامح فيه لمن اراد ان
يتم الرضاعة بيان للمتوجه اليه الحكم اي ذلك لمن اراد اتمام الرضاعة او متعلق بيرضعن فان الاب
يجب عليه الارضاع كالنفقة والام ترضع له وهو دليل على ان اقصى مدة الارضاع حولان ولا عبرة به بعدهما
وانه يجوز ان ينقص عنه وعلى المولود له اي الذي يولد له يعني الوالد فان الولد يولد له وينسب اليه
وتغيير العبارة للاشارة الى المعنى المقتضي لوجوب الارضاع ومؤن المرضعة عليه رزقهن وكسوتهن اجرة
لهن واختلف في استيجار الام فجوزه الشافعي ومنعه ابو حنيفة ما دامت زوجة او معتدة نكاح بالمعروف
حسب ما يراه الحاكم ويفي به وسعه لا تكلف نفس الا وسعها تعليل لايجاب المؤن والتقييد بالمعروف
ودليل على انه تعالى لا يكلف العبد بما لا يطيقه وذلك لا يمنع امكانه لا تضار والدة بولدها ولا مولود
له بولده تفصيل له وتقريب اي لا يكلف كل منهما الآخر ما ليس في وسعه ولا يضاره بسبب الولد وقرأ
ابن كثير وابو عمرو ويعقوب لا تضار بالرفع بدلا عن قوله لا تكلف واصله على القراءتين تضارر بالكسر
على البناء للفاعل والفتح على البناء للمفعول وعلى الوجه الاول يجوز ان يكون بمعنى تضر والباء من صلته
اي لا يضر الوالدان بالولد فيفرط في تعهده ويقصر فيما ينبغي له وقرئ لا تضار بالسكون مع التشديد على
نية الوقف وبه مع التخفيف على انه من ضاره يضيره واضافة الولد اليها تارة واليه اخرى استعطاف
لهما عليه وتنبيه على انه حقيق بان يتفقا على استصلاحه والاشفاق فلا ينبغي ان يضرا به او يتضارا بسببه وعلى
الوارث مثل ذلك عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن وما بينهما تعليل معترض والمراد

---

٥١ قوله لا يكاد يتصوره كل احد فان قيل الحكم المذكور مما يتصوره كل احد من العقلاء قلت مراده ان العقل لا طريق له الى هذه الاحكام ولا يعلمه بالاستقلال وانما يفهم من الشارع وليس المراد ان تصوره مطلقا مخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ٥٢ قوله للمبالغة قال المحقق التفتازاني وجه المبالغة بناء يرضعن على المبتدأ قلت هذا من وجوه المبالغة والاوجه المبالغة المشهور العام ان فيه الاشعار بانه واجب الامتثال حتى كانه امتثل ١٢ عم ٥٣ قوله او الوجوب الخ لان الامر له لكنه نسخ فيما لو عاسرت الام بقوله فان تعاسرتم فسترضع له اخرى او مخصوص بقوله لا تضار والدة بولدها وبقي الحكم فيما سوى ذلك على اصله ومن ثم منع ابو حنيفة رحمه الله تعالى استيجار الام ما دامت زوجة ويأتي بهذا زيادة بيان ١٢ ملخص ٥٤ قوله وقيل يختص بهن فكون الوالدات مخصوصة بالمطلقات يرجحه بيان ايجاب الرزق والكسوة فانه لا يجب كسوة الوالدات ورزقهن غير مطلقات للارضاع بل انما وجبت للزوجية وتوجيه ارادة الام يحمل بيان وجوب الكسوة والرزق باعتبار المطلقات ١٢ عم ٥٥ قوله حولين كاملين الخ كان مقتضى هذا القيد وجوب الارضاع الى حولين كاملين لكن لما عقب الله سبحانه بقوله فان ارادا فصالا عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما ظهر ان التقييد لمن اراد ان يتم الرضاعة بالاجرة او يتم الرضاعة التي في ذمة الاب واما الرضاعة التي هي حق للولد في جواز شربه وفي كونه لحمة كلحمة النسب فليس في الآية بيان له وانما يطلب من موضع آخر ١٢ ملخص

٥٦ قوله لانه مما يتسامح فيه اي ذكر الحولين والعشرة وكون ذلك مما يتسامح فيه فيطلق على الاقل القريب من التمام وهذا لا ينافي ما ذكروا من ان اسم العدد خاص في مدلوله لا يحتمل الزيادة والنقصان لان معناه انه لا يطلق على التسعة او احد عشر مثلا لفظ عشرة والتسامح الذي اثبته هو ان يجعل شيء من الآحاد منزلا منزلة الواحد ١٢ س ٥٧ قوله اقصى مدة الرضاع حولان مذهب الشافعي ومحمد وابي يوسف رح واما عند ابي حنيفة رح ثلثون شهرا واحتج بقوله تعالى وحمله وفصاله ثلثون شهرا وبيانه انه تعالى ذكر شيئين وضرب لهما مدة فكانت لكل واحد منهما على الكمال كما اذا قال لي على زيد دين وعلى عمرو الى سنة يفهم منه ان السنة بكمالها اجل لكل الا ان المنقص قام في احدهما اي في مدة الحمل وهو قول عائشة رض الولد لا يبقى في بطن امه اكثر من سنتين ولو بقدر فلكة مغزل فيبقى مدة الفصال على ظاهرها ويمكن حمل هذه الآية على وجه يوافق مذهب ابي حنيفة رح بان الوالدات مختص بالمطلقات بقرينة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن واللام في لمن متعلق بيرضعن والواو في وعلى المولود له للحال من فاعل يتم والمولود له من وضع الظاهر موضع المضمر والحاصل يرضعن حولين لمن اراد من الآباء ان يتم الرضاعة بالاجرة فهذا لا يقتضي ان انتهاء مدة الرضاعة مطلقا بالحولين بل مدة استحقاق الاجرة بالارضاع وتمام التحقيق في فتح القدير ١٢ ٥٨ قوله وتغيير العبارة الخ اي العبارة المشهورة هي الوالد فلا بد للعدول عنها من نكتة ونحن نقول كان حق العبارة وعليه رزقهن بارجاع الضمير الى من اراد لان من اراد هو المولود له فتغيير العبارة الى المولود له لما ذكر ١٢ عم ٥٩ قوله ومنعه الخ لان الارضاع مستحق عليها الا انها عذرت قضاء لظن عجزها حين امتنعت عن الرضاع مع وفور شفقتها فاذا قدمت عليه بالاجر ظهرت قدرتها وكان الفعل واجبا عليها فلا يجوز اخذ الاجر عليه واما جواز استيجارها بعد انقضاء العدة فبقوله تعالى فان ارضعن لكم فآتوهن اجورهن على ان ايجاب الارضاع على الام مقيد بايجاب رزقها على الاب بقوله وعلى المولود له الآية ففي حالة الزوجية والعدة هو قائم برزقها وفيما بعدها ليس عليه رزق فيقوم الاجر مقامه ١٢ ملخص ٦٠ قوله لا يمنع امكانه الخ فلا يقتضي امتناعه الذاتي ولكن لعد اخباره تعالى بانه لا يكلف نفسا الا وسعها امتنع وقوع التكليف فالاخبار مانع للوقوع لا رافع لامكانه الذاتي

فقد قال الله تبارك وتعالى ولو شاء الله لاعنتكم اي كلفكم ما يشق عليكم ١٢ ملخص ٦١ قوله تفصيل له اي تفصيل لعدم التكليف وتقريب له من هذا المقام وفيه بيان نكتة الفصل فانه بدل من قوله لا تكلف نفس الخ ١٢ عم ٦٢ قوله ولا يضاره بسببه الخ فالباء للسببية والمعنى لا تضار والدة زوجها بسبب ولدها فتعنف به وتطلب منه ما ليس بعدل من النفقة او الاجرة وان تقول بعد ما الفها الصبي اطلب له ظئرا وما اشبه ذلك ولا يضار الاب امرأته بسبب ولدها بان يأخذ منها الولد وهي تريد ارضاعه بمثل الاجرة او يكرهها على ارضاعه مع امكان ظئر اخرى وهي لا تقدر على ارضاعه او ما اشبه ذلك ١٢ ملخص ٦٣ قوله والباء من صلته الخ ومعنى كون الباء من صلة تضر ان يكون معدية له الى المفعول كالتي في ذهبت بزيد ١٢ ملخص

ع ١ اي فالآية خبر بمعنى الامر وهذا الامر للندب وللوجوب فالاول عند اجتماع ثلثة شروط قدرة الاب على الاستيجار ووجود غير الام وقبول الولد للبن الغير وللوجوب عند فقد واحد منها ١٢ جل ع ٢ هذا التحديد ليس واجبا يدل على ذلك قوله لمن اراد الخ وقوله الآتي فان ارادا فصالا الخ والمقصود منه قطع النزاع بين الزوجين في قدر زمن الرضاع فقدره الله تعالى بالحولين ليرجعا اليه عند التنازع ١٢ جل من الخازن ع ٣ وجعل تضار بمعنى تضر انما جعل الباء صلته لو كان بمعنى تضر ثلاثيا مجردا لا مزيدا اذ قال في القاموس ضره وضر به واضره الخ فلم يجعل الاضرار متعديا بالباء ١٢ عم

٥١ قوله وهو الصبى الخ فيه انه لا يجب على الاب الا اذا فرض انه ليس للصبى مال فلا يحسن ان يقال على الصبى نفقته مثل ما كان له على ابيه بل الامر بالعكس واذا حمل الوارث على الباقى ففيه ان الآية حينئذ تقتضى فى صورة بقائهما ان يكون النفقة عليهما وهو ينافى ما سبق وان كان الباقى الاب فقط فالحكم مكرر وان كان الباقى الام فقط فالمعنى على الام رزق الام ولا يخفى ما فيه فتامل ١٢ ملخص ٥٢ قوله وارثه المحرم منه آه اى من الصبى و انما قيده ولقراءة ابن مسعود وعلى الوارث ذى الرحم المحرم مثل ذلك بناء على اصله ان قراءة ابن مسعود يجوز به تخصيص الكتاب والزيادة عليه لشهرتها ١٢ ملخص ٥٣ قوله فان ارادا فصالا الخ الفاء للتعقيب عن مطلق الرضاع او عن الحولين فيكون فيه تاييد لما ذهب اليه الامام الاعظم رضى الله تعالى عنه حيث لم يوجب الفصال بعد الحولين بل اباحه بقوله وان اردتم ان تسترضعوا اولادكم فلا جناح عليكم فتامل ١٢ ٥٤ قوله انما اعتبر تراضيهما الخ يعنى انما اعتبر رضاء المرأة مع ان الولى للولد هو الاب وصلاحه منوط بنظره مراعاة لصلاح الطفل لان المرأة لكمال شفقتها على الصبى ربما ترى ما فيه مصلحة للصبى مجهل لما دخلا فى الفصال ١٢ ج ٥٥ قوله يقال ارضعت المرأة الطفل الخ يعنى ان افعل اذا كان متعديا الى مفعول فان زيد فيه السين للطلب او النسبة يصير متعديا الى مفعولين يقال ارضعت المرأة ولدها واسترضعتها الولد قال المحقق اخذ استفعل وسائر المزيد من المجرد حتى قيل ان اخذه من خصائص الكشاف ولما كان المعنى ههنا على طلب ان ترضع المرأة ولدها من ارضعت ولدها لا على طلب ان يرضع الصبى الثدى اوله جعله منقولا من ارضع لا من رضع ١٢ ملخص

بالوارث وارث الاب وهو الصبى اى مؤن المرضعة من ماله اذا مات الاب وقيل الباقى من الابوين من قوله
عليه السلام واجعله الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعى اذ لا نفقة عنده فيما عدا الولادة و
قيل وارث الطفل واليه ذهب ابن ابى ليلى وقيل وارثه المحرم منه وهو مذهب ابى حنيفة وقيل عصباته
وبه قال ابو زيد وذلك اشارة الى ما وجب على الاب من الرزق والكسوة فان ارادا فصالا عن تراض
منهما وتشاور اى فصالا صادرا عن التراضى منهما والتشاور بينهما قبل الحولين والتشاور والمشاورة و
المشورة والمشورة استخراج الرأى من شرت العسل اذا استخرجته فلا جناح عليهما فى ذلك وانما اعتبر
تراضيهما مراعاة لصلاح الطفل وحذرا ان يقدم احدهما على ما يضر به لغرض وان اردتم ان تسترضعوا
اولادكم اى تسترضعوا المراضع اولادكم يقال ارضعت المرأة الطفل واسترضعتها اياه كقولك انجح الله
حاجتى واستنجحته اياها فحذف المفعول الاول للاستغناء عنه فلا جناح عليكم فيه واطلاقه يدل على
ان للزوج ان يسترضع للولد ويمنع الزوجة من الارضاع اذا سلمتم الى المراضع ما آتيتم ما اردتم
ايتاءه كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة وقرأ ابن كثير ما اتيتم من اتى اليه احسانا اذا فعله وقرئ اوتيتم
اى ما آتاكم الله واقدركم عليه من الاجرة بالمعروف صلة سلمتم اى بالوجه المتعارف المستحسن شرعا
وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله وليس اشتراط التسليم لجواز الاسترضاع بل لسلوك ما هو الاصلح
والاولى للطفل واتقوا الله مبالغة فى المحافظة على ما شرع فى امر الاطفال والمراضع واعلموا ان الله بما
تعملون بصير حث وتهديد والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر
وعشرا اى وازواج الذين والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بعدهم كقولهم السمن منوان بدرهم و
قرئ يتوفون بفتح الياء اى يستوفون آجالهم وتانيث العشر باعتبار الليالى لانها غرر الشهور والايام ولذلك لا
يستعملون التذكير فى مثله قط ذهابا الى الايام حتى انهم يقولون صمت عشرا ويشهد له قوله ان لبثتم الا عشرا ثم ان
لبثتم الا يوما ولعل المقتضى لهذا التقدير ان الجنين فى غالب الامر يتحرك لثلثة اشهر ان كان ذكرا ولاربعة ان كان
انثى فاعتبر اقصى الاجلين وزيد عليه العشر استظهارا اذ ربما يضعف حركته فى المبادى فلا يحس بها وعموم
اللفظ يقتضى تساوى المسلمة والكتابية فيه كما قال الشافعى والحرة والامة كما قاله الاصم والحامل وغيرها

٥٦ قوله واطلاقه الخ هذا هو مذهب الشافعى رح واما الحنفية رح فيقولون ان الام احق برضاع ولدها وانه ليس للاب ان يسترضع غيرها اذا رضيت ان ترضعه لقوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن فهى قد خصصت هذا الاطلاق وكذا قوله تعالى لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده فتامل ١٢ ملخص ٥٧ قوله وليس اشتراط الخ جواب سوال هو ان ظاهر الكلام كون التسليم شرطا لدفع الجناح حتى لو انتفى ثبت الجناح وانتفى الصحة والجواز وليس كذلك حاصل الجواب ان اشتراط التسليم وارد الى الاولى ودلالة على ان الاكثر ثوابا ان يكون الاسترضاع مقرونا بتسليم ما يعطى المرضع اوارشاد لما هو الاصلح للولد وهو ان يكون ما يراد اعطاؤه منجزا على ما ينبئ عنه لفظ التسليم ليكون ذلك كذا بعين لمن ينبغى ان يكون هنا ما يكون والمنة وادفق بحالها بحيث ليفضى الى زيادة اهتمامها بشان الصبى ١٢ مع ٥٨ قوله والذين يتوفون الخ مبتدأ والربط بها الزوج ويتربصن خبره وهن الزوجات فلزم كون الخبر ليس عين المبتدأ واحتاج الى التاويل بتقدير المضاف فى المبتدأ اى ازواج الذين يتوفون والازواج المقدر بمعنى النساء او يقدر فى الخبر ما يربطه بالمبتدأ اى يتربصن بعدهم وحذف العائد المجرور من الخبر جائز كما فى المثال الذى ذكره وعند الاخفش والكسائى الاصل يتربص ازواجهم ثم جئ بالضمير مكان الازواج لتقدم ذكرهن فامتنع ذكر الضمير لان النون لا تضاف لكونها ضميرا وحصل الربط بالضمير القائم مقام الظاهر المضاف للضمير الرابط ١٢ ملخص ٥٩ قوله لا يستعملون الخ الظاهر لم يستعملوا لان قط لاستغراق الماضى قال ابو حيان بل استعماله كثير فى كلام العرب ولا حاجة الى ما تكلفوه لان عكس التانيث انما هو اذا ذكر المعدود واما عند حذفه فيجوز الامران وهو اقرب مما قالوه ١٢ خف بتغير ٦٠ قوله وعموم اللفظ الخ قيل لم نجد الفرق فيهما فى كتب الحنفية ايضا بل فى المحيط يجب على الكتابية اذا كانت تحت مسلم ما يجب على المسلمة الحرة كالحرة والامة واما لو عنى الاعم من كونها تحت مسلم اوذمى فان قوله تعالى منكم يا باه ١٢ ملخص ٥ وحمل الوارث على الباقى من الاب والام زيفه المحقق التفتازانى بانه قلق اذ ليس لقولنا فالنفقة على الاب وعلى من بقى من الاب والام معنى يعتد به هذا كلامه ويمكن ان يقال المعنى انه على الاب الرزق والكسوة للمرضعة التى هى الوالدة وعلى الباقى منهما مثل ذلك فان كان الباقى الاب فمثل ذلك من رزق غير الوالدة وكسوتها من الظئر فان كان الام فكذلك للظئر اذا لم تقم لارضاعه بنفسها لا قلق فيه هذا ما قال الفاضل عصام الدين ومن هذا علمت اندفع ما فى الملخص لعله اشار اليه بقوله فتامل ١٢ عب ٥ قال فى الجمل تحت قوله اولادكم مفعول ثان على حذف الجار اى لاولادكم وقوله مراضع مفعول اول اى ان اردتم ان تطلبوا مراضع لاولادكم اه شيخنا والمراضع جمع مرضع او مرضعة وجمع لفاعل مرضع كما فى المصباح ثم نقل كلام البيضاوى الذى هو مرقوم ههنا حيث قال فى البيضاوى اى تسترضعوا المراضع الخ ثم قال وقوله اى تسترضعوا المراضع الخ هذا اشارة الى اصل تعريفه وهو ان افعل اذا كان متعديا الى مفعول فان زيدت فيه السين للطلب او النسبة يصير متعديا الى مفعولين آه شهاب عن القطب كون استرضع يتعدى الى مفعولين بنفسه تبع فيه الزمخشرى والجمهور على انه انما يتعدى للثانى بحرف الجر وتقديره ههنا لاولادكم اه زكريا انتهى ١٢ عب

لكن القياس اقتضى تنصيفها للامة والاجماع خص الحامل عنه لقوله تعالى واولات الاحمال اجلهن ان
يضعن حملهن وعن علي وابن عباس انها تعتد باقصى الاجلين احتياطا فاذا بلغن اجلهن اى انقضت
عدتهن فلا جناح عليكم ايها الائمة والمسلمون جميعا فيما فعلن في انفسهن من التعرض للخطاب وسائر
ما حرم عليها للعدة بالمعروف بالوجه الذي لا ينكره الشرع ومفهومه انهن لو فعلن ما ينكره فعليهم ان
يكفوهن فان قصروا فعليهم الجناح والله بما تعملون خبير فيجازيكم عليه ولا جناح عليكم فيما عرضتم
به من خطبة النساء التعريض والتلويح ايهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازا كقول السائل جئتك
لأسلم عليك والكناية هي الدلالة على الشيء بذكر لوازمه وروادفه كقولك الطويل النجاد للطويل وكثير
الرماد للمضياف والخطبة بالضم والكسر اسم الحالة غير ان المضمومة خصت بالموعظة والمكسورة بطلب المرأة و
المراد بالنساء المعتدات للوفاة وتعريض خطبتها ان يقول لها انك جميلة او نافقة ومن غرضي ان اتزوج
ونحو ذلك او اكننتم في انفسكم واضمرتم في قلوبكم فلم تذكروه تصريحا ولا تعريضا علم الله انكم
ستذكرونهن ولا تصبرون على السكوت عنهن وعن الرغبة فيهن وفيه نوع توبيخ ولكن لا تواعدوهن سرا
استدراك عن محذوف دل عليه ستذكرونهن اى فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن نكاحا او جماعا عبر بالسر عن الوطء لانه
يسر ثم عن العقد لانه سبب فيه وقيل معناه لا تواعدوهن بالسر على ان المعنى بالمواعدة في السر المواعدة بما يستهجن
الا ان تقولوا قولا معروفا وهو ان تعرضوا ولا تصرحوا والمستثنى منه محذوف اى لا تواعدوهن مواعدة
الا مواعدة معروفة او الا مواعدة بقول معروف وقيل انه استثناء منقطع من سرا وهو ضعيف لادائه الى
قولك لا تواعدوهن الا التعريض وهو غير موعود وفيه دليل على حرمة تصريح خطبة المعتدة وجواز تعريضها
ان كانت معتدة وفاة واختلف في معتدة الفراق البائن والاظهر جوازه ولا تعزموا عقدة النكاح ذكر
العزم مبالغة في النهي عن العقد اى ولا تعزموا على عقدة النكاح وقيل معناه لا تقطعوا عقدة النكاح
فان اصل العزم القطع حتى يبلغ الكتاب اجله حتى ينتهي ما كتب من العدة واعلموا ان الله يعلم ما في
انفسكم من العزم على ما لا يجوز فاحذروه ولا تعزموه واعلموا ان الله غفور لمن عزم ولم يفعل خشية
منه حليم لا يعاجلكم بالعقوبة لا جناح عليكم لا تبعة من مهر وقيل من وزر لانه لا بدعة في الطلاق

٥١ قوله والاجماع خص الخ لا ينافيه ما نقله بقوله وعن علي وابن عباس رضي الله عنهم لانهما ايضا جريا على التخصيص لكنه بعد التخصيص رجع الى ابعد الاجلين احتياطا ١٢ ع ٥٢ قوله ايها الائمة والمسلمون يريد به ان الخطاب للحكام وصلحاء المسلمين وذلك ان تزوجن في مدة العدة وجب على كل واحد منعهن عن ذلك ان قدر على المنع فان عجز وجب عليه ان يستعين بالائمة والسلاطين ١٢ جلبي ٥٣ قوله ومفهومه الخ جواب عما يقال ما معنى نفي الجناح عن الائمة في افعالهن المشروعة بل لا جناح عليهم في اقوالهن المنكرة ايضا لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى وتقريره انه ليس المراد بهذا الكلام مدلوله الصريح بل هو كناية عن وجوب منعهن عليهم لو فعلن المنكر وان لم يمنعوا كان عليهم الجناح ١٢ تكملة شيخ زاده ٥٤ قوله بما لم يوضع له الخ يقتضي ان في المجاز وضعا فاما ان يريد بالوضع ما يعم الشخصي والنوعي او يريد بوضع ما يستعمل او قصد المشاكلة ولم يعرف الكناية لانها داخلة في كلامه في الحقيقة ١٢ خف ٥٥ قوله والكناية الخ تبع فيه السكاكي حيث فرق المجاز والكناية بان الانتقال في الكناية من التابع الى المتبوع وفي المجاز بالعكس بسطه في شرح المفتاح ١٢ خف ٥٦ قوله المراد من النساء المعتدات لا يقال هذه من احكام النساء قبل البلوغ الى الاجل فينبغي ان يقدم على قوله فاذا بلغن اجلهن لانا نقول هذه من احكام الرجال بالنسبة اليهن فينبغي ان يذكر بعد الفراغ من احكامهن قبل البلوغ الى الاجل او بعده ١٢ عم ٥٧ قوله ومن غرضي الخ عطف على جملة انك جميلة وعدل عن او الى الواو لئلا يتوهم عطفه على جميلة مثل صالحة ونافقة وكل من المذكورات مثال للتعريض ولا حاجة الى الجمع على ما وهم ١٢ سعد ٥٨ قوله فلم تذكروه الخ الاظهر ان المراد انه لا جناح في تصريح خطر بالبال مع حفظ اللسان عن المقال واما عدم الذكر مطلقا فلا حاجة الى نفي الجناح عن التعريض ١٢ عم ٥٩ قوله ولا تصبرون الخ وذلك لان الشهوة اذا حصلت في باب النكاح لا يكاد يخلو ذلك المشتهي من العزم والتمني فلما كان رفع الخاطر كالشيء الشاق اسقط عنه هذا الحرج واباح ذلك ١٢ جلبي ٦٠ قوله عبر بالسر الخ يعني تعارف التعبير من الوطي بالسر لانه يستر ثم اريد به العقد الذي هو سببه والاول كناية عن الوطي لانه من لوازمه لا مجاز اذ لا مانع من ارادة الحقيقة ويكون الثاني مجازا مرسلا ولم يجعل من اول الامر عبارة عن العقد لانه لا مناسبة بينهما في الظاهر ١٢ ملخص ٦١ قوله وقيل معناه الخ وسرا على هذا في موقع التمييز او الحال بمعنى سارين او المصدر اى وعدا سرا او على الظرف على ما هو ظاهر لفظ الكتاب والمواعدة المقيدة به كناية عما يستهجن التصريح به ١٢ عم ٦٢ قوله ان تعرضوا الخ والمراد بهذا التعريض التعريض بالوعد لها بما يريد والتعريض السابق بنفس الخطبة والطلب فلا تكرار ١٢ خف ٦٣ قوله او الا مواعدة بقول معروف فيه اشارة الى حذف الباء اى بان تقولوا فهو متعلق بالمفعول المطلق المحذوف ١٢ ع ٦٤ قوله غير موعود الخ لان التعريض طريق المواعدة لا الموعود نفسه ورد بان الاستثناء المنقطع ليس من شرط صحته تسلط العامل عليه بل هو على قسمين قسم يصح فيه ذلك نحو ما جاء احد الا حمارا يجوز فيه النصب والبدلية مما قبله وقسم لا يصح فيه ذلك نحو ما زاد الا ما نقص وما نفع الا ما ضر وهذا يجب نصبه وكلاهما بتقدير لكن وما نحن فيه من الثاني فلا يلزم ان يكون موعودا فتامل ١٢ خف

٦٥ قوله عقدة عقدة الخ قدر المضاف لان العزم انما يكون على الفعل لا على نفس العقدة ١٢ خف ٦٦ قوله لا تقطعوا عقدة الخ اى لا تبرموه ولا تمضوه ولا تقدموا عليه فيكون النهي عن نفس الفعل لا عن قصده وبهذا يمتاز عن الوجه الاول والا ففي العزم بمعنى القصد مع القطع ايضا ١٢ خف والنهي عن العزم للتنزيه بناء على ان من يحول حول الحمى يوشك ان يقع فيه ١٢ مظهري ٦٧ قوله لا تبعة الخ جواب لما يتوهم من ظاهر الآية ان نفي الجناح عن المطلق مشروط بعدم المسيس وليس كذلك فانه لا جناح عليه ان طلق بعد المسيس ايضا فاجاب عنه بان المراد من الجناح تبعة وجوب المهر اذ الجناح بالضم الاثم واطلق في الآية على المهر تشبيها له بالاثم في كونه حملا ثقيلا على الزوج كالاثم ١٢ تكملة ٦٨ المرقوم في نسخة عصام الدين عليه الرحمة نافقة موضع نافعة حيث قال قوله وتعريض خطبتها ان يقول لها انك جميلة او نافعة اى او ان يقول نافعة بدل جميلة فقوله نافعة مثال آخر للتعريض كقوله ومن غرضي ان اتزوج وانما عطف باو لئلا يظن ان قوله انك جميلة ونافعة جملة واحدة وتعريض واحد ١٢ حب ٦٩ والفرق بين هذا التوجيه والاول ان العزم في الاول بمعنى القصد والنية وفي الثاني بمعنى القطع والجزم والتقدير ولا تجزموا عقدة عقدة النكاح فلا بد من تقدير العقد على الوجهين لان القصد والجزم انما يكون على الفعل ١٢ جلبي

٩١ قوله الا ان تفرضوا الخ او اذا كانت بمعنى الا او الى التي عبر عنها المصنف رحمه الله تعالى بحتى انتصب المضارع بعدها بان مقدرة او بها نفسها على المذهبين وجواب ان محذوف لدلالة ما قبله عليه والتقدير ان طلقتم النساء في زمان عدم مسيسكم اياهن فلا مهر عليكم الا ان تفرضوا لهن فريضة فيجب عليكم المهر نصفه لما سياتي وكذلك اذا كانت او بمعنى الى فتكون غاية لعدم الجناح وهو المهر ١٢ ملخص ٩٢ قوله او وتفرضوا الخ يعني ان او عاطفة على تمسوهن فيكون تفرضوا مجزوما بلم المذكورة واو وان كانت لاحد الامرين لكنها في حيز النفي تفيد العموم كما في قوله تعالى ولا تطع منهم آثما او كفورا ولا حاجة الى جعل او بمعنى الواو وما ذكره المصنف رحمه الله تعالى بيان للمعنى وليس المراد ان او بمعنى الواو ١٢ خف بتغير ٩٣ قوله فمنطوق الآية الخ حيث انه تعالى نفى على من طلقها قبل المسيس والتسمية ان يتوجه اليه مطالبة المهر ويفهم منه ان المطالبة تتوجه على المطلق على غيرهذه الصورة في الجملة فان من طلق بعد الدخول والتسمية فهو مطالب بتمام المسمى ومن طلق بعد الدخول قبل التسمية فعليه تمام مهر المثل ومن طلق بعد التسمية قبل الدخول فعليه نصف المسمى فالتطليق له اربع صور بين في القرآن بمنطوقه حكم الصورة الاولى وبمفهومه على الاجمال حكم الصور الثلاث والمصنف رحمه الله جعلها اثنين في الاخريين ١٢ ملخص ٩٤ قوله عطف الخ والمقصود المتعة اذ لا معنى

قبل المسيس وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر النهي عن الطلاق فظن ان فيه حرجا فنفى ﴿إِن طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ﴾ اي تجامعوهن وقرأ حمزة والكسائي تماسوهن بضم التاء ومد الميم في جميع القرآن ﴿أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ۚ﴾ الا ان تفرضوا او حتى تفرضوا او وتفرضوا والفرض تسمية المهر وفريضة نصب على المفعول به فعيلة بمعنى مفعول والتاء لنقل اللفظ من الوصفية الى الاسمية ويحتمل المصدر والمعنى انه لا تبعة على المطلق من مطالبة المهر اذا كانت المطلقة غير ممسوسة ولم يسم لها مهرا اذ لو كانت ممسوسة فعليه المسمى او مهر المثل ولو كانت غير ممسوسة ولكن سمى لها فلها نصف المسمى فمنطوق الآية ينفي الوجوب في الصورة الاولى ومفهومها يقتضي الوجوب على الجملة في الاخيرتين ﴿وَمَتِّعُوهُنَّ﴾ عطف على مقدر اي فطلقوهن ومتعوهن والحكمة في ايجاب المتعة جبر ايحاش الطلاق وتقديرها مفوض الى راي الحاكم ويؤيده قوله ﴿عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ﴾ اي على كل من الذي له سعة والمقتر الضيق الحال ما يطيقه ويليق به ويدل عليه قوله عليه السلام لانصاري طلق امرأته المفوضة قبل ان يمسها متعها بقلنسوتك وقال ابو حنيفة هي درع وملحفة وخمار على حسب الحال الا ان يقل مهر مثلها من ذلك فلها نصف مهر المثل ومفهوم الآية يقتضي تخصيص ايجاب المتعة للمفوضة التي لم يسمها الزوج والحق بها الشافعي في احد قوليه الممسوسة المفوضة وغيرها قياسا وهو مقدم على المفهوم وقرأ حمزة والكسائي وحفص وابن ذكوان بفتح الدال ﴿مَتَاعًا﴾ تمتيعا ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بالوجه الذي يستحسنه الشرع والمروة ﴿حَقًّا﴾ صفة لمتاعا او مصدر مؤكد اي حق ذلك حقا ﴿عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ ○ الذين يحسنون الى انفسهم بالمسارعة الى الامتثال او الى المطلقات بالتمتيع وسماهم محسنين للمشارفة ترغيبا وتحريضا ﴿وَإِن طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ لما ذكر حكم المفوضة اتبعه حكم قسيمها ﴿فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ اي فلهن او فالواجب نصف ما فرضتم لهن وهو دليل على ان الجناح المنفي ثم تبعة المهر وان لا متعة مع التشطير لانه قسيمها ﴿إِلَّا أَن يَعْفُونَ﴾ اي المطلقات فلا ياخذن شيئا والصيغة تحتمل التذكير والتانيث والفرق ان الواو في الاول ضمير والنون علامة الرفع وفي الثاني لام الفعل والنون ضمير والفعل مبني ولذلك لم يؤثر فيه ان ههنا ونصب المعطوف عليه ﴿أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ اي الزوج المالك لعقده وحله عما يعود اليه بالتشطير فيسوق المهر اليها كاملا وهو مشعر بان

ملخص ٩٤ قوله عطف الخ والمقصود المتعة اذ لا معنى قوله ان طلقتم النساء فطلقوهن ولذا قدره الزمخشري فلا مهر عليكم ومتعوهن وفيه عطف الانشاء على الخبر وهو جائز لانه مؤول بلا مهر يجب المتعة وفي الكشف انه جائز لان الجزاء جامع جعلهما كالفردين اي الحكم هذا وذاك ويقتضي ان عطف الانشاء على الخبر غير ممنوع في الجزاء وهو وجه وجيه وفائدة جديدة ١٢ خف ٩٥ قوله ما يطيقه الخ فان اضافة القدر الى الموسع والمقتر ينبئ عن اختصاصه به ولا معنى لهذا الاختصاص سوى ان يليقه والا فنسبة المقادير الى الكل على السواء ١٢ س ٩٦ قوله المفوضة قال في التوضيح المفوضة من التفويض وهو التسليم وترك المنازعة استعمل في النكاح بلا مهر او على ان لا مهر لها لكن المفوضة التي نكحت نفسها بلا مهر لا تصلح محلا للخلاف لان نكاحها غير منعقد عند الشافعي بل المراد بالمفوضة هي التي اذنت لوليها ان تزوجها من غير تسمية المهر او على ان لا مهر لها فزوجها وقد روي المفوضة بفتح الواو على ان الولي فوضها الى زوجها بلا مهر وكذا الامة اذا زوجها المولى بلا مهر انتهى ١٢ خف ٩٧ قوله مفهوم الآية الخ وذلك لان مفهوم الآية هو ان لا متعة في غير المفوضة المذكورة فاختصاص ايجاب المتعة يفهم من مفهوم المخالفة وان كان نفس ايجاب المتعة منطوق الآية ١٢ سعد ٩٨ قوله قياسا الخ ووجه قياس الاشتراك في جبر ايحاش الطلاق والظاهر داخلة في عموم قوله تعالى وللمطلقات متاع بالمعروف فلا حاجة الى القياس لكن لما كان الشافعي رحمه الله يحمل المطلق على المقيد استدل المصنف رحمه الله تعالى بالقياس ١٢ خف ٩٩ قوله تمتيعا الخ اشارة الى انه مفعول مطلق لقوله ومتعوهن بان يكون اسم المصدر للفعل المذكور من قبيل قوله تعالى والله انبتكم من الارض نباتا ١٢ تكملة بتغير ١٠٠ قوله الذين يحسنون الخ جواب لما قيل ان المتعة مستحبة لقوله تعالى على المحسنين فانه قرينة صارفة للامر الى الندب والجواب منع قصر المحسن على المتطوع بل اعم منه ومن القائم بالواجبات فلا ينافي الوجوب على ان كلمة على وحقا مما ينافي الايجاب ووجوب المتعة مذهبنا ومذهب الشافعي رضي الله عنه ١٢ خف بتغير ١٠١ قوله وهو دليل الخ وذلك لان في هذا القسم في هذه الآية اوجب نصف المفروض وهذا القسم كالمقابل لذلك القسم فيلزم ان يكون الجناح المنفي هناك هو لزوم المهر ١٢ جمل ١٠٢ قوله ولذلك الخ اي لكونه مبنيا لم تؤثر فيه ان مع انها ناصبة لا مخففة بدليل عطف المنصوب عليه فلا يقال ان التعليل نصب المعطوف بكونه مبنيا لا يظهر ١٢ خف ١٠٣ قوله وهو مشعر الخ وجه الاشعار ان الاستثناء صيره بمعنى عليه النصف او الكل فلا يجب النصف وحده وقيل الاشعار انما يكون لو كان الاستثناء متصلا فلا يكون الواجب النصف في هذا الوقت بل الكل لكنه منقطع قطعا لان كون الواجب لا يبقى في وقت عفوهن عطف قوله او يعفو عليه يقتضي كونه منقطعا فلا يكون الطلاق مخيرا او مما يؤيده هذا الاشعار قوله تعالى وان تعفوا اقرب للتقوى فتامل ١٢ ملخص ١٠٤ قوله تعالى الا ان يعفون ان مع صلتها في تاويل المصدر والكلام على حذف امرين حرف الجر ومضاف للمصدر والتقدير الا في حال عفوهن او عفو الزوج فلا تنصف بل يجب الكل او يسقط الكل بكذا يؤخذ من عبارة السمين وغيره من المفسرين ١٢ جمل ١٠٥ قال في الجمل تحت قول الجلال على قوله قوله تعالى الا ان يعفون اي لكن ان يعفون اشار به الى ان الاستثناء منقطع لان عفوهن عن النصف وسقوطه ليس من جنس استحقاقهن لقوله بن عليه وغيره وقيل متصل على انه استثناء من اعم الاحوال اي فنصف ما فرضتم في كل حال الا في حال عفوهن ونظيره لتأتنني به الا ان يحاط بكم لكن لا يصح على مذهب سيبويه ان يكون ان وصلتها حالا فتعين ان يكون منقطعا اه عن الكرخي ١٢ ع ١٠٦ قوله مشعر بان الطلاق قبل المسيس مخير للزوج اي يجعله مخيرا بين التشطير والاكمال وليس التشطير لازما للطلاق وهذا الاشعار انما يكون لو كان الاستثناء متصلا فلا يكون الواجب النصف بل الكل لا كن لا اخفاء في كون قوله الا ان يعفون استثناء منقطعا لان كون الواجب

الطلاق قبل المسيس مخير للزوج غير مشطر في نفسه واليه ذهب بعض اصحابنا والحنفية وقبل
الولي الذي يلي عقد نكاحهن وذلك اذا كانت المرأة صغيرة وهو قول قديم للشافعي وان تعفوا اقرب
للتقوى يؤيد الوجه الاول وعفو الزوج على وجه التخيير ظاهر وعلى الوجه الاخر عبارة عن الزيادة على الحق
تسميتها عفوا اما على المشاكلة واما لانهم يسوقون المهر الى النساء عند التزوج فمن طلق قبل المسيس
استحق استرداد النصف فاذا لم يسترده فقد عفا عنه وعن جبير بن مطعم انه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول
فاكمل لها الصداق وقال انا احق بالعفو ولا تنسوا الفضل بينكم اى ولا تنسوا ان يتفضل بعضكم على
بعض ان الله بما تعملون بصير لا يضيع تفضلكم واحسانكم حافظوا على الصلوت بالاداء لوقتها و
المداومة عليها ولعل الامر بها في تضاعيف احكام الاولاد والازواج لئلا يلهيهم الاشتغال بشانهم عنها و
الصلوة الوسطى اى الوسطى بينها او الفضلى منها خصوصا وهي صلوة العصر لقوله عليه السلام يوم الاحزاب
شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر ملأ الله بيوتهم نارا وفضلها لكثرة اشتغال الناس في وقتها واجتماع
الملئكة وقيل صلوة الظهر لانها في وسط النهار وكانت اشق الصلوات عليهم فكانت افضل لقوله عليه
السلام افضل العبادات احمزها وقيل الفجر لانها بين صلوتي الليل والنهار والواقعة في الحد المشترك بينهما
ولانها مشهودة وقيل المغرب لانها المتوسطة بالعدد ووتر النهار وقيل العشاء لانها بين جهريتين واقعتين
طرفي الليل وعن عائشة انه عليه السلام كان يقرأ والصلوة الوسطى وصلوة العصر فتكون صلوة من
الاربع خصت بالذكر مع العصر لانفرادهما بالفضل وقرئ بالنصب على الاختصاص والمدح وقوموا لله في
الصلوة قنتين ○ ذاكرين له في القيام والقنوت الذكر فيه وقيل خاشعين وقال ابن المسيب المراد به
القنوت في الصبح فان خفتم من عدو او غيره فرجالا او ركبانا فصلوا راكبين وراجلين ورجال جمع
راجل او رجل بمعناه كقائم وقيام وفيه دليل على وجوب الصلوة حال المسايفة واليه ذهب الشافعي وقال
ابو حنيفة لا يصلي حال المشي والمسايفة ما لم يمكن الوقوف فاذا امنتم وزال خوفكم فاذكروا الله صلوا صلوة
الامن او اشكروه على الامن كما علمكم ذكرا مثل ما علمكم من الشرائع وكيفية الصلوة حالتي الخوف والامن
او شكرا يوازيه وما مصدرية او موصولة ما لم تكونوا تعلمون ○ مفعول علمكم والذين يتوفون

---

٥١ قوله يؤيد الوجه الاول حيث لم يقل وان تعفون فعلم ان قوله او يعفو عبارة عن عفو الزوج لا عن عفو الولي والا لقال وان تعفون فان النساء اصل في هذه العفو والولي نائب وانما جعله مؤيدا لا قاطعا لانه يحتمل ان يكون المراد عفو النساء والاولياء ويكون من تغليب الذكور على النساء او يقال اكتفى عن ذكر النساء بذكر الاولياء لانه اذا كان عفو الولي عن مال الصغيرة اقرب الى التقوى فعفو النساء عن مالهن بالطريق الاولى ١٢ اعم اراد به تفسير الذي بيده عقدة النكاح بالزوج لان عفو الزوج يتصف بكونه اقرب للتقوى لا عفو الولي للصغيرة فانه ظلم والسياق يفيد ان المخاطبين بقوله ان تعفوا هم الذين اريد بقوله او يعفو الذي بيده عقدة النكاح وان كان للكلام احتمال آخر ١٢ عف ٥٢ قوله وعفو الزوج الخ لما كان الطلاق العفو على تكميل المهر خلاف الظاهر اوله بان العفو من عفى الشئ اذا وفره وتركه حتى يكثر او انه على المشاكلة او يحمل على ما اذا عجل تسليم المهر فانه حينئذ يعفو من استرداد النصف وكون العفو على وجه التخيير ظاهر فلان العفو اسقاط شئ ما ثبت وقد ثبت للزوج بحكم التخيير ان يمسك النصف الساقط عنه ولما لم يمسكه بل ضمه الى النصف الواجب عليه وسلم الجميع الى المطلقة فقد عفى حقه وسماه ١٢ ملخص ٥٤ قوله ولا تنسوا الخ ليس المراد منه النهي عن النسيان لان النهي عن الشئ فرع التمكن منه والنسيان ليس بمقدور للانسان حتى ينهى عنه بل المراد النهي عن لازم النسيان وهو الترك اى لا تتركوا ان يتفضل بعضكم على بعض بان يؤدي الرجل جميع المهر وان لا تاخذ المطلقة النصف والمقصود حثهما على التفضل والاحسان ولذا قيل في قوله تعالى وان تعفوا اقرب للتقوى ان الخطاب للرجال والنساء جميعا لان المذكر يغلب على المؤنث ١٢ ملخص ٥٤ قوله لئلا يلهيهم الخ ولا شارة الى ان اشارة التطليق وان لم تكن بدعة وادى فيه المتعة والمهر لا يذهب الا باكتساب الحسنات سيما الصلوة لا كيف ما كانت بل بالمحافظة اولانه دلهم على المحافظة على حقوق الله وحقوق العباد وقدم حقوق العباد لانها اهم ١٢ ملخص ٥٥ قوله وهي صلوة العصر الخ تبع فيه اصحاب الشافعي حيث خالفوا الشافعي في نصه على انها صلوة الصبح عملا بقوله اذا صح الحديث فهو مذهبي وقد صح حديث انها العصر كما نبه اليه بقوله يوم الاحزاب الخ والحديث رواه مسلم ١٢ فتح والاحزاب هم طوائف من الكفار من قبائل شتى احاطوا بالمدينة واشتغل النبي والمسلمون بحفر الخندق ففاتهم صلوة العصر ولفظ الحديث صلوة الوسطى بدون اللام ١٢ ع ٥٦ قوله ووتر النهار اى وتر ينتهي اليه النهار والوتر محبوب عند الله تعالى حيث قال صلى الله عليه وسلم ان الله وتر يحب الوتر فيكون وتر النهار اشارة الى كون المغرب وسطى بمعنى فضلى ١٢ ح ٥٧ قوله انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ الخ رواه مسلم ولا دلالة فيه على ان العصر هي الوسطى وانما يدل على المغايرة العصر الوسطى فيكون الوسطى غير العصر وهو ما ذكره بقوله فيكون صلوة من الاربع اى الباقية بعد العصر ١٢ فتح ٥٨ قوله في الصلوة اشارة الى ان قوله لله متعلق بقوموا وان المراد به قيام الصلوة وما ذكر عكرمة رح من ان هذا نهي عن التكلم في الصلوة يظهر غاية الظهور اذا جعل لله متعلقا بقانتين ١٢ ع ٥٩ قوله وفسره البخاري في صحيحه بساكتين لانها نزلت في تحريم الكلام في الصلوة ١٢ خف ١٠٠ قوله وفيه دليل الخ قيل معنى الراجل هنا القائم على الرجلين وليس معناه الماشي فلا دليل فيه فان قيل قد جوز في صلوة الخوف الذهاب والمجئ اجماعا فليجز الصلوة حالة المشي ايضا قلنا ما ثبت شرعا مما لا دخل للرأي فيما لا يتعداه على ان المشي في اثناء الصلوة كالمشي لاجل الوضوء للذي احدث في الصلوة اهون من الصلوة ماشيا فلا يلحق الاعلى بالادنى ١٢ مظهري تغير ١٠١ قوله لا يصلي حال المشي آه لان الخوف من البلاء يكون قبل البلاء لا فيه والمشي لا يلائم القيام المامور به في الصلوة وحال المسايفة يخل بالطمانينة المقصودة في الصلوة ويخل بضرب السيف فيختل الامران جميعا ١٢ ح ١٠٢ قوله وما مصدرية او موصولة والتقدير على الاول مثل تعليمكم اى تعليم الله اياكم وعلى الثاني مثل الذي علمكموه الله فان قلت على التقديرين ما معنى المثلية قلنا المراد من المثلية الاستواء في صفة الحسن والكمال ١٢ خط ع ٥ قوله تعالى الوسطى فعلى معناه التفضيل فانها مؤنثة الاوسط وهي من الوسط الذي هو الخيار وليست من الوسط الذي معناه متوسط بين الشيئين لان فعلى معناه التفضيل ولا يبنى للتفضيل الا ما يقبل الزيادة والنقص والوسط بمعنى العدل والخيار يقبلهما بخلاف التوسط بين الشيئين فانه لا يقبلهما فلا يبنى منه افعل التفضيل آه سمين ١٢ كذا في الجمل ومنه يعلم ما في كلام البيضاوي من القدح كما لا يخفى على اولي النهى ١٢ عب ع ٥ قوله احمزها بحاء مهملة وزاي اى اقواها واشدها ١٢ ف

۵۱ قوله اهل وصية الخ يعني ان الموصول مبتدأ وحذف خبره وهو الاهل فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرابه ۱۲ تكمله ۵۲ قوله نصب بيوصون ان اضمرت الخ فتاعا مفعول مطلق للمحذوف الا انه من غير لفظه كما في قعدت جلوسا لان الايصاء يتضمن معنى التمتيع والتمتع واما النصب بالوصية فجائز ايضا لان المصدر المنون يعمل عمل فعله اذا لم يكن للتاكيد كقوله تعالى او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما وكذا متاع على قراءة ابي رضي الله تعالى عنه لانه مصدر وتفسيره بالتمتيع دفع لاحتمال كونه اسم عين او جنس ۱۲ ملخص ۵۳ قوله كقولك هذا القول غير ما تقول الخ يشعر بانه جعله من التاكيد بغيره اذ مضمون هذا القول يحتمل خلاف قول المخاطب ووفاقه فغير ما تقول دفع لاحتمال كونه على وفاقه فكان تاكيدا لغيره وكذا الآية لان تمتيعهن الى الحول قد يكون بمجرد الانفاق وقد يكون بالانفاق والاسكان جميعا فغير اخراج مصدر مؤكد لدفع احتمال الاخراج فيكون تاكيدا لغيره ۱۲ ملخص ۵۴ قوله وكان ذلك الخ اي كان الحكم في اول الاسلام انه اذا مات الرجل لم يكن لامرأته شيء من الميراث الا النفقة والسكنى سنة وكان الحول عزيمة عليها في الصبر عن الزوج ولكنها كانت مخيرة في ان تعتد في بيته وان شاءت خرجت قبل الحول ولكنها ان خرجت قبل الحول سقطت نفقتها ۱۲ جلبي ۵۵ قوله وسقطت النفقة الخ اما نسخ النفقة بالارث فمبني على ان مفهوم قوله لهم فلهن الثمن مما تركتم ان لهن ذلك لا غير واختلفوا في انها هل تستحق السكنى مدة العدة فقيل لا كغيرها لانه مال للوارث وقيل نعم لقوله صلى الله عليه وسلم امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب اجله يعني البيت التي كانت هي ساكنة فيه ولم يكن ملكا لها ۱۲ سعد ۵۶ قوله خلافا لابي حنيفة الخ فانه قال ان كان نصيبها من دار الميت لا يكفيها واخرجها الورثة من نصيبهم انتقلت لان هذا انتقال بعذر والعبادات تؤثر فيها الاعذار فصار كما اذا خافت سقوط المنزل او كانت فيها باجر ولا تجد ما تؤديه ولا تخرج عما انتقلت اليه ۱۲ مظهري ۵۷ قوله وهذا يدل الخ هذا على رأي من فسر قوله تعالى فان خرجن بالخروج قبل الحول من غير اخراج الورثة فلا جناح في قطع النفقة او في ترك منعهن من الخروج ومن قال انه كان متعينا قبل النسخ فسر فان خرجن بالخروج من العدة بانقضاء الحول فليس في الآية دلالة على ما يقول المصنف رحمه الله ۱۲ خف ۵۸ قوله وللمطلقات متاع الخ والمراد بالمتاع نفقة ايام العدة كما هو المراد فيما سبق من قوله وصية لازواجهم متاعا الآية ووجوب الانفاق في عدة الطلاق مجمع عليه ان كان رجعيا وان كان بائنا فكذلك عند ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه لعموم اللفظ ولقراءة ابن مسعود في سورة الطلاق اسكنوهن من حيث سكنتم وانفقوا عليهن من وجدكم ولما مع الاحتباس بحقوق الزوج وهو ظهور براءة الرحم ولم ينسخ الانفاق على المتوفى عنها زوجها بالكلية بل وجب لها الميراث عوضا عن الانفاق فكانه لم ينسخ ۱۲ مظهري بتغير ۵۹ قوله اثبت المتعة الخ فالمراد بمتاع هو المتعة غير النفقة وهي ثلثة اثواب فاللام للاستغراق عند الشافعي رضي الله عنه ومن ثم تجب المتعة عنده لكل مطلقة الا التي طلقت قبل المسيس بعد فرض المهر لما مر ان لا متعة مع التشطير لانه قيسها وللعهد الخارجي عند ابي حنيفة رح فاستحباب المتعة للمطلقات عنده ولا يثبت بهذه الآية بل بقوله تعالى فتعالين امتعكن واسرحكن سراحا جميلا ۱۲ ملخص ۶۰ قوله وافراد بعض الخ دفع لما يتوهم ان مفهوم قوله تعالى ومتعوهن يدل على انه لا متعة الا للمفوضة التي طلقت قبل المسيس فكيف يصح اثبات المتعة للمطلقات جميعا بل يجب ان يراد بالمطلقات مطلقة مخصوصة دفعا للتعارض بين المفهوم وبين منطوق هذه الآية ۱۲ ملخص ۶۱ قوله تعجيب وتقرير الخ هذه اللفظة قد تذكر لمن تقدم علمه فتكون للتعجيب والتقرير والتذكير كالاحبار واهل التاريخ وقد تذكر لمن لا يكون كذلك فيكون لتعريفه وتعجيبه ۱۲ خف ۶۲ قوله وقد يخاطب الخ اي شبه حال من لم يره بحال من رآه في انه لا ينبغي ان تخفى عليه هذه القصة وانه ينبغي ان يتعجب منها ثم اجرى الكلام معه كما يجري مع من رآهم وسمع بقصتهم قصدا الى التعجب واشتهر في ذلك وفي الآية اشارة الى الحكم لو منعتم المهر والمتعة بعد ما امركم الله تعالى بهما لم يبعد ان يسلبكم الاموال والحياة التي تجمع الاموال لها والى ان النساء لو خرجن عن بيوت الازواج لخوف لحوق الموت بهن لم يبعد ان ياتيهن الموت عاجلا ۱۲ ملخص ۶۳ قوله ليعتبروا الخ علة للاماتة والاحياء لان التيقن لا يكون بدون الاحياء وليعلموا ان السد لا يقدر على حفظهم في موضع الطاعون ۱۲ عصم ۶۴ دفع لما قيل انه كيف يكون المتقدم ناسخا للمتاخر ووجه التقدم في التلاوة والتلاوة على طبق السابق في اللوح المحفوظ والنزول على طبق الحاجة بحسب الازمنة فلم يلتزم في الانزال ترتيب اللوح المحفوظ ۱۲ عصم

مِنْكُمْ وَيَذَرُوْنَ اَزْوَاجًا وَّصِيَّةً لِّاَزْوَاجِهِمْ قرأها بالنصب ابو عمرو وابن عامر وحمزة وحفص عن عاصم على تقدير والذين يتوفون منكم يوصون وصية او ليوصوا وصية او كتب الله عليهم وصية او الزم الذين يتوفون وصية ويؤيد ذلك قراءة كتب عليكم الوصية لازواجكم متاعا الى الحول مكانه وقرأ الباقون بالرفع على تقدير ووصية الذين يتوفون او وحكمهم وصية او والذين يتوفون اهل وصية او كتب عليهم وصية او عليهم وصية وقرئ متاع بدلها مَّتَاعًا اِلَى الْحَوْلِ نصب بيوصون ان اضمرت والا فبالوصية وبمتاع على قراءة من قرأه لانه بمعنى التمتيع غَيْرَ اِخْرَاجٍ بدل منه او مصدر مؤكد كقولك هذا القول غير ما تقول وحال من ازواجهم اي غير مخرجات والمعنى انه يجب على الذين يتوفون ان يوصوا قبل ان يحتضروا لازواجهم بان يمتعن بعدهم حولا بالسكنى وكان ذلك اول الاسلام ثم نسخت المدة بقوله اربعة اشهر وعشرا وهو وان كان متقدما في التلاوة فهو متاخر في النزول وسقطت النفقة بتوريثها الربع او الثمن والسكنى لها بعد ثابتة عندنا خلافا لابي حنيفة فَاِنْ خَرَجْنَ عن منزل الازواج فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ يا اولياء الميت فِيْ مَا فَعَلْنَ فِيْٓ اَنْفُسِهِنَّ كالتطيب وترك الاحداد مِنْ مَّعْرُوْفٍ شرعا وهذا يدل على انه لم يكن يجب عليها ملازمة مسكن الزوج والاحداد عليه وانما كانت مخيرة بين الملازمة واخذ النفقة وبين الخروج وتركها وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ في ملكه حَكِيْمٌ في صنعه وَلِلْمُطَلَّقٰتِ مَتَاعٌۢ بِالْمَعْرُوْفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِيْنَ ۝ اثبت المتعة للمطلقات جميعا بعد ما اوجبها لواحدة منهن وافراد بعض العام بالحكم لا يخصصه الا اذا جوزنا تخصيص المنطوق بالمفهوم ولذلك اوجبها ابن جبير لكل مطلقة واول غيره بما يعم التمتيع الواجب والمستحب وقال قوم المراد بالمتاع نفقة العدة ويجوز ان يكون اللام للعهد والتكرير للتاكيد ولتكرار القصة كَذٰلِكَ اشارة الى ما سبق من احكام الطلاق والعدد يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهٖ وعد بانه سيبين لعباده من الدلائل والاحكام مما يحتاجون اليه معاشا ومعادا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ ع تفهمونها فتستعملون العقل فيها اَلَمْ تَرَ تعجيب وتقرير لمن سمع بقصتهم من اهل الكتاب وارباب التواريخ وقد يخاطب به من لم ير ولم يسمع فانه صار مثلا في التعجيب اِلَى الَّذِيْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ يريد اهل داوردان قرية قبل واسط وقع فيهم طاعون فخرجوا هاربين فاماتهم الله ثم احياهم ليعتبروا ويتيقنوا ان لا مفر من قضاء الله تعالى وقدره او قوما من بني اسرائيل دعاهم ملكهم

الى الجهاد ففر واحذر الموت فاماتهم الله ثمانية ايام ثم احياهم وَهُمْ أُلُوفٌ اى الوف كبيرة قيل عشرة

وقيل ثلثون وقيل سبعون وقيل متالفون جمع الف او الف كقاعد وقعود والواو للحال حَذَرَ الْمَوْتِ

مفعول له فَقَالَ لَهُمُ اللّٰهُ مُوْتُوا فماتوا اى قال لهم موتوا فماتوا كقوله كن فيكون والمعنى انهم ماتوا ميتة

رجل واحد من غير علة بامر الله ومشيئته وقيل ناداهم به ملك وانما اسند الى الله تعالى تخويفا وتهويلا

ثُمَّ اَحْيَاهُمْ قيل مر حزقيل على اهل ذاوردان وقد عريت عظامهم وتفرقت اوصالهم فتعجب من

ذلك فاوحى اليه ناد فيهم ان قوموا باذن الله فنادى فقاموا يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت

وفائدة القصة تشجيع المسلمين على الجهاد والتعرض للشهادة وحثهم على التوكل والاستسلام للقضاء

اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ حيث احياهم ليعتبروا ويفوزوا وقص عليكم حالهم لتستبصروا وَلٰكِنَّ

اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ ○ اى لا يشكرونه كما ينبغي ويجوز ان يراد بالشكر الاعتبار والاستبصار وَقَاتِلُوْا

فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لما بيّن ان الفرار عن الموت غير مخلص وان المقدر لا محالة واقع امرهم بالقتال اذ لو جاء اجلهم

ففي سبيل الله والا فالنصر والثواب وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لما يقوله المتخلف والسابق عَلِيْمٌ ○ بما يضمرانه و

هو من وراء الجزاء مَنْ ذَا الَّذِىْ يُقْرِضُ اللّٰهَ من استفهامية مرفوعة الموضع بالابتداء وذا خبره والذى

صفة ذا او بدله واقراض الله مثل لتقديم العمل الذى به يطلب ثوابه قَرْضًا حَسَنًا اقراضا مقرونا

بالاخلاص وطيب النفس او مقرضا حلالا طيبا وقيل القرض الحسن المجاهدة والانفاق في سبيل الله فَيُضٰعِفَهٗ

لَهٗ فيضاعف جزاءه اخرجه على صورة المغالبة للمبالغة وقرأ عاصم بالنصب على جواب الاستفهام حملا على المعنى

فان من ذا الذى يقرض الله في معنى ايقرض الله احد وقرأ ابن كثير يضعفه بالرفع والتشديد وابن عامر ويعقوب

بالنصب اَضْعَافًا كَثِيْرَةً كثرة لا يقدرها الا الله وقيل الواحد بسبع مائة واضعافا جمع ضعف ونصبه على

الحال من الضمير المنصوب او المفعول الثاني لتضمن المضاعفة معنى التصيير او المصدر على ان الضعف

اسم المصدر وجمعه للتنويع وَاللّٰهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ يقتر على بعض ويوسع على بعض حسب ما اقتضت

حكمته فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم كيلا يبدل حالكم وقرأ نافع والكسائي والبزي وابو بكر

بالصاد ومثله في الاعراف في قوله تعالى في الخلق بسطة وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ فيجازيكم على ما قدمتم

٥١ قوله والمعنى انهم ماتوا الخ يعني ان موتهم كان شبيها بامتثال امر واحد من امر مطاع لا يتوقف في امتثاله فيكون دفعة وخارجا عن العادة في موت الجماعات ١٢ سع ٥٢ قوله ميتة رجل واحد الخ يريد ان قول الله موتوا كناية عن سرعة تاثير القدرة وتمثيل له والتوجيه الآخر احفظ على حقيقة القول والتصرف في الاسناد وجعله مجازا عقليا ١٢ عم ٥٣ قوله وهو من وراء الجزاء الخ اى والله يسوق جزاء عمله اليه فان من يسوق الشئ يكون من ورائه ويوصله الى ما يريده وهذا المعنى مستفاد من قوله تعالى ان الله سميع عليم في مقام الوعد والوعيد والترغيب والتهديد وهو كناية عن انه تعالى يجازي كل عامل على حسب عمله ١٢ ملخص ٥٤ قوله من ذا الذى الخ روى البخاري في صحيحه وابن ابي حاتم وابن مردويه عن ابن عمر انه قال لما نزلت قوله تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رب زد امتي فانزل الله تعالى من ذا الذى ١٢ مظهري ٥٥ قوله واقراض الله مثل الخ اى شبه حال العبد في تقديم العمل الصالح توقعا لثواب الله الموعود لمن احسن عملا بحال المقرض في تقديمه قدرا من المال المستقرض ليعود اليه بدله ثم استعير له لفظ الاقراض ١٢ تكملة ٥٦ قوله للمبالغة الخ فان ما فعل على سبيل المعارضة والمغالبة يكون احسن واكمل بالنسبة الى ما فعل بلا معارض فكانت صورة المغالبة ابلغ في وعد التضعيف ولما كان القرض نفسه لا يضاعف قال فيضاعف جزاءه او يجعل نفسه كانه مضاعف لانه سبب المضاعفة ١٢ ملخص ٥٧ قوله بما وسع عليكم الخ والاقرب ان يراد بما وسع عليكم اعم من الاموال والقوى لينطبق على الانفاق والجهاد وذكر الرجوع اليه دلالة على انه منعم في الدنيا والآخرة ١٢ سعد ٥٨ قوله واليه ترجعون تذييل للتحريض على الانفاق والمنع من البخل ولهذا قال فيجازيكم بالنار ١٢ ع ٥٩ قوله واقراض الله مثل الخ تشبيها باعطاء العين ليقضى ويطلب بدله وهو حقيقة الاقراض والقرض قد يطلق بمعناه وبمعنى نفس المال المعطى فلذا فسره بالمجاهدة التي هي صرف القوى فيكون مفعولا مطلقا وبالنفقة فيكون مفعولا به اى من ذا الذى يجاهد في سبيل الله مجاهدة حسنة او ينفق نفقة حسنة في سبيل الله طلب الثواب الكثير ولا يخفى ان حمل القرض على النفقة والاقراض على الانفاق اقرب سيما وقد نزلت الآية في ابي الدحداح حين تصدق بحديقة له لكنه حمل على الجهاد لكون ما قبله وما بعده حديث الجهاد والقتال ١٢ عب

أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِي إِسْرَاءِيلَ الملأ جماعة يجتمعون للتشاور ولا واحد له كالقوم ومن للتبعيض مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ اى من بعد وفاته ومن للابتداء إِذْ قَالُوا لِنَبِيٍّ لَّهُمُ وهو يوشع او شمعون او اشمويل ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُّقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اقم لنا اميرا ننهض معه للقتال يدبر امره و نصدر فيه عن رأيه وجزم نقاتل على الجواب وقرئ بالرفع على انه حال اى ابعثه لنا مقدرين القتال ويقاتل بالياء مجزوما ومرفوعا على الجواب وفى الوصف لملكا قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِن كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا فصل بين عسى وخبره بالشرط والمعنى اتوقع جبنكم عن القتال ان كتب عليكم فادخل هل على فعل التوقع مستفهما عما هو المتوقع عنده تقريرا وتثبيتا وقرأ نافع عسيتم بكسر السين قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِن دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا اى لا غرض لنا فى ترك القتال وقد عرض لنا ما يوجبه ويحث من الاخراج عن الاوطان والافراد عن الاولاد وذلك ان جالوت ومن معه من العمالقة كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين فظهروا على بنى اسرائيل فاخذوا ديارهم وسبوا اولادهم واسروا من ابناء الملوك اربعمائة واربعين فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وهم ثلثمائة وثلثة عشر بعدد اهل بدر وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝ وعيد لهم على ظلمهم فى ترك الجهاد وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا طالوت علم عبرى كداود وجعله فعلوتا من الطول تعسف يمنعه منع صرفه روى ان نبيهم عليه السلام لما دعا الله ان يملكهم اتى بعصا يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت قَالُوا أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا من اين يكون له ذلك ويستأهل وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ والحال انا احق منه بالملك وراثة ومكنة وانه فقير لا مال له يعتضد به وانما قالوا ذلك لان طالوت كان فقيرا راعيا او سقاء او دباغا من اولاد بنيامين ولم يكن فيهم النبوة والملك وانما كانت النبوة فى اولاد لاوى بن يعقوب والملك فى اولاد يهوذا وكان فيهم من السبطين خلق كثير قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ۖ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ لما استبعدوا تملكه لفقره وسقوط نسبه رد عليهم ذلك اولا بان العمدة فيه اصطفاء الله وقد اختاره عليكم وهو اعلم بالمصالح منكم وثانيا بان الشرط فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة الامور السياسية وجسامة البدن ليكون اعظم خطرا فى القلوب واقوى على مقاومة العدو ومكابدة الحروب لا ما ذكرتم وقد زاده الله فيهما وكان الرجل القائم

وقف لازم

---

٥١ قوله الم تر الخ ذكر هذه القصة ليعلم منها بسط الله وقبضه وهو الذى يعطى الفقير الملك ويسلبه من اهله ويقوى الضعفاء من الجمع القليل ويضعف الاقوياء من الجمع الكثير ١٢ رحمانى بتغير ٥٢ قوله وهو يوشع اى ابن نون بن افرايم بن يوسف عليهم السلام واستدل عليه بقوله تعالى من بعد موسى وهو ضعيف لان قوله تعالى من بعد موسى كما يحتمل الوصال يحتمل الوصول ايضا من بعد زمان ١٢ جلبى وضعفه ابن عطية لان يوشع فتى موسى عليه السلام وبينه وبين داؤد قرون كثيرة ١٢ فتح

٥٣ قوله ابعث الخ قال الراغب البعث ارسال المبعوث عن المكان الذى هو فيه لكن يختلف باختلاف متعلقه يقال بعث البعير من مبركه اثاره وبعثته فى السير هيجته وبعث الله الميت احياه وضرب البعث على الجند اذا امروا بالارتحال ١٢ خف ٥٤ قوله ونصدر الخ هذه العبارة وقعت فى الحديث وفى كلام العرب قديما ومعناه نفعل بالفعل برأيه العبيد لما كان لازما للورود وبعده اكتفى به وفيه استعارة مكنية وتخييلية شبه الراى بما يسكن العطش واثبت له الصدر ١٢ خف بتغير ٥٥ قوله مقدرين القتال لان الحال قيد للعامل وهم فى زمان البعث ليسوا على حال القتال بل على تقدير القتال كقولك اتيت صائدا غدا اى مقدرا الصيد ١٢ ع

٥٦ قوله هل عسيتم الخ اختلف فى عسى فقيل من النواسخ واسمها تم وخبرها ان لا تقاتلوا وقيل انها تضمنت معنى قارب وان وما بعدها بالمفعول وليست من النواسخ اى هل قاربتم عدم القتال وهذا معنى قول بعضهم انها خبر لا انشاء واستدل بدخول الاستفهام عليها ووقوعها خبرا وجوز هشام وقوعها صلة للموصول والمصنف رح لما رأى انها لانشاء الترجع قال والمعنى الخ ١٢ خف بتغير

٥٧ قوله والمعنى الخ يعنى ان معنى عسيتم قبل ان تدخل عليه هل توقع المتكلم لمضمون الخبر وهو ههنا تركهم القتال جبنا عنه فدخل هل على فعل التوقع تقريرا وتثبيتا لما هو المتوقع عنده فالاستفهام للتقرير بمعنى التثبيت وان كان الشائع فى معنى التقرير الحمل على الاقرار وكون المستفهم عنه يلى الهمزة كيس امر كليا فتامل ١٢ ٥٨ قوله اى غرض الخ لما كان الشائع فى مثله بالنحو لا نفعل او لا نفعل على ان الجملة حال وان المصدر ههنا لا توافقه جعله على حذف الجار اى ما الغرض فى ان لا نقاتل ١٢ خف ٥٩ قوله يدفعه منع صرفه لاقتضائه سببين وليسا الا العلمية والعجمة ولا عجمة مع الاشتقاق من الطول الا بتاويل بعيد وهو انه اسم اعجمى وافق عربيا وهو فعلوت من الطول فحكم بالاشتقاق نظرا الى ظاهر الموافقة ومنع الصرف نظرا الى حقيقة العجمة ١٢ س ع

٦٠ قوله والحال انا الخ اى وهو حال من الضمير فى له كما ان المعطوف ولم يؤت سعة من المال حال منه لكونه بيانا لهيئة فكذا المعطوف عليه لئلا يلزم العطف على الحال مع اختلاف ذى الحال كما تقول لقيت مصعدا ومنحدرا يعنى مصعدا انا وهو منحدرا وانما لم يجعل الواو الثانية ايضا للحال على الترادف لان الاصل هو العطف والجمع فيما قصدا اثباته جميعا ذكره ذلك السعد التفتازانى ١٢

٦١ قوله لا يخفى مناسبة واسع لبسطة الجسم وعليم لكثرة العلم ١٢ خف ج ع ٥ وجواب الشرط محذوف تقديره فلا تقاتلوا ١٢ جل ع ٥ هذا جواب عما يقال ان دخول عسى انشاء لانها للترجى والتوقع والاشفاق فعلى هذا كيف دخلت عليها هل التى تقتضى الاستفهام والاستفهام انما يكون عن الاخبار وحاصل الجواب ان الكلام محمول على المعنى ١٢ هكذا فهم من الحل ع ب ٥ قوله من ابن الخ فانى بمعنى من اين حذف حرف الجر قبلها وهو من كما حذفت فى من الظروف اللازمة الظرفية وغيرها للتوسع فيها بخلاف من دخولها من الصلات فانه لا يطرد حذفها الا اذا كثرت فى المتفرقة ١٢ خف

يمديده فينال راسه وثالثا بانه تع مالك الملك على الاطلاق فله ان يؤتيه من يشاء ورابعا بانه واسع الفضل
يوسع على الفقير ويغنيه عليم بمن يليق بالملك من النسيب في غيره وقال لهم نبيهم لما طلبوا منه حجة
على انه سبحانه اصطفى طالوت وملكه عليهم ان اية ملكه ان ياتيكم التابوت الصندوق فعلوت من التوب
فانه لا يزال يرجع اليه ما يخرج منه وليس بفاعول لقلة نحو سلس وقلق ومن قراه بالهاء فلعله ابدل منه
كما ابدل من تاء التانيث لاشتراكهما في الهمس والزيادة يريد به صندوق التورية وكان من خشب الشمشاد
مموها بالذهب نحوا من ثلثة اذرع في ذراعين فيه سكينة من ربكم الضمير للاتيان اى في اتيانه سكون
لكم وطمانينة او للتابوت اى مودع فيه ما تسكنون اليه وهو التورية وكان موسى عليه السلام اذا قاتل
قدمه فتسكن نفوس بني اسرائيل ولا يفرون وقيل صورة كانت فيه من زبرجد او ياقوت لها راس و
ذنب كراس الهرة وذنبها وجناحان فتأن فيزف التابوت نحو العدو وهم يتبعونه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا و
نزل النصر وقيل صور الانبياء من ادم الى محمد عليه السلام وقيل التابوت هو القلب والسكينة ما فيه من
العلم والاخلاص واتيانه مصير قلبه مقر العلم والوقار بعد ان لم يكن وبقية مما ترك ال موسى وال
هرون رضاض الالواح وعصا موسى وثيابه وعمامة هرون والهما ابناءهما او انفسهما والال مقحم لتفخيم شانهما
او انبياء بني اسرائيل لانهم ابناء عمهما تحمله الملئكة قيل رفعه الله بعد موسى فنزلت به الملائكة وهم
ينظرون اليه وقيل كان بعده مع انبيائهم يستفتحون به حتى افسدوا فغلبهم الكفار عليه وكان في ارض جالوت
الى ان ملك الله طالوت فاصابهم ببلاء حتى هلكت خمس مدائن فتشاءموا بالتابوت فوضعوه على ثورين فساقهما
الملائكة الى طالوت ان في ذلك لاية لكم ان كنتم مؤمنين يحتمل ان يكون من تمام كلام النبي وان يكون
ابتداء خطاب من الله تعالى فلما فصل طالوت بالجنود انفصل بهم عن بلده لقتال العمالقة واصله فصل نفسه
عنه ولكن لما كثر حذف مفعوله صار كاللازم روى انه قال لهم لا يخرج معي الا الشاب النشيط الفارغ فاجتمع
اليه ممن اختاره ثمانون الفا وكان الوقت قيظا فسلكوا مفازة فسالوا ان يجري لهم الله نهرا قال ان الله مبتليكم بنهر
معاملكم معاملة المختبر بما اقترحتموه فمن شرب منه فليس مني فليس من اشياعي او ليس بمتحد معي ومن لم
يطعمه فانه مني اى من لم يذقه من طعم الشئ اذا ذاقه ماكولا او مشروبا قال شعر وان شئت لم اطعم نقاخا و لا

٣٢ ع ٦ ١٦

قوله لما طلبوا منه حجة يستلزمن تعليم والا فالنبي مصدق لا يطلب منه الحجة على صدق اخباره بعد قبول نبوته ١٢ عصم ٥٢ قوله وليس بفاعول الخ يعني لو كان التابوت فاعولا لزم ان يكون ماخذه تبت على نحو سلس وقلق مما فيه الفاء واللام من جنس واحد وهو قليل من كلام العرب واذا كان اخذ اللفظ مما اكثر وقوعه في كلامهم صحيحا احملوا عليه فتابوت فعلوت من التوب لا فاعول ١٢ كذا في الچلپي ورح ٥٣ قوله نحو سلس الخ اى ما اتحدت فاؤه ولامه ١٢ منه مادة تبت لا توجد في كلام العرب ١٢ خف ٥٤ قوله ومن قرءه بالهاء الخ قرأ ابي وزيد بن ثابت التابوه بالهاء وهي لغة الانصار وجه لا يجوز ان يكون فعلوتا حتى يكون الهاء زائدة لان هذا الوزن غير موجود في كلام العرب فلم يبق الا ان يكون فاعولا الا ان يقال الهاء بدل من التاء لانهما من حروف المهموسة ومن حروف الزيادة ١٢ شيرواني وچلپي ٥٥ قوله من خشب الشمشاد بمعجمتين والاولى مكسورة خشب يعمل منه الامشاط ١٢ فتح ٥٦ قوله وقيل صورة الخ اخرجه ابن جرير عن مجاهد وقال الراغب لا اراه قولا صحيحا ١٢ خف ٥٧ قوله وقيل صور الانبياء الخ لان التصوير كان حلالا في الملل السابقة مطلقا واما التفسير الاخير فتكلف ١٢ خف ٥٨ قوله والسكينة ما فيه من العلم الخ وكان على هذا القائل ان يبين قوله وبقية مما ترك ال موسى وال هارون تحمله الملائكة وكانه لم يتعرض له لانه جعله عطفا على التابوت فهو على هذا التوجيه ايضا ما فسره وذلك ان تحمل البقية على العلم و الاخلاص والسكينة على الوقار والتمكن ويكون معنى حمل الملائكة قلبهم انهم يحفظونه من وساوس الشياطين ١٢ عصم ٥٩ قوله رضاض الالواح آه روى انه لما رجع موسى من الطور اتى بالالواح من السماء فيها التوراة وكان قومه اشتغلوا بعبادة العجل فغضب من ذلك ورماها على الارض حتى صار قطعا متفرقة فجمعت تلك القطع وهي رضاض الالواح ١٢ چلپي ٦٠ قوله انهما الخ الال يطلق على الاتباع والاولاد ويكون بمعنى النفس فيقحم للتعظيم كانه في نفسه جماعة كما في قوله تعالى ان ابراهيم كان امة فظاهره انه لا دلالة له على التعظيم ١٢ خف ٦١ قوله لانهم ابناء عمهما اى عم موسى وهارون لان عمران هو ابن قاهث بن لاوي بن يعقوب فكان اولاد يعقوب ابناء عمهما اى بني عمهما ١٢ فتح ٦٢ قوله فلما فصل الخ لما اعترضوا على نبيهم فيما سالوه وسالوا منه الاية عليه ابتلاهم الله كما سالوه من النهر لعطشهم ١٢ عز رحماني ٦٣ قوله اصله فصل نفسه آه لا كلام في استعماله متعديا ولازما فيجوز ان يكون اللازم ماخوذا من المتعدي بحذف المفعول وان يكون اصلا برأسه فيكون فصل فصلا بمعنى ميزه وفصل فصولا بمعنى انفصل لغتين مثل وقفه وقفا ووقف وقوفا وصده صدا اى منعه وصد صدودا اى اعرض وامتنع ورجعه رجعا ورجع رجوعا ١٢ سعد ٦٤ قوله من لم يذقه الخ لما استعمل لم يطعمه في مقابلة شرب منه واوقعه على الماء مع ان طعم شائع في معنى اكل فسره بلم يذقه واستشهد بقول الشاعر ١٢ سعد ٦٥ قوله وان شئت الخ وصدره فان شئت حرمت النساء سواكم والنقاخ بضم النون وبقاف وخاء معجمة الماء العذب الذي ينقخ الفؤاد ببرده اى يكسر العطش وقد جعله مفعول لم اطعم وعطف عليه البرد وهو النوم وقد جاء لاستعمال الذوق فيه مثل ماذقت غماضا بالفتح والضم اى قليل نوم وماذقت اليوم ذواقا اى نوما ولولا استعمال لم اطعم بمعنى لم اذق لم يصح دخوله على النوم ١٢ مس ٦٦ قوله قال الخ هو عبد الله بن عمر بن عثمان الشاعر منسوب الى عرج منزل بطريق مكة ١٢ كذا في القاموس

بُرداء وانما علم ذلك بالوحى ان كان نبيا كما قيل وباخبار النبى اِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهٖ استثناء من قوله
فمن شرب وانما قدمت عليه الجملة الثانية للعناية بها كما قدم الصابئون على الخبر فى قوله ان الذين امنوا و
الذين هادوا والمعنى الرخصة فى القليل دون الكثير وقرأ ابن عامر والكوفيون بضم الغين فَشَرِبُوا مِنْهُ لما وافوه
اِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ اى فكرعوا فيه اذ الاصل فى الشرب منه ان لا يكون بوسط وتعميم الاول ليتصل الاستثناء او افرطوا فى
الشرب الا قليلا منهم وقرئ بالرفع حملا على المعنى فان قوله فشربوا منه فى معنى فلم يطيعوه والقليل كانوا ثلثمائة و
ثلثة عشر رجلا وقيل ثلثة الاف وقيل الفا روى ان من اقتصر على الغرفة كفته لشربه واداوته ومن لم
يقتصر غلب عليه عطشه واسودت شفته ولم يقدر ان يمضى وهكذا الدنيا لقاصد الاخرة فَلَمَّا جَاوَزَهٗ هُوَ
وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ اى القليل الذين لم يخالفوه قَالُوْا اى بعضهم لبعض لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوْتَ وَجُنُوْدِهٖ
لكثرتهم وقوتهم قَالَ الَّذِيْنَ يَظُنُّوْنَ اَنَّهُمْ مُّلٰقُوا اللّٰهِ اى قال الخلص منهم الذين تيقنوا لقاء الله وتوقعوا
ثوابه او علموا انهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله وقيل هم القليل الذين ثبتوا معه والضمير فى قالوا
للكثير المنخزلين عنه اعتذارا فى التخلف وتخذيلا للقليل وكانهم تقاولوا به والنهر بينهما كَمْ مِّنْ فِئَةٍ
قَلِيْلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيْرَةً بِاِذْنِ اللّٰهِ بحكمه وتيسيره وكم يحتمل الخبر والاستفهام ومن مبينة او مزيدة والفئة
الفرقة من الناس من فاوت راسه اذا شققته او من فاء اذا رجع فوزنها فعة او فلة وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ
بالنصر والاثابة وَلَمَّا بَرَزُوْا لِجَالُوْتَ وَجُنُوْدِهٖ اى ظهروا لهم ودنوا منهم قَالُوْا رَبَّنَآ اَفْرِغْ عَلَيْنَا
صَبْرًا وَّثَبِّتْ اَقْدَامَنَا وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ التجأوا الى الله بالدعاء وفيه ترتيب بليغ اذ
سالوا اولا افراغ الصبر فى قلوبهم الذى هو ملاك الامر ثم ثبات القدم فى مداحض الحرب المسبب
منه ثم النصر على العدو المترتب عليهما غالبا فَهَزَمُوْهُمْ بِاِذْنِ اللّٰهِ فكسروهم بنصره او مصاحبين لنصره
اياهم اجابة لدعائهم وَقَتَلَ دَاوٗدُ جَالُوْتَ قيل كان ايشى فى عسكر طالوت معه ستة من بنيه
وكان داؤد سابعهم وكان صغيرا يرعى الغنم فاوحى الله الى نبيهم انه الذى يقتل جالوت فطلبه من
ابيه فجاء وقد كلمه فى الطريق ثلثة احجار وقالت له انك بنا تقتل جالوت فحملها فى مخلاته ورماه بها
فقتله ثم زوجه طالوت بنته وَاٰتٰىهُ اللّٰهُ الْمُلْكَ اى ملك بنى اسرائيل ولم يجتمعوا قبل داؤد على ملك و

سله قوله استثناء الخ فالجملة الثانية فى حكم المتاخرة اذ التقدير فمن شرب منه فليس منى الا من اغترف غرفة بيده ومن لم يطعمه فانه منى لقوله تعالى ان الذين امنوا والذين هادوا والصابئون الآية والتقدير ان الذين امنوا
والذين هادوا والنصارى فلا خوف عليهم والصابئون كذلك
تقدم الصابئون للعناية تنبيها على ان الصابئين يتاب
عليهم كما هنا اذ المطلوب ان لا يذاق من الماء راسا والاغتراف
بالغرفة رخصة فقدم من لم يطعمه لانه عزيمة اعتناء به وتكميلا
للتقدير ١٢ خف بتغير ٥٢ قوله فكرعوا الخ فسر به ليوذن بانهم
بالغوا فى مخالفة المامور حيث لم يغترفوا اذ الكرع الشرب
بالفم من غير اناء ١٢ خف ٥٣ قوله وتعميم الاول الخ اى عمم
الشرب فى قوله فمن شرب منه للشرب بالذات وبالواسطة
ليكون قوله الا من اغترف غرفة استثناء متصلا لان الاصل
فى الاستثناء الاتصال وقوله او افرطوا الخ اشارة الى
توجيه الاستثناء على وجه يكون المغترف داخلا فى القليل
على تقدير جعل الشرب الثانى كالاول مصروفا عن الحقيقة
ومحمولا على شرب الماء المطلق بالكرع او بالاغتراف فتامل
١٢ ملخص ٥٤ قوله الذين تيقنوا الخ اشارة الى ان يظنون
ليس على ظاهره بل بمعنى يعلمون والذين امنوا من وضع
الظاهر موضع المضمر للقليل وضمير قالوا لهم باعتبار البعض
والذين يظنون هم البعض الآخر الذين هم اشد يقينا لان
المؤمنين وان تساووا فى اصل اليقين يتفاوتون فيه و
لا يلزم منه خلل فى ايمانهم قال الراغب اليقين هو المعرفة
الحاصلة عن امارة قوية تدل عليه فلا يرد على المصنف ان
شهادتهم مظنونة ١٢ خف بتغير ٥٥ قوله وكانهم الخ بناء على
ان طالوت والذين امنوا لما جاوزوا النهر راوا القوم تخلفوا
سالوهم عن سبب التخلف فاجابوا من وراء النهر لان النهر واقع
بينهما مانع المكالمة والتخذيل من الخذلان وعدم الاعانة
١٢ ملخص ٥٦ قوله فوزنها الخ اى وزن فئة على التقدير الاول
اى كونه ناقصا فعة بحذف اللام وعلى التقدير الثانى اى
كونه من فاء اجوف فلة بحذف العين ١٢ ٥٧ قوله اى ظهروا
لهم الخ المبارزة فى الحرب هى ان يبرز كل واحد منهما لصاحبه
وقت القتال والاصل فيها ان الارض الفضاء التى لا حجر
فيها يقال لها البراز فكان البروز عبارة عن حضور كل واحد
منهما فى الارض المسماة بالبراز وهو ان يكون كل واحد
منهما بحيث يرى صاحبه ١٢ حلبى ٥٨ قوله
فى مخلاته الخ والمخلاة بكسر الميم معروفة واصلها ما يوضع فيه
الخلى وهو الحشيش الذى تاكله البهائم ثم توسع فيه
لما يوضع فيه العلف مطلقا ١٢ خفاجى
٥٩ قوله زوجه طالوت بنته اى زوج طالوت داؤد
بنت جالوت كذا ذكره المحقق التفتازانى وفسر قول
الكشاف وروى انه حسده واراد قتله بانه حسد طالوت
داؤد على الزوجة ١٢ عصام ٦٠ قال فى القاموس
كرع فى الماء او فى الاناء كمنع وسمع كرعا وكروعا تناوله
بفيه من موضعه من غير ان يشرب بكفيه ولا باناء ١٢ ٦١ كانوا مائة الف رجل شاكى السلاح ١٢ ابو السعود ٦٢ قوله قبل داؤد على ملك اى جامع للملك والنبوة والايد وما يريد والمراد ملك كامل ١٢ عب

الحكمة النبوة وعلمه مما يشاء كالسرد وكلام الدواب والطير ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض
لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العلمين ○ ولولا انه تعالى يدفع بعض الناس ببعض وينصر المسلمين
على الكفار ويكف بهم فسادهم لغلبوا وافسدوا فى الارض ولفسدت الارض بشومه وقرأنافع هنا وفى الحج دفاع
الله تلك ايت الله اشارة الى ما قص من حديث الالوف وتمليك طالوت واتيان تابوت وانهزام الجبابرة
وقتل داود جالوت نتلوها عليك بالحق بالوجه المطابق الذى لا يشك فيه اهل الكتاب وارباب التواريخ
وانك لمن المرسلين ○ لما اخبرت بها من غير تعرف واستماع تلك الرسل اشارة الى الجماعة المذكورة
قصصها فى السورة او المعلومة للرسول او جماعة الرسل واللام للاستغراق فضلنا بعضهم على بعض بان
خصصناه بمنقبة ليست لغيره منهم من كلم الله تفضيل له وهو موسى وقيل موسى ومحمد عليهما السلام
كلم موسى ليلة الحيرة وفى الطور ومحمد صلعم ليلة المعراج حين كان قاب قوسين او ادنى وبينهما بون بعيد
وقرئ كلم الله وكالم الله بالنصب فانه كلم الله كما ان الله كلمه ولذلك قيل كليم الله بمعنى مكالمه ورفع بعضهم
درجت بان فضله على غيره من وجوه متعددة وبمراتب متباعدة وهو محمد عليه السلام فانه خص بالدعوة
العامة والحجج المتكاثرة والمعجزات المستمرة والايات المتعاقبة بتعاقب الدهر والفضائل العلمية والعملية
الفائتة للحصر والابهام لتفخيم شانه كانه العلم المتعين لهذا الوصف المستغنى عن التعيين وقيل ابراهيم
خصصه بالخلة التى هى اعلى المراتب وقيل ادريس لقوله تعالى ورفعناه مكانا عليا وقيل اولوا العزم من
الرسل واتينا عيسى ابن مريم البينت وايدنه بروح القدس خصه بالتعيين لافراط اليهود والنصارى
فى تحقيره وتعظيمه وجعل معجزاته سبب تفضيله لانها ايات واضحات ومعجزات عظيمة لم يستجمعها غيره
ولو شاء الله هدى الناس جميعا ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد الرسل من بعد ما جاءتهم البينت
المعجزات الواضحة لاختلافهم فى الدين وتضليل بعضهم بعضا ولكن اختلفوا فمنهم من امن بتوفيقه
التزام دين الانبياء تفضلا ومنهم من كفر لاعراضه عنه بخذلانه ولو شاء الله ما اقتتلوا كرره للتاكيد
ولكن الله يفعل ما يريد ○ فيوفق من يشاء فضلا ويخذل من يشاء عدلا والاية دليل على ان الانبياء
متفاوتة الاقدار وانه يجوز تفضيل بعضهم على بعض ولكن بقاطع لان اعتبار الظن فيما

ع ٣٣ | ٥

ك قوله ولولا انه الخ اشارة الى ان فساد الارض كناية عن فساد اهلها او هو على ظاهره كما فى الحديث لولا رجال ركع وصبيان رضع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا وتعريف الناس للجنس والبعضان على ابهامهما او البعض المدفوع الكفار والدافع المسلمون ١٢ خف بتغير ٥٢ قوله لما اخبرت بها الخ وشى هذه الاخبار من غير التعلم والسماع خارق للعادة فيكون معجزة دالة على الرسالة ١٢ مج ٥٣ قوله تلك الرسل الخ جملة مستانفة لدفع ما يتوهم عن الاستواء فى الرسالة من الاستواء فى المرتبة ١٢ ع ٥٤ قوله اللام للاستغراق اى على الاحتمال الاخير كما انه للعهد على الاحتمالين الاولين فيكون الاضافة فى قوله او جماعة الرسل بيانية ١٢ مج ٥٥ قوله فضلنا الخ الفضل زيادة احد الشيئين على آخر فى وصف مشترك بينهما وفى العرف يختص ذلك بوصف الكمال وهو ما يقتضى مدحا فى الدنيا وثوابا فى الآخرة فان كان احدهما مختصا بكمال والآخر بكمال آخر فلكل فضل جزئى فى استحقاق المدح والثواب والفضل لمن له زيادة الثواب ومزية القرب عند الله تعالى فالرسل عليهم الصلوة والسلام شركاء فى الرسالة وموجباتها الاجر والثواب وفيما بينهم تفاضل عند الله تعالى بكثرة الثواب ومزيد القرب لا يعلمه كما هو الا الله وقد يدرك بعض ذلك بتعليمه كقوله منهم ١٢ مظهرى بتغير ٥٦ قوله ليلة الحيرة بفتح الحاء المهملة اى تحيره فى معرفة طريقه من مسيره من مدين الى مصر كذا فى فتح الجليل وقال الحلبى فى الصحاح الخيرة مثل العنبة الاسم من قولك اختاره الله تعالى انتهى فعلى هذا يكون اشارة الى قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا ١٢ ٥٧ قوله وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم هذا هو المختار فى افضل الانبياء على ما استقر عليه راى العلماء وفى التعبير عنه باللفظ المبهم تنبيه على انه من الشهرة حيث لا يذهب الوهم الى غيره فى هذا المعنى الا ترى ان التنكير الذى يشعر بالابهام كثيرا ما يجعل علما على الاعظام والافخام لكيف اللفظ الموضوع لذلك ١٢ سع ٥٨ قوله هدى الناس الخ قدر مفعول المشية غير ما تضمنه الجزاء والمشهور فى كتب المعانى ان المفعول المحذوف لفعل المشية ما يفيده الجزاء كما فى لو شاء الله لهداكم فانه فى تقدير لو شاء الله هدايتكم حذف لافادة الجزاء وهو لهداكم اياه فالظاهر لو شاء الله عدم الاقتتال ما اقتتلوا وكانه لم يرض بان يكون عدم الشئ مرادا اذ لا يطلب تحقق عدم ارادته بل يكفى فيه عدم تعلق الارادة بالوجود وفى الآية دليل على ان شاء القتال فالشر بمشية كالخير والاصلح لا يجب عليه ١٢ عصام ٥ قال الفاضل عصام الدين وقال الكشاف فى الحجج المتكاثرة انها ارتقعت الى الف او اكثر ونحن نقول منها القرآن الذى كل مقدار اقصر سورة معجزة مستقلة فى سبب تعرف عدد معجزاته آه ١٢ عب ٥ قوله جعل معجزاته سبب تفضيله ظاهره انه جعله سبب تفضيله على جميع من عداه من الانبياء وهو ظاهر الفساد ويجب تاويله بانه جعله سبب تفضيله فى الجملة وتفسير قوله لم يستجمعها غيره بانه لم يستجمعها جميع اغياره ١٢ عصم

(٥١) قوله وأن الحوادث الخ فالآية حجة لأهل السنة على المعتزلة في أن الحوادث كلها تابعة لمشيته خيرا كان أو شرا إيمانا كان أو كفرا وليس الأصلح ولا شيء من الأشياء واجبا عليه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ١٢ مظهري (٥٢) قوله ما أوجبت عليكم الخ واختلفوا في قوله أنفقوا مختص بالإنفاق الواجب كالزكوة أو هو عام في كل الإنفاقات سواء كانت واجبة أو مندوبة وقد ذهب المصنف إلى أنه مختص بالواجب لأن قوله من قبل أن يأتي الخ كالوعيد والوعيد لا يتوجه إلا على الواجب ١٢ فتح (٥٣) قوله في حط ما في ذممكم من الواجبات من الإنفاق وغيره يعني أن تدارك ما فاتكم من الإنفاق إما بالأداء بعد الحصول بطريق المعاملة وإما بالمسامحة وإما بالإبراء ولا سبيل إلى شيء من ذلك إذ لا بيع ولا خلة ولا شفاعة سيما في إسقاط حقوق العباد ١٢ سعد (٥٤) قوله يريد والتاركون الخ يعني عبر عن تارك الزكوة بالكافر تغليظا حيث شبه فعله الذي هو ترك الزكوة بالكفر أو جعل مشاركة على الكفر أو عبر بالملزوم عن اللازم فإن ترك الزكوة لازم للكفر فذكر الكفر وأراد ترك الزكوة إما استعارة تبعية أو مجاز مشارفة أو مجاز مرسل أو كناية ١٢ خف (٥٥) قوله وإيذانا بأن ترك الزكوة من صفات الكفار الخ فإن المسلم لا بد وأن ينفق شيئا قل أو كثر أيا ما كان فتصوير تلك الزكوة بصورة الكفر يفيد حث المؤمنين على أداء الزكوة وتخويفهم على منعها ١٢ ملخص (٥٦) قوله الله الخ فيه إشارة إلى أن ظلمهم لا يختص بذلك بل وقع في حق الله من جهات كثيرة إذ منهم من ينكر وجوده ومنهم من ينكر توحيده ومنهم من ينكر كمال علمه ١٢ رحماني بتغيير (٥٧) قوله وللنحاة خلاف الخ قال الزمخشري وما رأينا أحدا إلا وهو في تعلقه متحير وقد هدانا الله إلى ذلك الخبر فنقول لك قس لا إله إلا هو إلى قولنا إنما الإله هو ونظيره لك إنك كما لا تحتاج في إنما الإله هو إلى خبر لا تحتاج فيه إذ المعنى واحد فأصل لا إله إلا هو هو الإله فلما دخل لا وإلا قدم الخبر وأخر المبتدأ قال الإمام لو لم يضمر بهذا الاعتبار كان قولك لا إله إلا الله نفيا لماهية الآلهة الثاني ومعلوم أن نفي الماهية أقوى في التوحيد الصرف من نفي الوجود فكان إجراء الكلام على ظاهره والإعراض عن هذا الإضمار أولى ١٢ ملخص (٥٨) قوله في الوجود الخ قيل تقديره يفيد نفي الوجود عن إله غير الله لا دلالة فيه على نفي إمكان الألوهية لغير الله وتقدير يصح أن يوجد يفيد نفي الإمكان عن الغير لكنه قاصر عن إثبات الوجود له تعالى وأجيب عن الأول بأنه إذا انتفى وجود جميع من هو غيره لزم نفي إمكانه إذ من عدم في زمان لا يمكن ألوهيته وعن الثاني بأن نفي إمكان غيره يستلزم وجوده إذ لا بد لعالم الإمكان من موجد ١٢ ملخص (٥٩) قوله الذي وفسر الزمخشري الحي بالباقي الذي لا سبيل للفناء عليه فقال التفتازاني إنه المعنى اللغوي وما ذكره هنا اصطلاح المتكلمين فاتجه عليه أنه كيف يفسر القرآن باصطلاحهم ولعله لا يسلم أنه اصطلاح بل يدعي أنه لغوي ١٢ خف (٦٠) قوله وكل ما يصح الخ دفع لما يتوهم من تعريف الحي بما يصح أن يعلم ويقدر من إمكان زوال العلم والقدرة عنه ١٢ عص (٦١) قوله عن القوة والإمكان بخلاف ما يصح لنا لأن فينا مادة يكون العلم والقدرة بحسب القوة والإمكان ما دام تلك المادة باقية فإذا زالت المادة زال العلم والقدرة أما الباري سبحانه فعلمه وقدرته لا بحسب المادة فلا يكون بحسب القوة والإمكان ١٢ (٦٢) قوله قال ابن الرقاع الخ وقبله وكأنها بين النساء أعارها عينيه أحور من جآذر جاسم أحور بالرفع فاعل أعار من الحور بالتحريك وهو أن يشتد بياض بياض العين وسواد سوادها أو تستدير حدقتها وترق جفونها ويبيض ما حواليها أو شدة بياضها وسوادها في شدة بياض الجسد أو سواد العين كلها مثل الظباء ولا يكون في بني آدم بل يستعار لها كذا في القاموس والجآذر جمع جوذر بفتح الذال بتثليث الجيم ولد البقرة الوحشية وجاسم قرية من قرى الشام ووسنان كعطشان من السنة أصلها وسنة كعدة من وسن يوسن فهو وسنان أقصده أصابه من رماه فأقصده أي قتله مكانه ورنق النعاس أي خالط عينيه من رنق الطائر في الهواء صافا جناحيه يريد الوقوع ودل البيت على أن الوسن

يتعلق بالعمل وأن الحوادث بيد الله تابعة لمشيته خيرا كان أو شرا إيمانا أو كفرا ﴿يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم﴾ ما أوجبت عليكم إنفاقه ﴿من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة﴾ من قبل أن يأتي يوم لا تقدرون على تدارك ما فرطتم والخلاص من عذابه إذ لا بيع فيه فتحصلون ما تنفقونه أو تفتدون به من العذاب ولا خلة حتى يعينكم عليه أخلاؤكم أو يسامحوكم به ولا شفاعة إلا لمن أذن له الرحمن ورضي له قولا حتى تتكلوا على شفعاء تشفع لكم في حط ما في ذممكم وإنما رفعت ثلاثتها مع قصد التعميم لأنها في التقدير جواب هل فيه بيع أو خلة أو شفاعة وقد فتحها ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب على الأصل ﴿والكافرون هم الظالمون﴾ يريد والتاركون للزكوة هم الذين ظلموا أنفسهم أو وضعوا المال في غير موضعه وصرفوه على غير وجهه فوضع الكافرون موضعه تغليظا وتهديدا كقوله ﴿ومن كفر﴾ مكان من لم يحج وإيذانا بأن ترك الزكوة من صفات الكفار كقوله ﴿وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكوة﴾ ﴿الله لا إله إلا هو﴾ مبتدأ وخبر والمعنى أنه المستحق للعبادة لا غير وللنحاة خلاف في أنه هل يضمر للا خبر مثل في الوجود أو يصح أن يوجد ﴿الحي﴾ الذي يصح أن يعلم ويقدر وكل ما يصح له فهو واجب لا يزول لامتناعه عن القوة والإمكان ﴿القيوم﴾ الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه فيعول من قام بالأمر إذا حفظه ﴿لا تأخذه سنة ولا نوم﴾ السنة فتور يتقدم النوم قال ابن الرقاع:

وسنان أقصده النعاس فرنقت ... في عينه سنة وليس بنائم

والنوم حال يعرض للحيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من رطوبات الأبخرة المتصاعدة بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الإحساس رأسا وتقديم السنة عليه وقياس المبالغة عكسه على ترتيب الوجود والجملة نفي للتشبيه وتأكيد لكونه حيا قيوما فإن من أخذه نعاس أو نوم كان مؤوف الحياة قاصرا في الحفظ والتدبير ولذلك ترك العاطف فيه وفي الجمل التي بعده ﴿له ما في السموات وما في الأرض﴾ تقرير لقيوميته واحتجاج على تفرده في الألوهية والمراد بما فيهما ما وجد فيهما داخلا في حقيقتهما أو خارجا عنهما متمكنا فيهما فهو أبلغ من قوله له السموات والأرض وما فيهن ﴿من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه﴾ بيان لكبرياء شأنه وأنه لا أحد يساويه أو يدانيه يستقل بأن يدفع ما يريده شفاعة واستكانة فضلا أن يعاوقه عنادا أو مناصبة ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم﴾ ما قبلهم وما بعدهم أو بالعكس لأنك مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي أو أمور الدنيا وأمور الآخرة أو عكسه أو ما يحسونه وما يعقلونه أو ما يدركونه وما لا يدركونه والضمير لما في السموات والأرض لأن فيهم العقلاء أو لما دل عليه من ذا من الملائكة والأنبياء ولا

هو النعاس لا النوم الخفيف كذا قال المحقق التفتازاني ١٢ جلا (٦٣) قوله وتقديم الخ يعني أنه راعى الترتيب الوجودي فلتقدمها على النوم قدمت عليه في اللفظ والقياس يقتضي التأخير لأن المعروف في الإثبات تقديم الأدنى وفي النفي عكسه وهذا التوجيه مما لا حاجة إليه لما قال الإمام السبكي الأخذ هنا بمعنى القهر والغلبة فالمعنى لا تغلبه السنة ولا النوم الذي هو أكثر غلبة فالترتيب على مقتضى ظاهره ١٢ خف بتغيير (٦٤) قوله والجملة نفي للتشبيه الخ يعني أنها تنزيه لله تعالى عن أن يكون له شبه من الأحياء لأنها لا تخلو منهما فكيف تشابهه ١٢ خف (٦٥) قوله وتأكيد الخ وجه كونه تأكيدا أنه من لوازمه وإثبات اللازم بعد إثبات الملزوم تأكيد ووجه اللزوم أن من جاز عليه النوم لا يكون قيوما وبالعكس بعكس النقيض أي أن من يكون قيوما لا يجوز عليه النوم ١٢ سعد (٦٦) قوله تقرير الخ وجه التقرير أن المالك يقوم بما يملكه ويحفظه والقائم بما فيهما يحفظهما بحسب الظاهر ووجه الاحتجاج على تفرده أن ما سواه مملوك له فكيف يكون شريكا له ١٢ خف (٦٧) قوله فهو أبلغ من قوله الخ لأنه أعم من دلالته على مالكيته لما هو داخل في حقيقتهما إذ المراد بما فيهما ما هو خارج عنهما متمكن فيهما إذ لو كان أعم لاغنى ذكره عن ذكرهما بخلاف هذا القول فإنه يدل على مالكية الجميع ما وجد فيهما ١٢ حكيم (٦٨) قوله بيان لكبرياء شأنه الخ فإن ما في السموات والأرض حتى إنه لا حكم لغيره بطريق الشفاعة على أن الشفيع إنما يشفع بعد علم ذنب المشفوع له لكنه لا يعلم إلا بإطلاع الله وهو بيانه ما بين الآية ١٢ ملخص (٦٩) قوله فهو أبلغ الخ الظاهر من قوله لأن ما ذكره ليس قوله لم تتناول وجه الأبلغية أنه يلزم كون السموات والأرض له بطريق البرهان لكن إرادة الجزئية والظرفية بقوله فيهما جمع بين الحقيقة والمجاز ١٢ عصام

يحيطون بشيء من علمه من معلوماته الا بما شاء ان يعلموا وعطفه على ما قبله لان مجموعهما يدل على تفرده بالعلم الذاتي القائم الدال على وحدانيته وسع كرسيه السموات والارض تصوير لعظمته وتمثيل مجرد كقوله وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه ولا كرسي في الحقيقة ولا قاعد وقيل كرسيه مجاز عن علمه او ملكه ماخوذ من كرسي العالم والملك وقيل جسم بين يدي العرش ولذلك سمي كرسيا محيط بالسموات السبع لقوله عليه السلام ما السموات السبع والارضون السبع مع الكرسي الا كحلقة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة ولعله الفلك المشهورة بفلك البروج وهو في الاصل اسم لما يقعد عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وكانه منسوب الى الكرسي وهو الملبد ولا يؤده ولا يثقله ماخوذ من الاود وهو الاعوجاج حفظهما اي حفظ السموات والارض فحذف الفاعل واضاف المصدر الى المفعول وهو العلي المتعالي عن الانداد والاشباه العظيم المستحقر بالاضافة اليه كل ما سواه وهذه الاية مشتملة على امهات المسائل الالهية فانها دالة على انه تعالى موجود واحد في الالهية متصف بالحيوة واجب الوجود لذاته موجد لغيره اذ القيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره منزه عن التحيز والحلول مبرأ عن التغير والفتور لا يناسب الاشباح ولا يعتريه ما يعتري الارواح مالك الملك والملكوت ومبدع الاصول والفروع ذو البطش الشديد الذي لا يشفع عنده الا من اذن له عالم الاشياء كلها جليها وخفيها كليها وجزئيها واسع الملك والقدرة كل ما يصح ان يملك ويقدر عليه لا يؤده شاق ولا يشغله شان متعال عما يدركه وهم عظيم لا يحيط به الفهم ولذلك قال عليه السلام ان اعظم اية في القران اية الكرسي من قراها بعث الله ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة وقال من قرا اية الكرسي في دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق او عابد ومن قراها اذا اخذ مضجعه امنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله لا اكراه في الدين اذ الاكراه في الحقيقة الزام الغير فعلا لا يرى فيه خيرا يحمله عليه ولكن قد تبين الرشد من الغي تميز الايمان من الكفر بالايات الواضحة ودلت الدلائل على ان الايمان رشد يوصل الى السعادة الابدية والكفر غي يؤدي الى الشقاوة السرمدية والعاقل متى تبين له ذلك بادرت نفسه الى الايمان طلبا للفوز بالسعادة والنجاة

---

٥١ قوله من معلوماته الخ اشارة الى ان هذا مغاير لما قبله ومجموعهما دال على تفرده بالعلم لان الاولى تفيد انه يعلم كل شيء والثانية انه لا يعلمه غيره ومن كان بهذا فهو الاله لا غيره اذ لا اله لا بد من اتصافه بصفات الكمال التي من اصولها العلم ١٢ خف ٥٢ قوله تصوير لعظمته الخ باثبات لازم العظمة وهو اتخاذ الكرسي وكلما كان الكرسي اعظم يكون عظمة صاحبه اكثر فلما اريد تصوير عظمته تعالى عبر عنه بسعة كرسيه السموات والارض ولا كرسي ثمه ولا قعود ولا من يقعد عليه فوسع كرسيه الخ استعارة تمثيلية حيث مثل عظمته تعالى بعظمة من له كرسي يسع السموات والارض ولا يضيق عنهما ثم اطلق اللفظ الموضوع للمركب الحسي على المركب العقلي تصوير المعقول في صورة المحسوس قال الامام هذا تاويل متين الا ان فيه ترك الظاهر بغير دليل ١٢ ملخص ٥٣ قوله كرسيه مجاز الخ لمناسبة بينه وبين العلم في الاحاطة او على طريق ذكر المحل وارادة الحال لان الكرسي محل للعالم فيكون محلا للعلم تبعية وفيه انه ترك الظاهر بغير دليل مع ان هذه الجملة بعد قوله ما في السموات الخ ويعلم ما بين ايديهم الخ يكون مستدركا فالاولى ما عليه المحدثون من انه جسم ونسبة الكرسي اليه تعالى كنسبة العرش وبيت الله اليه لنوع من التجلي مختص به ١٢ ملخص ٥٤ قوله منزه عن التحيز الخ لانه لو تحيز لاحتاج الى الحيز فلم يكن قيوما لغيره على الاطلاق ١٢ ملخص ٥٥ قوله قال عليه السلام الخ وما ذكره المصنف رحمه الله في فضائلها كله مروي في كتب الحديث الا قوله من قراها بعث الله الخ فان ارباب التخريج قالوا لا اصل له ١٢ خف ٥٦ قوله لم يمنعه الخ قال المحقق التفتازاني انه يعني لم يبق من شرائط دخول الجنة الا الموت فكان الموت يمنع ويقول لا بد من حضوري ثم تدخل الجنة ويحتمل ان يكون من قبيل ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب اي لا يمنعه الا الموت والموت غير مانع بل هو موصل الى الدخول فلا يمنعه شيء ١٢ ملخص ٥٧ قوله اذ الاكراه الخ يعني لا يتصور الاكراه في ان يؤمن احد اذ الاكراه الزام الغير فعلا لا يرضى به الفاعل وذا لا يتصور الا في افعال الجوارح واما الايمان فهو عقد القلب والانقياد ولا يوجد في الاكراه ١٢ مظهري ٥٨ قوله والعاقل الخ هذا التقرير لو تم لزم ان يكون كل عاقل مومنا طوعا ولو اريد بالعاقل من له عقل سليم ومعرفة فهذا لا ينفي الاكراه من الكفار فان عقلهم غير سليم ١٢ مظهري ٥٩ قوله قيل كرسيه مجاز عن العلم الخ بان يذكر الكرسي ويراد به العلم لمناسبة بينه وبين العلم في الاحاطة او من قبيل ذكر المحل وارادة الحال فان الكرسي محل العالم والملك الذي هو محل العلم والملك ١٢ هـ

ـله قوله منسوخ الخ قلت لا يتصور النسخ الا بعد التعارض ولا تعارض فان الامر بالقتال والجهاد ليس لاجل الاكراه على الدين بل لدفع الفساد من الارض فان الكفار يفسدون في الارض ويصدون عباد الله عن الهدى والعبادة فكان قتلهم كقتل الحية والعقرب بل اهم من ذلك ولذلك جعل الله غاية قتلهم اعطاء الجزية ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل الولدان والنساء وغيرهم الذين لا يتصور منهم الفساد في الارض وكيف يقال بالنسخ مع ان الاكراه في الدين لا يتصور ولا يغنيه كما ذكر ١٢ ملخص ـله قوله او خاص الخ فيه ان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب فهو عام ١٢ ملخص ـله قوله فعلوت اي في الاصل من الطغيان للمبالغة كالجبروت والعظموت قلبت عينه ولامه قلبا مكانيا فصار وزنه الحالي فلعوتا قال الجوهري يكون واحدا او جمعا وفي قوله بالشيطان او بالاصنام اشارة الى انه يكون واحدا وجمعا ١٢ عم ـله قوله بالعروة الوثقى الخ هذا تمثيل للمعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كانه ينظر اليه بعينه فيحكم اعتقاده والتيقن به والمصنف رح جعل العروة استعارة تصريحية فيكون استمسك ترشيحا والزمخشري جعله تمثيلا على تشبيه التدين بالدين الحق والثبات على الهدى بالتمسك بالعروة الوثقى من الحبل المحكم المامون انقطاعه ثم ذكر المشبه به واراد المشبه ١٢ ملخص ـه قوله لا انفصام لها الخ الانفصام الانكسار من غير انفصال والانقصام بالقاف الانكسار مع الانفصال والاول هو الاليق بهذا المقام لانه اذا لم يكن لها انفصام فان لا يكون لها انقطاع اولى وقيل العروة الوثقى هي الحجة القوية لا انفصام لها بشبهة فان عرضت فالله يديمهم يخرجهم من الظلمات الى النور وبه يظهر ارتباط الآي ملخص

فلم يحتج الى الاكراه والالجاء وقيل اخبار في معنى النهي اي لا تكرهوا في الدين وهو اما عام منسوخ بقوله تعالى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم او خاص باهل الكتاب لما روي ان انصاريا كان له ابنان تنصرا قبل المبعث ثم قدما المدينة فلزمهما ابوهما وقال والله لا ادعكما حتى تسلما فابيا فاختصموا الى رسول الله فنزلت فمن يكفر بالطاغوت بالشيطان او الاصنام او كل ما عبد من دون الله او صد عن عبادة الله فعلوت من الطغيان قلبت عينه ولامه ويؤمن بالله بالتوحيد وتصديق الرسل فقد استمسك بالعروة الوثقى طلب الامساك من نفسه بالعروة الوثقى من الحبل الوثيق وهي مستعارة لتمسك الحق من النظر الصحيح والراي القويم لا انفصام لها لا انقطاع لها يقال فصمته فانفصم اذا كسرته والله سميع بالاقوال عليم بالنيات ولعله تهديد على النفاق الله ولي الذين آمنوا محبهم او متولي امرهم والمراد بهم من اراد ايمانه وثبت في علمه انه يؤمن يخرجهم بهدايته وتوفيقه من الظلمات ظلمات الجهل واتباع الهوى وقبول الوساوس والشبه المؤدية الى الكفر الى النور الى الهدى الموصل الى الايقان والجملة خبر بعد خبر او حال من المستكن في الخبر او من الموصول او منهما او استئناف مبين او مقرر للولاية والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت اي الشياطين او المضلات من الهوى والشيطان وغيرهما يخرجونهم من النور الى الظلمات من النور الذي منحوه بالفطرة الى الكفر وفساد الاستعداد والانهماك في الشهوات او من نور البينات الى ظلمات الشكوك والشبهات وقيل نزلت في قوم ارتدوا عن الاسلام واسناد الاخراج الى الطاغوت باعتبار التسبب لا يابى تعلق قدرته تعالى وارادته به اولئك اصحب النار هم فيها خلدون وعيد وتحذير ولعل عدم مقابلته بوعد المؤمنين تعظيم لشانهم الم تر الى الذي حاج ابرهيم في ربه تعجيب من محاجة نمروذ وحماقته ان اتيه الله الملك لان اتاه اي ابطره ايتاء الملك وحمله على المحاجة او حاج لاجله شكرا له على طريقة العكس كقولك عاداني لاني احسنت اليك او وقت ان اتاه الله الملك وهو حجة على من منع ايتاء الله الملك الكافر من المعتزلة اذ قال ابرهيم ظرف لحاج او بدل من اتاه على الوجه الثاني ربي الذي يحي ويميت بخلق الحيوة والموت في الاجساد وقرا حمزة رب بحذف الياء قال انا احي واميت بالعفو عن القتل والقتل وقرا نافع انا بالالف قال ابرهيم فان الله ياتي بالشمس من المشرق فات بها من المغرب اعرض ابراهيم عن الاعتراض على معارضته الفاسدة الى الاحتجاج بما لا يقدر فيه على نحو هذا التمويه دفعا للمشاغبة وهو في الحقيقة عدول عن مثال خفي الى مثال جلي من مقدوراته التي يعجز عن الاتيان بها غيره

ـله قوله والمراد بهم الخ لان من آمن حقيقة فهو مخرج عن الكفر فلا يتصور اخراجه وكذا الذين كفروا محمول على العزم والتصميم والظلمات على هذا الكفر والنور الايمان وههنا وجه آخر وهو ان يكون آمنوا وكفروا على ظاهره بان يراد بالظلمات الشبه وبالنور اليقين والبينات والمصنف رحمه الله تعالى خلط بين الوجهين ولبعد تفسيره باراد انه لا ينبغي ان تفسر الظلمات بالوساوس والشبهات ١٢ خف بتغيير ـه قوله بهدايته وتوفيقه يعني ان العبد لو خلي عن توفيقه الله تعالى الواقع في الظلمات فصار توفيقه سببا لدفع تلك الظلمات عنه وبين الدفع والاخراج مشابهة فاستعمل الاخراج بطريق الطريق في معنى الدفع ١٢ چلپي ـه قوله او منهما الخ فان تعدد ذي الحال يجوز اذا اتحد العامل وهنا كذلك لانه ولي وفي الجملة عائد اليهما ١٢ خف ـه قوله وقيل نزلت الخ رواه الطبراني وعن ابن عباس رض انها نزلت في قوم آمنوا بعيسى ولما بعث محمد صلى الله عليه وسلم كفروا به وهو غير القولين المذكورين ١٢ فتح ـله قوله واسناد الاخراج الخ جواب عما قيل من ان اسناد الاخراج من النور الى الظلمات الى الطاغوت يدل على ان ليس الله فاعل الشرور فاجاب بان هذا الاسناد اسناد الى الفاعل العادي واسناد الاخراج الاول الى الله تعالى اسناد الى الفاعل الحقيقي ١٢ فتح ـله قوله تعظيم لشانهم وجه التعظيم انهم اعلى من ان يذكروا في مقابلة الذين كفروا او ان امرهم لكمال مستغن عن البيان ونحن نقول ترك وعد المؤمنين في هذا المقام مع انه داب الكلام القديم لانه تضمن كل ما يتصور من الوعد قوله الله ولي الذين آمنوا ١٢ عصام ـله قوله تعجيب من محاجة الخ اقول والله اعلم هذه الآية تنوير لما سبق من كون الله ولي الذين آمنوا حيث هدى ابراهيم الى تبكيت نمرود من كون الشياطين اولياء الذين كفروا فاخراجهم من النور الى الظلمات حيث اخرجوا من نمرود دلالة ابراهيم والحجة الباهرة الى ظلمات الشبه فالتعجب من اخراج الله ابراهيم من الظلمات ومن اخراج الشياطين نمرود الى الظلمات ١٢ عصام ـله قوله ظرف لحاج الخ وجه قال انا احيي بيان لقوله حاج وليس استئنافا لان جملة بمنزلة المرئي يا باه وقوله او بدل الخ لم يجعل ظرفا لئلا يحمل فعلان في ظرف زمان فتامل ١٢ خف بتغيير ـله قوله ربي الذي يحيي الخ لما كان من المعلوم ان الانبياء بعثوا للدعوة فكان ابراهيم ادعى الرسالة فقال النمرود من الرب فقال ربي الذي يحيي ويميت الا ان المقدمة حذفت لان الواقعة تدل عليها ١٢ چلپي بشيرواني ـله قوله الخ قيل بل فيه اعتراض خفي عليه وتائيد لما ادعاه عليه السلام كانه قال اريد الاحياء والاماتة بنفخ الروح واخراجه وانت عاجز عن تحريك بعض الاجسام المتحركة الى جهة بتحويلها الى اخرى مع ان اصل التحريك من آثار الحياة فاذا عجزت عن اثر من آثارها مع وجود مثله فانت عن الاحياء والاماتة في غاية العجز ١٢ ملخص ـه قوله تعجيب اي استفهام تعجيب اي اعجب يا محمد من هذه القصة ومع ذلك فالهمزة لانكار النفي وتقرير المنفي اي الم تنظر الى هذا الطاغوت كيف تصدى لاضلال الناس الخ ١٢ جمل ـه قوله نمروذ الخ بضم النون وبالذال المعجمة قاله ابن شهاب ١٢ جمل

لا عن حجة الى اخرى ولعل نمروذ زعم انه يقدر ان يفعل كل جنس يفعل الله فنقضه ابراهيم بذلك وانما حمله
اليه بطر الملك وحماقته او اعتقاد الحلول وقيل لما كسر ابراهيم الاصنام سجنه اياما ثم اخرجه ليحرقه فقال له
من ربك الذي تدعو اليه وحاجه فيه فبهت الذي كفر فصار مبهوتا وقرئ فبهت اي غلب ابراهيم الكافر والله لا يهدي
القوم الظلمين ○ الذين ظلموا انفسهم بالامتناع عن قبول الهداية وقيل لا يهديهم محجة الاحتجاج او سبيل
النجاة او طريق الجنة يوم القيمة او كالذي مر على قرية تقديره او ارايت مثل الذي فحذف لدلالة الم تر عليه وتخصيصه
بحرف التشبيه لان المنكر للاحياء كثير والجاهل بكيفيته اكثر من ان يحصى بخلاف مدعي الربوبية وقيل الكاف مزيدة
وتقدير الكلام الم تر الى الذي حاج او الذي مر وقيل انه عطف محمول على المعنى كانه قيل الم تر كالذي حاج او كالذي مر
وقيل انه من كلام ابراهيم عليه السلام ذكره جوابا لمعارضته وتقديره او ان كنت تحيي فاحي كاحياء الله الذي مر وهو عزير
ابن شرحيا او الخضر او كافر بالبعث ويؤيده نظمه مع نمروذ والقرية بيت المقدس حين خربه بخت نصر وقيل
القرية التي خرج منها الالوف وقيل غيرهما واشتقاقها من القري وهو الجمع وهي خاوية على عروشها خالية
ساقطة حيطانها على سقوفها قال انى يحيي هذه الله بعد موتها اعترافا بالقصور عن معرفة طريق الاحياء و
استعظاما لقدرة المحيي ان كان القائل مؤمنا واستبعادا ان كان كافرا وانى في موضع النصب على الظرف بمعنى متى او على الحال
بمعنى كيف فاماته الله مائة عام فالبثه ميتا مائة عام او اماته فلبث ميتا مائة عام ثم بعثه بالاحياء قال كم لبثت القائل
هو الله وساغ ان يكلمه وان كان كافرا لانه امن بعد البعث او شارف الايمان وقيل ملك او نبي قال لبثت يوما او بعض
يوم كقول الظان وقيل انه مات ضحى وبعث بعد المائة قبيل الغروب فقال قبل النظر الى الشمس يوما ثم التفت فرأى بقية منها
فقال او بعض يوم على الاضراب قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه لم يتغير بمرور الزمان واشتقاقه
من السنة والهاء اصلية ان قدر لام السنة هاء وهاء السكت ان قدرت واوا وقيل اصله لم يتسنن من الحمأ المسنون فابدلت
النون الثالثة حرف علة كتقضى البازي وانما افرد الضمير لان الطعام والشراب كالجنس الواحد قيل كان طعامه
تينا وعنبا وشرابه عصيرا او لبنا وكان الكل على حاله وقرأ حمزة والكسائي لم يتسن بغير الهاء في الوصل وانظر الى
حمارك كيف تفرقت عظامه او انظر اليه سالما في مكانه كما ربطته حفظناه بلا ماء وعلف كما حفظنا الطعام والشراب من التغير
والاول ادل على الحال واوفق لما بعده ولنجعلك اية للناس اي وفعلنا ذلك لنجعلك اية روي انه اتى قومه على حماره وقال

---

٥١ قوله ولعل نمروذ الخ فعلى هذا التوجيه كان نمروذ مدعيا مستقلا وابراهيم ناقضا لدعواه بخلاف التوجيه الاول فانه على عكسه ١٢ مجمع ٥٢ قوله تقديره او ارايت الخ قيل لما كان في دخول الى على الكاف اشكال لانها ان كانت حرفية فظ وان كانت اسمية فلانها شبيهة بالحرف في عدم التصرف لا يدخل عليها من الحروف الا ما ثبت في كلامهم وهو عن وذلك على قلة قال النحرير ان كلا من لفظي الم تر وارايت يستعمل لقصد التعجيب الا ان الاول يتعلق بالمتعجب منه فيقال الم تر الى الذي صنع كذا بمعنى انظر اليه فتعجب من حاله والثاني بمثل المتعجب منه فيقال ارايت مثل الذي صنع بمعنى انه من الغرابة لا يرى له مثل ولا يصح الم تر الى مثله اذ يكون المعنى انظر الى المثل وتعجب من الذي صنع والاول بهذا انسه غريب فان الم تر يستعمل مع التشبيه كقول العرب لم ار كاليوم رجلا وبدونه كقوله الم تر كيف فعل ربك وكذا ارايت يستعمل معه كما ذكره وبدونه كقوله ارايت الذي يكذب وكيف يفرق بينهما مع ان الشيخ انما جارت من ذكر الكاف ولو ذكرت في الاول لكان مثله بلا فرق اذ ليس فيه زيادة على ما في الكشف فاذا علم ان عطفه على المجرور اما ممتنع او قبيح فلم يبق الا العطف على الجار والمجرور باعتبار المعنى لان المقصود منهما التعجب فهو في معنى ارايت كالذي او على الجملة فيقدر له متعلق وهو ارايت لان استعماله مع الكاف اكثر ١٢ خف ملخصا ٥٣ قوله ودلالته على الكثرة بطريق الكناية لان النادر لا يمثل له ١٢ محف ٥٤ قوله كانه قيل الخ في الكشاف في هذا التوجيه ارايت كالذي حاج او كالذي مر وهو التكلف لان المقام مع المثل يقتضي انكار الرؤية لغرابته لا انكار عدم الرؤية ١٢ ع ٥٥ قوله وهو عزير الخ متعلق بالآية لا بقوله كاحياء الله الذي مر كما توهمه ظاهر العبارة لان عزيرا من بني اسرائيل وخراب بيت المقدس في زمان بني اسرائيل ١٢ حص ٥٦ قوله نظمه مع نمروذ الخ ولا يستبعد ان يكون الاتيان تفصيلا كما سبق من الاخراج من الظلمات الى النور ١٢ خف بتغيير ٥٧ قوله والقرية بيت المقدس يعني ليس المراد بها اهل القرية بل نفسها بدليل قوله وهي خاوية على عروشها واما قوله انى يحيي هذه الله بعد موتها فلا خفاء فيه ان المراد اهل القرية ١٢ ٥٨ قوله فالبثه الخ دفع لما يتوهم ان الاماتة في ساعة فكيف يستغرق مائة عام وحاصل الدفع ان مائة عام ظرف للاماتة على المعنى لان المعنى البثه ميتا وليس ظرفا على ظاهره او هو ظرف لفعل مقدر اي فلبث مائة بدليل قوله كم لبثت وقيل معناه صيره الله ميتا مائة عام ١٢ ملخص ٥٩ قوله وساغ الخ هذا ابتناء على ان الله لا يجوز ان يكلم الكافر شفاها اما مطلقا او في دار التكليف ورد بانه لا اصل له لان الله تعالى كلم ابليس وهو راس الكفرة والممتنع انما هو تكليمهم على نهج الكرامة والملاطفة فتامل ١٢ خف بتغيير ٦٠ قوله كقول الظان الخ يعني انه لم يتيقن مقدار لبثه فتشكك فيه فاو للشك و على الاخر للاضراب والغرض تقليل المدة قيل هذا بعيد لفظا ومعنى اما لفظا فلان او بمعنى بل من خواص الجمل فيحتاج الى جعله في تقدير بل لبثت بعض يوم واما معنى فلانه لما مات ضحى ينبغي ان يقول من اول الامر بعض يوم اذ لا تحتاج حينئذ الى رؤية بقية من الشمس ١٢ ملخص ٦١ قوله فانظر الخ فان قلت كيف يتفرع قوله فانظر على لبث المائة بالفاء وهو يقتضي التغير قيل تقديره ان حصل لك عدم طمانينة في امر البعث فانظر الى طعامك وشرابك السريع التغير حتى تعرف من عدم تغيره مع طول النهاية يقدر على البعث فتامل ١٢ خف بتغيير ٦٢ قوله فابدلت النون الخ لانه متى اجتمع ثلاث حروف متجانسة يقلب احدها حرف علة كما قالوا في تظننت تظنيت وقال العجاج تقضي البازي اذا البازي كسر تقضض وهو سقوطه ليأخذ شيئا وكسر بمعنى ضم جناحيه حين ينقض ١٢ محف بتغيير ٦٣ قوله والاول ادل على الحال الخ وهي طول الزمان المقتضي لذلك او الامر الداعي الى التكلم على وجه مخصوص وهو اظهار القدرة حيث حفظ الطعام الذي هو في معرض الفساد مع انه تغيرت عظام الحمار الذي هو ابعد من الفساد وقوله اوفق لما بعده وهو قوله فانظر الى العظام ويؤيد الاول ان الحمار لم يتصف بانه لم يتغير كما وصف الطعام على ان الحمار لو كان باقيا على حاله لكان المناسب ان يقال وانظر الى طعامك وشرابك وحمارك فيلزم تكرار انظر وفيه ما لا يخفى ١٢ ملخص

انا عزير فكذبوه فقرأ التوراة من الحفظ ولم يحفظها احد قبله فعرفوه بذلك وقالوا هو ابن الله وقيل لما
رجع الى منزله كان شابا واولاده شيوخا فاذا حدثهم بحديث قالوا حديث مائة سنة وَانْظُرْ اِلَى الْعِظَامِ
يعني عظام الحمار او الاموات الذين تعجب من احيائهم كَيْفَ نُنْشِزُهَا كيف نحييها او نرفع بعضها الى بعض
ونركبه عليه وكيف منصوب بننشزها والجملة حال من العظام اي انظر اليها محياة وقرأ ابن كثير ونافع
وابو عمرو ويعقوب ننشرها من انشر الله الموتى وقرئ ننشُرها من نشر بمعنى انشر ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا
تَبَيَّنَ لَهُ فاعل تبين مضمر يفسره ما بعده تقديره فلما تبين له ان الله على كل شيء قدير قَالَ اَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ فحذف الاول لدلالة الثاني عليه او ما قبله اي فلما تبين له ما اشكل عليه وقرأ حمزة و
الكسائي قال اعلم على الامر والآمر مخاطبه او هو نفسه خاطبها به على طريقة التبكيت وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اَرِنِيْ كَيْفَ
تُحْيِ الْمَوْتٰى انما سأل ذلك ليصير علمه عيانا وقيل لما قال نمرود انا احيي واميت قال له ان احياء الله برد الروح الى البدن
فقال نمرود هل عاينته فلم يقدر ان يقول نعم وانتقل الى تقرير آخر ثم سأل ربه ان يريه ليطمئن قلبه على الجواب
ان سئل عنه مرة اخرى قَالَ اَوَلَمْ تُؤْمِنْ بأني قادر على الاحياء باعادة التركيب والحيوة قال له ذلك وقد علم انه اعرق الناس في
الايمان ليجيب بما اجاب فيعلم السامعون غرضه قَالَ بَلٰى وَلٰكِنْ لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِيْ اي بلى آمنت ولكن سألت لازيد بصيرة وسكون
قلب بمضامة العيان الى الوحي والاستدلال قَالَ فَخُذْ اَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ قيل طاؤسا وديكا وغرابا وحمامة ومنهم من ذكر
النسر بدل الحمامة وفيه ايماء الى ان احياء النفس بالحيوة الابدية انما يتأتى باماتة حب الشهوات والزخارف التي هي صفة الطاؤس و
الصولة المشهورة بها الديك وخسة النفس وبعد الامل المتصف بهما الغراب والترفع والمسارعة الى الهوى الموسوم بهما الحمام وانما خص
الطير لانه اقرب الى الانسان واجمع لخواص الحيوان والطير مصدر سمي به او جمع فَصُرْهُنَّ اِلَيْكَ فاملهن واضممهن اليك
لتتأملها وتعرف شأنها لئلا يلتبس عليك بعد الاحياء وقرأ حمزة ويعقوب فصِرهن بالكسر وهما لغتان قال ؎ ولكن
اطراف الرماح تصورها وقال ؎ وفرع يصير الجيد وحف كانه على الليت قنوان الكروم الدوالح وقرئ فصُرّهن بضم الصاد
وكسرها مشددة الراء من صرّه يصرّه ويصرّه اذا جمعه وفصرّهن من التصرية وهي الجمع ايضا ثُمَّ اجْعَلْ عَلٰى
كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا اي ثم جزئهن وفرق اجزاءهن على الجبال التي بحضرتك قيل كانت اربعة وقيل سبعة و
قرأ ابو بكر جُزُءا حيث وقع ثُمَّ ادْعُهُنَّ قل لهن تعالين باذن الله يَاْتِيْنَكَ سَعْيًا ساعيات مسرعات طيرانا او مشيا

ﻠﻪ قوله كيف نحييها الخ يعني اريد بالانشاز الاحياء اللازم له ويؤيده قراءة ننشرها ملخص ﻠﻪ قوله والجملة حال الخ اورد عليه ان الجملة استفهامية وهي لا تقع حالا وانما الحال كيف وحده ولذلك تبدل منه الحال فيقال
كيف ضربت زيدا قاعدا ام قائما والظاهر ان الجملة بدل من العظام بحذف المضاف فيه اي حال العظام ولك ان تقول ان الاستفهام ليس على حقيقته فلا مانع من وقوعها حالا فتامل ١٢ خف بتغير ﻠﻪ قوله
فاعل تبين الخ يعني انه من التنازع الذي اعمل فيه الثاني
على مذهب البصريين اذ لو كان العمل للاول لزم حذف
المفعول في الثاني وهو غير مختار عند الكوفيين ولو جعل
فاعل تبين ضمير ما اشكل لم يكن من التنازع قيل ان شرط
التنازع اشتراك العاملين بعطف ونحوه بحيث يرتبطان
فلا يجوز ضربني اهنت زيدا واجيب بان الجمهور بخلافه مع
ان لما رابطة للجملتين فيكفي مثله في الربط ١٢ ملخص
ﻠﻪ قوله ليصير علمه عيانا الخ فيه اشارة الى ان رأى بصرية
وان السؤال من ابراهيم عليه السلام لم يكن من جهة الشك
لكن لاجل طلب زيادة العلم بالعيان ليس الخبر كالمعاينة
ملخص ﻠﻪ قوله لازيد بصيرة الخ ولا يبعد ان يحمل الطمانينة
للقلب على دفع الاضطراب في شوق معرفة كيفية الاحياء
وفائدة معرفة السامعين غرضه ان لا يظنوا به ظن سوء و
ان يعرفوا ان طلب مزيد الاطمينان مهم كطلب الايمان
وللصوفية في مثل هذا المقام كلام في غاية الحسن واللطافة ١٢
ملخص ﻠﻪ قوله فخذ الخ اي اذا كنت مؤمنا فخذ فرع
بذلك على ايمانه تنبيها على ان خارق العادة لا يجري على
يد من لم يؤمن بالله ١٢ عص ﻠﻪ قوله لانه اقرب
الخ اي باعتبار طلبه المعاش والمسكن ولذلك وقع
في الحديث لو توكلتم على الله حق التوكل لرزقكم كما
يرزق الطير تغدو خماصا وتروح بطانا ولم يقل الوحش
او الحيوان
او غيره
١٢ خف
ﻠﻪ
قوله وهما لغتان الخ واستشهد لضم الصاد فيه
بقوله ؎ وما صيد الاعناق فيهم جبلة ؎ ولكن اطراف
الرماح تصورها ؎ والصيد بالتحريك الميل والاعوجاج
والجبلة الخلقة يعني ان امالة الاعناق ليس بامتناع
منهم بل اطراف الرماح امالتها واستشهد لكسر
الصاد بقوله ؎ وفرع يصير الجيد وحف كانه على
الليت قنوان الكروم الدوالح ؎ الفرع الشعر
الكثير يصير الجيد اي يميل العنق الى اسفل لكثرته
والوحف الاسود والليت صفحة العنق وقنوان جمع
قنو وهو عنقود النخل والدوالح المثقلات بالحمل
يريد به وصف محبوبته بكثافة الشعر ووفوره
وسواده وان الضفائر على عنقها بحيث تميل
من كثرتها كما تميل العناقيد اغصان الكروم
١٢ ملخص ﻠﻪ قوله ساعيات الخ يعني انه مصدر
في موقع الحال واول السعي بالطيران وجوز حمله
على حقيقته ١٢ خف بتغير ﻠﻪ قوله نحييها الخ
يعني اريد بالانشاز الاحياء اللازم له واشار بقوله
او نرفع انه يحتمل ان يراد به حقيقته وفي الصحاح انشاز
عظام الميت رفعها الى مواضعها وتركيب بعضها مع بعض ولا يخفى ان المعنى المجازي انسب بالمقام فلذا قدمه ١٢ عص ﻠﻪ قوله والآمر مخاطبه على صيغة اسم الفاعل قوله او هو نفسه بنصب نفسه
والتقدير او هو يامر نفسه او برفعه تاكيدا ١٢ عص ﻠﻪ قوله قال له ان احياء الله الخ هذا انما يصح لو كان مراد ابراهيم بقوله ربي الذي يحيي ويميت انه يرد الروح الى البدن والظاهر انه لم يرد بالحيوة بعد الموت والانتقال يميت ويحيي ١٢ عص

روى انه امر بان يذبحها وينتف ريشها ويقطعها فيمسك رؤسها ويخلط سائر اجزائها ويوزعها على الجبال
ثم يناديهن ففعل ذلك فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صارت جثثا ثم اقبلن فانضممن الى رؤسهن وفيه اشارة
الى ان من اراد احياء نفسه بالحيوٰة الابدية فعليه ان يقبل على القوى البدنية فيقتلها ويمزج بعضها ببعض حتى
تنكسر سورتها فيطاوعنه مسرعات متى دعاهن بداعية العقل والشرع وكفى لك شاهدا على فضل ابراهيم ويمن
الضراعة في الدعاء وحسن الادب في السؤال انه تعالى اراه ما اراد ان يريه في الحال على ايسر الوجوه واراه عزيرا بعد ان
اماته مائة عام وَاعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا يعجز عن ما يريده حَكِيْمٌ ذو حكمة بالغة في كل ما يفعله ويذره مَثَلُ
الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ اى مثل نفقتهم كمثل حبة او مثلهم كمثل باذر حبة على
حذف مضاف اَنْۢبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِيْ كُلِّ سُنْۢبُلَةٍ مِّائَةُ حَبَّةٍ اسند الانبات الى الحبة لما كانت من الاسباب كما يسند الى
الارض والماء والمنبت على الحقيقة هو الله تعالى والمعنى انه يخرج منها ساق يتشعب منها سبع شعب لكل منها
سنبلة فيها مائة حبة وهو تمثيل لا يقتضي وقوعه وقد يكون في الذرة والدخن في البر في الاراضي المغلة وَاللّٰهُ يُضٰعِفُ
تلك المضاعفة لِمَنْ يَّشَآءُ بفضله وعلى حسب حال المنفق من اخلاصه وتعبه ومن اجله تفاوتت الاعمال في مقادير الثواب
وَاللّٰهُ وَاسِعٌ لا يضيق عليه ما يتفضل به من الزيادة عَلِيْمٌ بنية المنفق وقدر انفاقه اَلَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِيْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُوْنَ مَآ اَنْفَقُوْا مَنًّا وَّلَآ اَذًى نزلت في عثمان فانه جهز جيش العسرة بالف بعير باقتابها واحلاسها وعبد
الرحمن بن عوف فانه اتى النبي صلى الله عليه وسلم باربعة الاف درهم صدقة والمن ان يعتد باحسانه على من احسن اليه والاذى
ان يتطاول عليه بسبب ما انعم عليه وثم للتفاوت بين الانفاق وترك المن والاذى لَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ لعله لم يدخل الفاء فيه وقد تضمن ما اسند اليه معنى الشرط ايهاما بانهم اهل لذلك
وان لم يفعلوا فكيف بهم اذا فعلوا قَوْلٌ مَّعْرُوْفٌ رد جميل وَّمَغْفِرَةٌ وتجاوز عن السائل الحاحه او نيل مغفرة من
الله بالرد الجميل وعفو من السائل بان يعذره ويغتفر رده خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَّتْبَعُهَآ اَذًى خبر عنهما وانما صح الابتداء
بالنكرة لاختصاصها بالصفة وَاللّٰهُ غَنِيٌّ عن انفاق بمن وايذاء حَلِيْمٌ عن معاجلة من يمن ويؤذي بالعقوبة يٰٓاَيُّهَا
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُبْطِلُوْا صَدَقٰتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْاَذٰى لا تحبطوا اجرها بكل واحد منهما كَالَّذِيْ يُنْفِقُ مَالَهٗ رِئَآءَ النَّاسِ وَ
لَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ كابطال المنافق الذي يرائي بانفاقه ولا يريد به رضا الله ولا ثواب الآخرة او مماثلين

ربع ۳

له قوله فيقتلها الخ المراد بقتلها جعلها كالميت في عدم الحركة فلا يقال ان اراد بالقتل افناءها فلا معنى للمزج بعده وان اراد كسر سورتها كان ما بعده مكررا والصحيح ان يكون تفسيرا له اذ القتل يستعمل بمعنى المزج ۱۲ خف ۵۲ قوله ويمن الضراعة الخ فان ابراهيم عليه السلام اثنى على الله اولا بقوله رب ثم دعا بقوله ارني بخلاف عزير فانه لم يسلك هذا المسلك بل ابتدأ بقوله انى يحيى فلذلك وقع الفرق بين مراديهما كما عرفت ۱۲ تكملة بتغير ۵۳ قوله مثل الذين الخ فيه اعلام بان الاحياء كما يكون باعيانها يكون بامثالها يحصل به الجزاء وبينه وبه لم يتعسر فهمه وبهذا يعلم ارتباطه بما قبله ۱۲ ملخص ۵۴ قوله على حذف المضاف اى تقديره في جانب المشبه او المشبه به لتحصيل مطابقة المثل للممثل وان كان التشبيه من المركب الذي لا عبرة فيه تشبيه المفردات ۱۲ س ۵۵ قوله تلك المضاعفة نصب على المصدر ومفعول يضاعف محذوف لدلالة ما قبله عليه اى الانفاق اى المال المنفق وقيل مفعوله السبع المائة اى يضاعف سبع المائة لمن يشاء اضعافا كثيرة ۱۲ منه رحمه الله ۵۶ قوله الذين ينفقون الخ فيه اشارة الى ان الانفاق ليست آفاته سماوية كالقاء البذر بل من المنفق فعليه ان يحفظ نفسه من المن والاذى والرياء ۱۲ ملخص ۵۷ قوله جهز جيش العسرة تجهيز الغازي تحميله واعداد ما يحتاج اليه في غزوه وجيش العسرة هو جيش تبوك لانه كان في شدة القيظ وكان وقت ابتياع الثمرة وطيب الظلال وسافيه من قلة الزاد وسفارة بعيدة وعدو قوي فعسر عليهم والاحلاس جمع حلس بالكسر وهو كساء يلي ظهر البعير تحت القتب والاقتاب جمع قتب هو للجمل كالاكاف لغيره كذا في مجمع البحار ۱۲ ۵۸ قوله والمن ان يعتد من عدة اى عتد اى عد ما معدودا ثم يعدى بالباء فيقال اعتد به اى جعله معدودا واعتبرا على المنعم عليه ۱۲ ۵۹ قوله وثم للتفاوت آه وفيه وجه آخر وهو الدلالة على دوام الفعل المعطوف به ومثله قوله تعالى ثم استقاموا اى داموا على الاستقامة دواما متراخيا وشاهد مثله يقع في السين نحو اني ذاهب الى ربي سيهدين اذ ليس لتأخر الهداية معنى فيحمل على دوام الهداية فعلم ثم في الاصل تراخي زمن وقوع الفعل وحدوثه ومعناه المستعار له دوام وجود الفعل وتراخي زمن بقائه فلا يخرج بذلك من الاشعار ببعد الزمن ۱۲ خف بتغير ۶۰ قوله لم يدخل الفاء فيه الخ قال صاحب الكشاف لم يدخل الفاء ههنا في الخبر لانه لم يتضمن الموصول معنى الشرط وادخلها فيه في قوله تعالى الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم لانه ضمنه معنى الشرط والفرق بين كلا منهما ظاهر اهـ وتحقيق الكلام في هذا المقام والتوفيق بينهما ان الموصول اذا وقع مسندا اليه وصلته فعل او ظرف كان متضمنا لمعنى الشرط بهذا الشهد كتب النحو وكلامه في المفصل ومعنى كونه متضمنا لمعنى الشرط انه شابه الشرط من حيث ارادة العموم ووقوع شيء بعده يصلح للشرطية من فعل او ظرف حتى لو اريد بالموصول العهد لم يجز دخول الفاء لعدم المشابهة واذا كان عاما فان قصد كون الاول سببا للثاني ادخل الفاء في الخبر وان لم يقصد لم يدخل الفاء فيه كما يقتضيه خبر المبتدأ صرح بجميع ذلك ابن حاجب في شرح المفصل والاجوزة والفصل بين العبارتين انك اذا ذكرت الفاء لم يكن في الكلام اشعار بعلة الخبر فاذا ذكرها كان في الكلام دلالة على علة اذا تحققت هذا فنقول معنى كلام صاحب الكشاف ضمنه ولم يضمنه قصد تضمنه ولم يقصد على طريقة اذا قمتم الى الصلوة ومعنى كلام القاضي القصد الى ان ذات الموصول كان في حصول الخبر من غير قصد الى ان الصلة علة له ۱۲ منه رح ۶۱ قوله قول معروف الخ فيه اشارة الى سبب المنع من تعقيب المن والاذى لان منع الصدقة مع عدمهما خير من الصدقة مع احدهما قوله وتجاوز عن السائل الخ لان المغفرة اما من المسئول عن الحاح السائل او من الله في مقابلة الرد الجميل او من السائل بان لا يشق عليه رده ويعذره ۱۲ ملخص ۶۲ قوله يا ايها الخ كانه قيل كيف يكون منع الصدقة مع عدم الاذى خيرا من الصدقة معها مع ان ثواب الصدقة اعظم فاجيب بانهما اشارتان ينافيان الاحسان المعتبر في الصدقة وان الثاني مبطل كالرياء لمثله كمثل الخ ۱۲ ملخص ۶۳ قوله لا تحبطوا اجرها الخ انما فسر به لان الصدقة قد ثبتت فلا معنى لها باحباط الاجر ۱۲ خف

الذی ینفق رياء فالكاف فی محل النصب على المصدر او الحال ورياء نصب على المفعول له او الحال بمعنى مرائيا
او المصدر ای انفاقا رياء فَمَثَلُهُ فمثل المرائی فی انفاقه كَمَثَلِ صَفْوَانٍ كمثل حجر املس عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ
وَابِلٌ مطر عظيم القطر فَتَرَكَهُ صَلْدًا املس نقيا من التراب لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا لا ينتفعون بما
فعلوا رياء ولا يجدون ثوابه والضمير للذی ينفق باعتبار المعنى لان المراد به الجنس او الجمع كما فی قوله ان الذی
حانت بفلج دماؤهم وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ الى الخير والرشاد وفيه تعريض بان الرياء والمن والاذى
على الانفاق من صفة الكفار ولا بد للمؤمن ان يتجنب عنها وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا
مِّنْ أَنفُسِهِمْ وتثبيتا بعض انفسهم على الايمان فان المال شقيق الروح فمن بذل ماله لوجه الله ثبت بعض نفسه
ومن بذل ماله وروحه ثبتها كلها او تصديقا للاسلام وتحقيقا للجزاء مبتدأ من اصل نفسهم وفيه تنبيه على ان
حكمة الانفاق للمنفق تزكية النفس عن البخل وحب المال كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ اى ومثل نفقة هؤلاء فی الزكاء كمثل
بستان بموضع مرتفع فان شجره يكون احسن منظرا وازكى ثمرا وقرأ ابن عامر وعاصم بِرَبْوَةٍ بالفتح وقرئ بالكسر وثلثها
لغات فيها أَصَابَهَا وَابِلٌ مطر عظيم القطر فَآتَتْ أُكُلَهَا ثمرتها وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو بالسكون للتخفيف
ضِعْفَيْنِ مثلى ما كانت تثمر بسبب الوابل والمراد بالضعف المثل كما يريد بالزوج الواحد فی قوله من كل زوجين
اثنين وقيل اربعة امثاله ونصبه على الحال اى مضاعفا فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ اى فيصيبها او فالذی يصيبها
طل وفطل يكفيها لكرم منبتها وبرودة هوائها لارتفاع مكانها وهو المطر الصغير القطر والمعنى ان نفقات هؤلاء
زاكية عند الله لا تضيع بحال وان كانت تتفاوت باعتبار ما ينضم اليها من احواله ويجوز ان يكون التمثيل
لحالهم عند الله بالجنة على الربوة ونفقاتهم الكثيرة والقليلة الزائدتين فی زلفاهم بالوابل والطل وَاللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ تحذير عن الرياء وترغيب فی الاخلاص أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ الهمزة فيه للانكار أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ
مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ جعل الجنة منهما مع ما فيها من سائر الاشجار
تغليبا لهما لشرفهما وكثرة منافعهما ثم ذكران فيها كل الثمرات ليدل على احتوائها على سائر انواع الاشجار ويجوز ان
يكون المراد بالثمرات المنافع وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ اى كبر السن فان الفاقة والعالة فی الشيخوخة اصعب والواو
للحال او للعطف حملا على المعنى فكانه قيل أيود احدكم لو كانت له جنة واصابه الكبر وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ

٥١ قوله انفاقا رياء الخ فيه مبالغة لان الانفاق مرائی به لا رياء وفی نسخة انفاق رياء بالاضافة وهی ظاهرة ١٢ خف ٥٢ قوله كمثل صفوان الخ فالمنافق كالصفوان ونفقته كالتراب وزيارة كالوابل ١٢ ف ٥٣ قوله لا يقدرون مبين للمثل لانه يفصح عن وجه الشبه ١٢ ع وقوله لا ينتفعون اشارة الى ان عدم القدرة على شئ عبارة عن عدم الانتفاع بفعله بسبب الرياء ١٢ ع ٥٤ قوله كما فی قوله اى قول الاشهب بن رميلة النهشلی وقيل قول حريث بن مخفض وقوله حانت من الحين بمعنى الهلاك حان حينا هلك وفلج بفاء مفتوحة ولام ساكنة وجيم موضع بطريق البصرة وتمامه هم القوم كل القوم يا ام خالد كذا فی الفتح ٥٥ قوله ومثل الذين الخ فيه اشارة الى ان الزرع ليس مثال كل صدقة مقبولة بل منها ما يتمثل بغيرها وهو الانفاق لا للرياء ورد العوض بل ابتغاء مرضاة الله ١٢ ملخص ٥٦ قوله وتثبيتا بعض انفسهم آه على الاول التثبيت بمعنى جعل الشئ ذا ثبات ومن انفسهم فی موقع المفعول وعلى الثانی معناه جعل الشئ محققا ثابتا والمفعول المحذوف هو الاسلام والجزاء ونحو ذلك ومن لابتداء الغاية لغوا اى تحقيقا من عند انفسهم او مستقرا اى كائنا منها ١٢ سعد ٥٧ قوله فمن بذل ماله الخ بيانه ان النفس لا ثبات لها فی موقف العبودية الا انه اذا كان مقهورا بالمجاهدة ومعشوقها امران الحيوة والمال فاذا كلفت انفاق المال يصير مقهورا من بعض الوجوه واذا كلفت بذل الروح ايضا يصير المتقهور من جميع الوجوه ١٢ قطب ٥٨ قوله والمراد بالضعف ظاهره ان التثنية يشفع الواحد قال ابو حيان يحتمل انها للتكثير اى ضعفا بعد ضعف اى اضعافا كثيرة لان النفقة لا تضاعف بحسنتين فقط بل بعشر وسبعمائة ١٢ ف ٥٩ قوله وقيل اربعة امثاله الخ اى حمل الضعف على اصل معناه وهو مثل الشئ فيكون ضعفاه اربعة امثاله ١٢ ملخص ٦٠ قوله ويجوز ان يكون التمثيل الخ وحاصله ان حالهم فی انتاج القليل والكثير من نفقتهم تضعيف اجورهم كحال الجنة فی انتاج الوابل والطل الواصلين اليها تضعيف ثمارها ١٢ ح ٦١ قوله تحذير عن الرياء الخ يعنى ان الله بصير بعمل المرائی فليحذر منه وبعمل المخلص فليجد فيه فليزداد وان الله بصير بعملك يا ايها المرائی فمالك تتصدى لان يراه الناس الا يكفيك ابصاره وان الله بصير بعملك ايها المخلص فما الحاجة لك الى رؤية غيره تعر ١٢ عمر ٦٢ قوله تغليبا لهما فيكون المعنى له جنة من كل الاشجار المثمرة فيصح ان له فيها من كل الثمرات ويندفع سوال انه اذا كانت الجنة من النخيل والاعناب كيف يكون له فيها من كل الثمرات ١٢ سع ٦٣ قوله ويجوز ان يكون اشارة الى جواب آخر يعنى ليس المراد من الثمرات ثمرات الاشجار فيمتنع كل الثمرات مع كون الجنة من النخيل والاعناب خاصة بل المنافع التى كانت تحصل له فی تلك الجنة من اى جنس يكون ١٢ سعد ٦٤ قوله والواو للحال آه جواب عما يقال ان ان المصدرية وان كانت صالحة للدخول على الماضی مثل عجبت من ان قام لكنها اذا نصبت المضارع كانت للاستقبال قطعا فلم يصلح للماضی فلم يصح عطف اصابه على يكون فاجاب بان الواو للحال بتقدير قد او للعطف ميلا مع المعانی كما فی فاصدق واكن كانه قيل ايود احدكم لو كانت له جنة واصابه الكبر والاعتراض بان ليس المعنى على دخول اصابه الكبر فی حيز التمنی ليس بشئ لانه داخل فی حيز التمنی المنكر المنفی اى لا يود احدكم ذلك ولا يتمناه وكذا فاصابها اعصار فانه عطف على اصابه الكبر حتى ان تمنی حصول الجنة الموصوفة ايضا منكر منفی باعتبار هذين العطفين والحاصل ان الكلام انكار واستبعاد لتمنی هذا المجموع ١٢ سعد ٦٥ قوله ايود احدكم لو كانت الخ انما اوله بالماضی لان قوله فاصابها اعصار فيه نار اما عطف على اصابه الكبر او على يكون له جنة وعلى الثانی يجب المصير الى التاويل لامتناع تاخير الماضی عن المستقبل وكذا على الاول والا كان اصابه والاعصار عقيب اصابة الكبر بلا تراخ فيكونان ماضيين ويكون حصول الجنة له فی الزمان المستقبل وليس المراد هذا بل المراد ان اصابة الاعصار حين كون الجنة ١٢ منه رحمه الله تعالى ٥٧ قوله بعض انفسهم اشار الى ان من للتبعيض فی موضع المفعول لا ان نفس من مفعول بل لانه محذوف اى شيئا من انفسهم ١٢ عصا ٥٦

قوله يا ايها الذين الخ اشارة الى انه انما يتمثل بالزرع المنبت سبع سنابل او بالجنة بربوة ما انفق من جيد قيل هذه الآيات في صدقات التطوع والصحيح ان الآية في الزكوة لان الامر للوجوب ولا وجه لحملها على التطوع وفي هذا امر باخراج العشور من خارج الارض ولا يشترط في زكوة الزرع حولان الحول اجماعا لان اشتراطها للتنمية وهذه انما كله ١٢ ملخص قوله ومن طيبات آه جواب ما يقال بل قيل وما اخرجنا لكم عطفا على ما كسبتم لانه اقرب وانسب ليشمل طيبات الكسب وما اخرج من الارض والنكتة في اعادة حرف الجر الدلالة على استقلال كل منهما على الانفاقية كما ذكر في قوله تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم مع حصول الدلالة على شمول الطيب بتقدير المضاف بقرينة ذكر الطيب في المكسوب لوقوع في معرض المقابل للمخرج وبقرينة النهي عن الخبيث كذا ذكره المحقق التفتازاني ١٢

قوله اي لا تقصد والردي كانه اراد بالردي ما يشمل الحرام وغير الجيد وفسر منه بالمال ليشمل المكسوب والمخرج من الارض ووجهه ان المال قد ذكر في ضمن تفسيره ١٢ عصام قوله وقرئ ولا تأمموا يقال امت الشيء ويممته بالتخفيف واممته بالتثقيل وتيممته كله بمعنى قصدته ١٢ ع

قوله مجاز من اغمض الخ وذلك لان الانسان اذا راى ما يكرهه اغمض عينه لئلا يرى ذلك ولا اغماض في الاصل غض والطباق البصر والطباق الجفن واصله من الغموض وهو الخفاء يقال هذا الكلام غامض اي خفي الادراك والغمض المتطامن الخفي من الارض ثم كثر ذلك حتى جعل كل تجاوز ومسامحة في البيع وغيره اغماضا فيهما استعارة تبعية واقعة على سبيل التمثيل حيث شبه حال من تسامح في بيعه ولا يرضى في اخذ العوض بحال من راى شيئا يكرهه فيغمض عنه عينه لئلا يراه فاستعير له الاغماض ١٢ ج

قوله الشيطان آه اي كيف يقبله الله والنفقة بامر الشيطان فانه يامركم بالفحشاء ومنه قصد الخبيث ١٢ ملخص

قوله والوعد في الاصل الخ اي في اصل وضعه لغة واما في الاستعمال الشائع فالوعد في الخير والايعاد في الشر حتى يكون خلافه على المجاز والتهكم ١٢

خف قوله يؤتي الحكمة الخ اي انما لا يغتر بوعد الشيطان ويؤمن بوعد الله من آتاه الله الحكمة وهو انما يؤتي الحكمة من يشاء لا كل احد ١٢ ملخص

قوله مفعول اول الخ لانه آت بمعنى اعطى تقول اعطيت زيدا مالا ولا يعكس والحكمة قيل العلم النافع على ما هو في نفس الامر الموصل الى رضاء الله تعالى والعمل به وذلك لا يتصور الا بالوحي فهو للانبياء اصالة ولغيرهم وراثة ١٢ ملخص

صغار لا قدرة لهم على الكسب فَاَصَابَهَا اِعْصَارٌ فِيْهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ عطف على اصابه او تكون باعتبار المعنى والاعصار ريح عاصفة تنعكس من الارض الى السماء مستديرة كعمود والمعنى تمثيل حال من يفعل الافعال الحسنة و يضم اليها ما يحبطها كرياء وايذاء في الحسرة والاسف اذا كان يوم القيمة واشتد حاجته اليها وجدها محبطة بحال من هذا شانه واشبههم به من جال بسره في عالم الملكوت وترقى بفكره الى جناب الجبروت ثم نكص على عقبيه الى عالم الزور والتفت الى ما سوى الحق وجعل سعيه هباء منثورا كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ ع
اي تتفكرون فيها فتعتبرون بها يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اَنْفِقُوْا مِنْ طَيِّبٰتِ مَا كَسَبْتُمْ من حلاله او جياده وَمِمَّاۤ اَخْرَجْنَا لَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ اي ومن طيبات ما اخرجنا من الحبوب والثمرات والمعادن فحذف المضاف لتقدم ذكره وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيْثَ اي ولا تقصدوا الردي مِنْهُ اي من المال او مما اخرجنا وتخصيصه بذلك لان التفاوت فيه اكثر وقرئ ولا تأمموا ولا تيمموا بضم التاء تُنْفِقُوْنَ حال مقدرة من فاعل تيمموا ويجوز ان يتعلق به منه ويكون الضمير للخبيث والجملة حال منه وَلَسْتُمْ بِاٰخِذِيْهِ وحالكم انكم لا تاخذونه في حقوقكم لرداءته اِلَّاۤ اَنْ تُغْمِضُوْا فِيْهِ الا بان تتسامحوا فيه مجاز من اغمض بصره اذا غضه وقرئ تُغمَضوا اي تحملوا على الاغماض او توجدوا مغمضين وعن ابن عباس كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فنهوا عنه وَاعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عن انفاقكم وانما يامركم به لانتفاعكم حَمِيْدٌ بقبوله واثابته اَلشَّيْطٰنُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ في الانفاق والوعد في الاصل شائع في الخير والشر وقرئ الفقر بالضم والسكون وبضمتين وفتحتين وَيَاْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَآءِ ويغريكم على البخل والعرب يسمي البخيل فاحشا وقيل المعاصي وَاللّٰهُ يَعِدُكُمْ مَّغْفِرَةً مِّنْهُ اي يعدكم في الانفاق مغفرة ذنوبكم وَفَضْلًا خلفا افضل مما انفقتم في الدنيا او في الآخرة وَاللّٰهُ وَاسِعٌ اي واسع الفضل لمن انفق عَلِيْمٌ بانفاقه يُّؤْتِي الْحِكْمَةَ تحقيق العلم واتقان العمل مَنْ يَّشَآءُ مفعول اول اخر للاهتمام بالمفعول الثاني وَمَنْ يُّؤْتَ الْحِكْمَةَ بناءه للمفعول لانه المقصود وقرا يعقوب بالكسر اي ومن يؤته الله فَقَدْ اُوْتِيَ خَيْرًا كَثِيْرًا اي خير كثير اذ حيز له خير الدارين وَمَا يَذَّكَّرُ وما يتعظ بما قص من الآيات او وما يتفكر فان المتفكر كالمتذكر بما اودع الله في قلبه من العلوم بالقوة اِلَّاۤ اُولُوا الْاَلْبَابِ ذوو العقول الخالصة عن شوائب الوهم والركون الى متابعة الهوى وَمَاۤ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ نَّفَقَةٍ قليلة او كثيرة سرا

قوله وما انفقتم الخ اشارة الى ان من دواعي التذكير لغير اولي الالباب النظر الى علم الله ١٢ حقاني بتغيير قوله حلاله الخ والمراد بالحلال ما يحل الفاكر لا ما يحل اكله فانه ربما يحل الانفاق ولا يحل الاكل كاللقطة اذا لقطه الغني وعرفها ولم يوجد صاحبه ١٢ عصام قوله في الخير الخ قال الفراء يقال وعده خيرا ووعده شرا فاذا اسقطوا الخير والشر قالوا في الخير الوعد والعدة وفي الشر الايعاد والوعيد ١٢ س قوله قليلة الخ ومثل هذا البيان يكون لتاكيد العموم ومنع الخصوص ١٢

له قوله من انصار الخ فان نفی نفی الانصار لا یوجب نفی الناصر قیل ہو علی طریق المقابلة ای لا نصر لظالم قط ۱۲ تحت کله قوله ان تبدوا الخ اشارة الی ان اظہار الصدقات لا ینافی الاکتفاء بعلم الله فان مقتضاه ترک المبالاة لنظر الخلق و اظہاره احسن من کل وجه لانه بجمع المستحقین و رفع التہمة و یدعو کل من یسمع من محتاج وغیره و یفید اتباع الناس ایاه ۱۲ رحمانی سله قوله فنعم شیئا ابداؤها الخ یرید ان ہی علی حذف المضاف لیظہر ارتباطه بالشرط ولہذا قال فہو خیر لکم بتذکیر الضمیر ۱۲ عص کله قوله بکسر النون الخ قال ابو عبیدة روی انه صلی الله علیه وسلم قال لعمرو بن العاص نعما بالمال الصالح بکسر النون وسکون العین وکان ابو عبیدة یختار ہذه القراءة لاجل ہذه الروایة قال الزجاج لا احسن اصحاب الحدیث حفظوا ہذه الروایة ولا ہذه الروایة جائزة عند البصریین لما فیہا من التقاء الساکنین علی غیر حده قیل وما رواه القراء اولی بالاختیار لانہم نحاة عدول ویمکن التلفظ بساکنین ہہنا ۱۲ منه رحمه الله تعالی هه قوله وتوتوہا الفقراء الخ قیل ایتاء الفقراء الخ قیل ایتاء الفقراء لا بد منه فی الابداء

وعلانية فی حق او باطل او نذرتم من نذر بشرط او بغیر شرط فی طاعة او معصية فان الله يعلمه فيجازيكم عليه وما للظلمين الذين ينفقون فی المعاصی وينذرون فيها او يمنعون فی الصدقات ولا يوفون بالنذور من انصار من ينصرهم من الله ويمنعهم من عقابه ان تبدوا الصدقات تظهروا النوافل فنعما هی ای فنعم شيئا ابداؤها وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائی بفتح النون وكسر العين علی الاصل وقرأ ابو عمرو وابو بكر وقالون بكسر النون وسكون العين وروی عنهم بكسر النون واخفاء حركة العين وهو اقيس وان تخفوها وتؤتوها الفقراء ای تعطوها مع الاخفاء فهو خير لكم فالاخفاء خير لكم وهذا فی التطوع ولمن لم يعرف بالمال فان ابداء الفرض لغيره افضل لنفی التهمة عن ابن عباس صدقة السر فی التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتها افضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا ويكفر عنكم من سياتكم قرأه ابن عامر وعاصم فی رواية حفص بالياء ای والله يكفر او الاخفاء وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم فی رواية ابن عياش ويعقوب بالنون مرفوعا علی انه جملة فعلية مبتدأة او اسمية معطوفة علی ما بعد الفاء ای ونحن نكفر وقرأ نافع وحمزة والكسائی به مجزوما علی محل الفاء وما بعده وقرئ بالتاء مرفوعا ومجزوما والفعل للصدقات والله بما تعملون خبير ترغيب فی الاسرار ليس عليك هدىهم لا يجب عليك ان تجعل الناس مهديين وانما عليك الارشاد والحث علی المحاسن والنهی عن المقابح كالمن والاذی وانفاق الخبيث ولكن الله يهدی من يشاء صريح بان الهداية من الله وبمشيته وانما يخص بقوم دون قوم وما تنفقوا من خير من نفقة معروفة فلانفسكم فهو لانفسكم لا ينتفع به غيركم فلا تمنوا عليه ولا تنفقوا الخبيث وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله حال وكانه قال وما تنفقوا من خير فلانفسكم غير منفقين الا ابتغاء وجه الله وطلب ثوابه او عطف علی ما قبله ای ليس نفقتكم الا ابتغاء وجهه فما لكم تمنون بها وتنفقون الخبيث وقيل نفی فی معنی النهی وما تنفقوا من خير يوف اليكم ثوابه اضعافا مضاعفة فهو تاكيد للشرطية السابقة او ما يخلف للمنفق استجابة لقوله عليه السلام اللهم اجعل لمنفق خلفا ولممسك تلفا روی ان ناسا من المسلمين كانت لهم اصهار ورضاع فی اليهود وكانوا ينفقون عليهم فكرهوا لما اسلموا ان ينفقوهم فنزلت وهذا فی غير الواجب اما الواجب فلا يجوز صرفه الی الكفار وانتم لا تظلمون ای لا تنقصون ثواب نفقتكم للفقراء متعلق بمحذوف ای اعمدوا للفقراء او اجعلوا ما تنفقونه للفقراء او صدقاتكم للفقراء الذين احصروا فی سبيل الله احصرهم الجهاد لا يستطيعون لاشتغالهم به ضربا فی الارض ذهابا فيها للكسب وقيل هم اهل الصفة كانوا

ایضا لکن الظاہر ان الابداء لما کانت فی الزکوة لم یذکر سہما الفقراء لان مصرفہا غیر مخصوص بہم و الاخفاء لما کانت فی التطوع بین ان مصارفہا الفقراء فقط وانما قال خیر لکم لانه لا یتعدی الی الاتباع لکن یحصل لکم من الاخلاص ما یجزم عنه مع الابداء غالبا ۱۲ ملخص له قوله والله یکفر قصد بیان مرجع الضمیر لا تقدیر المبتدأ لانه لا داعی الیه فکان الاظہر ان یکفر الله والاخفاء الا ان یقال اراد توافق المعطوف والمعطوف علیه فی الاسمیة ۱۲ عص ک قوله علی انه جملة فعلیة مبتدأة ای مستانفة وقیل المراد انہا غیر مرتبطة بالشرط فہی اما مستانفة او معطوفة علی مجموع الشرط و الجزاء ۱۲ خف ه قوله علی ما بعد الفاء الخ فان ما بعد الفاء مرفوع محلا لعدم تاثیر العامل فیه لان حرف الشرط لا یعمل فیما بعد الفاء فان الجزم و الفاء لا یجتمعان البتة کقوله تعالی ومن عاد فینتقم الله منه وانما جعلہا اسمیة للتناسب بین المعطوف والمعطوف علیه و الا فالعطف علی ما بعد الفاء لا یجزم وانما الجزم اذا کان العطف علی الفاء مع ما بعدہا ۱۲ ملخص ه قوله لیس علیک ہداہم لما رغب فی لزوم الہدی و وجوه الخیر و اکثرہم معرضون لان ما دعا الیه ہادم لما جبلوا علیه من حب المال صار صلی الله علیه وسلم شدید الوجد دائم الحزن شفقة علیہم فخفف علیه الوجد فقال لیس علیک ہداہم آه ۱۲ جوامع له قوله لا ینتفع به غیرکم یعنی الانتفاع الاخروی والا فالفقیر ینتفع به لا محالة والاختصاص مستفاد من اللام ومن المقام ۱۲ سع له قوله وقیل نفی الخ وکونه بمعنی النہی لا یمنع العطف صورة ۱۲ خفاجی له قوله فہو تاکید الخ فینبغی ان لا یعطف الا انه لم یقصد به التاکید فقط بل ارید به ایراد دلیل بعد دلیل علی قبح المن و الاذی فعطفه علی السابق عطف دلیل علی دلیل فالجملة الاولی تدل علی ان المنة علی الغیر بما فیه منفعة لکم قبیح والثانیة تدل علی ان المنة علی الفقیر بالذی یبتغون به وجه الله طلب عوض من غیر من ہو له والثالثة ان ہذا منة علی الغیر بما تاخذون العوض منه اضعافا مضاعفة ولا منة فیما یوخذ منه العوض بمثله کالمبیع ۱۲ ملخص له قوله روی الخ اشارة الی توجیه آخر للآیة وہو انه للنہی عن عدم الانفاق علی الکافر لا للنہی عن المن والاذی فحینئذ معنی وما تنفقوا من خیر ان تنفقوه سواء انفقتم علی الکافر او المسلم فلانفسکم ای تنفع

بہ نفسکم ولا غیرکم وما تنفقوا من خیر سواء کان علی الکافر او المسلم یوف الیکم ولا تجزون به خیر جزاء ۱۲ عص له قوله فلا یجوز صرفه الخ واما صدقة الفطر والکفارات والنذور فقال ابو حنیفة رحمه الله تعالی یجوز دفعہا الی الذمی لعموم قوله تعالی انما الصدقات للفقراء وانما لم یجز دفع الزکوة الیه بحدیث معاذ رضی الله عنه فیه قد فرض الله علیہم صدقة توخذ من اغنیائہم فترد الی فقرائہم وخص منه الحربی بالاجماع مستندا الی قوله تعالی انما ینہاکم الله عن الذین یقاتلونکم ۱۲ ملخص له قوله احصرہم الجہاد آه و تحصیل العلوم الظاہرة والباطنة ۱۲ ملخص ه قوله تعالی من انصار قال الفاضل عصام الدین قال المحقق التفتازانی فان قلت نفی الانصار لا یفید نفی الناصر اقول اورد الانصار للظالمین علی سبیل التوزیع فہو فی معنی نفی الناصر عن کل ظالم ہذا قلت انما احتاج الیه لجعل من زائدة ولک ان تجعلہا تبعیضیة ای شیئا من الانصار ۱۲ عص له قوله فنعم شیئا ابداؤہا یعنی ان ہی ہو المخصوص بالمدح لکن علی حذف المضاف لیحسن ارتباط الجزاء بالشرط ویدل علی ہذا تذکیر الضمیر فی فہو خیر لکم ای اخفاؤہا ۱۲ سع ه فان ما انفقتم وما تنفقوا فی موضع النصب لوقوع الفعل الذی بعده علیه وہی الشرط ومن بیان لما وضمیر یوف وعلمه عائد الیہا لانہا اسم ۱۲ منه

نحو من اربعمائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغرقون اوقاتهم بالتعلم والعبادات وكانوا
يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله صلعم يحسبهم الجاهل بحالهم وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة بفتح السين
اغنياء من التعفف من اجل تعففهم عن السوال تعرفهم بسيمهم من الضعف ورثاثة الحال والخطاب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم او لكل واحد لا يسئلون الناس الحافا الالحاح وهو ان يلازم المسئول حتى يعطيه من
قولهم لحفني من فضل لحافه اي اعطاني من فضل ما عنده والمعنى انهم لا يسئلون وان سالوا عن ضرورة لم يلحوا وقيل
هو نفي لامرين نحو قوله على لاحب لا يهتدى بمناره ونصبه على المصدر فانه كنوع من السوال وعلى الحال وما تنفقوا من خير
فان الله به عليم ترغيب في الانفاق وخصوصا على هؤلاء الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية اي
يعمون الاوقات والاحوال بالخير نزلت في ابي بكر حين تصدق باربعين الف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة
بالسر وعشرة بالعلانية وقيل في علي لم يملك الا اربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلا ودرهم نهارا ودرهم سرا ودرهم علانية
وقيل في ربط الخيل في سبيل الله والانفاق عليها فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ۝ خبر
الذين ينفقون والفاء للسببية وقيل للعطف والخبر محذوف اي ومنهم الذين ولذلك جوز الوقف على وعلانية الذين
ياكلون الربوا اي ياخذونه وانما ذكر الاكل لانه اعظم منافع المال ولان الربوا شائع في المطعومات وهو زيادة في الاجل
بان يباع مطعوم بمطعوم او نقد بنقد الى اجل وفي العوض بان يباع احدهما باكثر منه من جنسه وانما كتب بالواو كالصلوة
للتفخيم على لغة وزيد الالف بعدها تشبيها بواو الجمع لا يقومون اذا بعثوا من قبورهم الا كما يقوم الذي يتخبطه
الشيطان الا قياما كقيام المصروع وهو وارد على ما يزعمون ان الشيطان يخبط الانسان فيصرع والخبط ضرب على غير
اتساق كخبط العشواء من المس اي الجنون وهذا ايضا من زعماتهم ان الجني يمسه فيختلط عقله ولذلك قيل
جن الرجل وهو متعلق بلا يقومون اي لا يقومون من المس الذي بهم بسبب اكل الربوا او بيقوم او بيتخبط فيكون
نهوضهم وسقوطهم كالمصروعين لا لاختلال عقلهم ولكن لان الله اربى في بطونهم ما اكلوه من الربوا فاثقلهم ذلك
بانهم قالوا انما البيع مثل الربوا اي ذلك العقاب بسبب انهم نظموا الربوا والبيع في سلك واحد لافضائهما الى الربح فاستحلوه استحلاله
وكان الاصل انما الربوا مثل البيع ولكن عكس للمبالغة كانهم جعلوا الربوا اصلا وقاسوا به البيع والفرق بين فان من اعطى
درهمين بدرهم ضيع درهما ومن اشترى سلعة تساوي درهما بدرهمين فلعل مساس الحاجة اليها او توقع رواجها يجبر هذا الغبن

۵۱ قوله التعفف الخ تفعل من العفة وهي ترك الشيء والاعراض عنه مع القدرة على تعاطيه ۱۲ تكمله ۵۲ قوله وهو نفي للامرين الخ فان في مثله طريقان فتارة ينفى القيد دون المقيد وتارة ينفيان جميعا كقوله ولا شفيع يطاع قال التحرير هذا انما يحسن اذا كان لازم المقيد او كاللازم لانه يلزم من نفيه نفيه بطريق برهاني قيل عليه ان ما ذكر مسلم ان لم يكن في الكلام ما يقتضيه والتعفف حتى يظنوا اغنياء يقتضي عدم السوال راسا فالاية لنفيها جميعا ۱۲ ملخص ۵۳ قوله يعمون الاوقات الخ اشارة الى وجه الربط بما قبله اي كما لا يختص الانفاق بالكامل من المستحقين لا يختص بالكامل من الاوقات والاحوال ۱۲ ملخص ۵۴ قوله عشرة بالليل آه كان جهة الليل مقصودة سواء كان الصدقة بالسر او العلانية وعشرة بالنهار جهة النهار فيها مطلوبة سرا او علانية وعشرة في السر جهة الاسرار مقصودة فيها سواء كانت بالليل او النهار وعشرة في العلانية على ذلك وفي تقديم الليل على النهار والسر على العلانية اشارة الى ان صدقة السر افضل ۱۲ قطب ۵۵ قوله الذين ياكلون الخ وجه المناسبة بين آية الربوا وآية الصدقات تحقق التضاد بين انفاق قطعة من المال في مرضاة الله واخذها على الوجه الذي نهى الله عن اخذها على ذلك الوجه فحرض المؤمنين على الاول ووعد عليه الثواب ونهى عن الثاني واوعد عليه العقاب ۱۲ تكمله ۵۶ قوله تشبيها بواو الجمع فصار اللفظ على طبق المعنى في كون كل منهما مشتملا على زيادة غير مستحقة فاخذ اللفظ الزائد لمشابهة الجمع كما يوخذ المعنى الزائد لمشابهة البيع ۱۲ عصم ۵۷ قوله والخبط آه يعني ان اصله ضرب متوال على انحاء مختلفة ثم تجوز به عن كل ضرب غير محمود كما قال خبط العشواء والعشواء الناقة التي لا تبصر ليلا ضرب به المثل لمن يفعل افعالا غير مستقيمة ۱۲ خف ۵۸ قوله من زعماتهم الخ اي كذباتهم التي لا حقيقة لها كالغول والعنقاء وقد تبع فيه الزمخشري وهذا من تخبط الشيطان بالمعتزلة الذين تبعوا الفلاسفة المنكرين لمعظم احوال الجن وهم مردودون بالكتاب والسنة قال الله تعالى في قصة ايوب عليه السلام رب اني مسني الشيطان بنصب وعذاب وقال صلى الله عليه وسلم في المستحاضة ركضة من ركضات الجن ۱۲ ملخص ۵۹ قوله وهو متعلق آه بناء على ان ما قبل الا لا يعمل فيما بعدها اذا كان ظرفا ۱۲ خف ۶۰ قوله او يتخبط اذا تعلق بيتخبط كان المعنى يفسده الشيطان بسبب الجنون ۱۲ منه ۶۱ قوله في سلك واحد الخ بل قد بلغ من اعتقادهم في حل الربوا انهم جعلوه اصلا وقالوا انه في الحل حتى شبهوا به البيع وقالوا ان البيع انما حل لاجل الكسب والفائدة وهو في الربوا متحقق وفي غيره موهوم ولذا جوزوا ان يكون التشبيه غير مقلوب ولكن الله تعالى ابطل قياسهم بالنص على حرمته من غير نظر الى قياسهم الفاسد لظهور فساده لانه اذا تحقق الفائدة في طرف تحقق النقصان في طرف آخر فكيف يتحقق التراضي الذي به يجوز التصرف في مال غيره فتامل تصب ۱۲ ملخص ۶۲ قوله على لاحب الخ اوله سدى بيديه ثم اج بسيره والسدي من الطي ما مد سنه يقال له بالفارسية تار طلات بوو الاحب الطريق الواضح بمناره اي بعلامة فان المقصود نفي الاهتداء راسا ۱۲ س ۶۳ قال عصام الدين نقلا عن التفتازاني هذا انما يجب فيما اذا كان قيدا لازما للمطلق لازما غالبا فيكون نفي القيد ملزوما لنفي المطلق كما ان المنار لازم للطريق غالبا واما ما نحن فيه فليس كذلك اذ ليس الالحاح لازما للسوال غالبا ۱۲ عص عب

وأحل الله البيع وحرم الربوا انكار لتسويتهم وابطال للقياس لمعارضته النص فمن جاءه موعظة من
ربه فمن بلغه وعظ من الله وزجر كالنهي عن الربوا فانتهى فاتعظ وتبع النهي فله ما سلف تقدم اخذه التحريم ولا
يسترد منه وما في موضع الرفع بالظرف ان جعلت من موصولة وبالابتداء ان جعلت شرطية على رأي سيبويه اذ
الظرف غير معتمد على ما قبله وامره الى الله يجازيه على انتهائه ان كان عن قبول الموعظة وصدق النية وقيل
يحكم في شأنه ولا اعتراض لكم عليه ومن عاد الى تحليل الربوا اذ الكلام فيه فاولئك اصحب النار هم فيها خلدون
لانهم كفروا به يمحق الله الربوا يذهب بركته ويهلك المال الذي يدخل فيه ويربي الصدقت يضاعف ثوابها و
يبارك فيما اخرجت منه وعنه عليه السلام ان الله يقبل الصدقة فيربيها كما يربي احدكم مهره وعنه صلى الله عليه وسلم
ما نقصت زكوة من مال قط والله لا يحب لا يرضى ولا يحب محبته للتوابين كل كفار مصر على تحليل المحرمات
اثيم منهمك في ارتكابه ان الذين امنوا بالله ورسله وبما جاءهم منه وعملوا الصلحت واقاموا الصلوة واتوا
الزكوة عطفهما على ما يعمهما لانافتهما على سائر الاعمال الصالحة لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم
يحزنون على فائت يايها الذين امنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربوا واتركوا بقايا ما شرطتم على الناس من الربوا
ان كنتم مؤمنين بقلوبكم فان دليله امتثال ما امرتم به روي انه كان لثقيف مال على بعض قريش فطالبوهم عند المحل بالمال
والربوا فنزلت فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله اي فاعلموا بها من اذن بالشيء اذا علم به وقرأ حمزة وعاصم
في رواية ابن عياش فآذنوا اي فاعلموا بها غيركم من الاذن وهو الاستماع فانه من طرق العلم وتنكير حرب للتعظيم وفي ذلك
ايضا نقاتل المربي بعد الاستتابة حتى يفيء الى امر الله كالباغي ولا يقتضي كفره وروي انها لما نزلت قال ثقيف لا يدي
لنا بحرب الله ورسوله وان تبتم من الارتباء واعتقاد حله فلكم رءوس اموالكم لا تظلمون باخذ الزيادة
عليها ولا تظلمون بالمطل والنقصان ويفهم منه انهم ان لم يتوبوا فليس لهم رأس مالهم وهو سديد
على ما قلناه اذ المصر على التحليل مرتد وماله فيء وان كان ذو عسرة وان وقع غريم ذو عسرة وقرئ ذا عسرة اي
وان كان الغريم ذا عسرة فنظرة فالحكم نظرة او فعليكم نظرة او فليكن نظرة وهي الانظار وقرئ فناظره على
الخبر اي فالمستحق ناظره بمعنى منتظره او صاحب نظرته على طريق النسب وعلى الامر اي فسامحه بالنظرة الى ميسرة
يسار وقرأ نافع وحمزة بضم السين وهما لغتان كمشرقة ومشرقة وقرئ بهما مضافين بحذف التاء عند الاضافة

١ه قوله تقدم اخذه التحريم الخ لان آية التحريم انما تؤثر في حرمة ما وقع بعد نزولها ولا تؤثر في حرمة ما قبض قبل نزولها فيملك القابض ما قبضه قبله واما ما لم يقبضه بعده فلا يجوز له اخذه وانما له رأس ماله ۱۲ تكملة ٢ه قوله ان جعلت من موصولة لان قوله فله خبر له والظرف اذا وقع خبرا يكون معتمدا فيصلح للعمل بناء على ان المقدر مفرد واما اذا قدر جملة فلا احتياج الى الاعتماد لان المقدر حينئذ الفعل ۱۲ جلبي ٣ه قوله على رأي سيبويه وغيره سوى الاخفش والاخفش يشترط شيئا في عمل الظرف ۱۲ سع عص ٤ه قوله غير معتمد آه هذا مبني على ان خبر من الشرطية الفعل الواقع شرطا لا ما وقع جزاء ۱۲ ٥ه قوله ومن عاد الى تحريم الربوا الخ بان يقول انما البيع مثل الربوا اذ الكلام فيه لا في مجرد اخذه وهو رد على الزمخشري حيث استدل به على تخليد الفساق في النار قيل عليه اذا جعل النار جزاء الاستحلال بقي جزاء مرتكب الفعل غير مذكور في الكلام مع انه المقصود الاهم على انه اذا كان جزاء الفعل الخلود فجزاء الاعتقاد الذي هو كفر فوقه بخلاف العكس ورد بان ما يكفر مستحله لا يكون الا من كبائر المحرمات وجزاؤها معلوم ولذا لم ينبه عليه للظهور ۱۲ ملخص ٦ه قوله يمحق الله الربوا الخ اشارة الى ان الربوا كما يتضمن الضرر الاخروي ففيه ضرر دنيوي والصدقة تتضمن النفع الدنيوي ايضا وانما يمحق الربوا لان صاحبه ان استحله فكافر والا فاثيم والله لا يحبهما والصدقات نتيجة الايمان ومن آمن فلهم اجرهم الآية ۱۲ ملخص ٧ه قوله يضاعف ثوابها الخ اشارة الى ان يربي بمعنى يزيد والزيادة لا تتصور فيها نفسها بل في ثوابها ۱۲ خف ٨ه قوله واتركوا بقايا الخ وذلك انه تعالى لما بين في الآية المتقدمة ان من انتهى عن الربوا فله ما سلف فقد كان يجوز ان يظن انه لا فرق بين المقبوض منه وبين الباقي منه في ذمة القوم فقال تعالى في هذه الآية وبين انه اذا كان عليهم ولم يقبض فالزيادة محرم ليس لهم الا اخذ رؤس اموالهم ۱۲ جلبي ٩ه قوله اي فاعلموا بها اي الحرب هو القتل في الدنيا والنار في الآخرة اي فايقنوا انكم مستحقوا القتل والعقوبة بمخالفة امر الله ورسوله ۱۲ فتح ١٠ه قوله لا يدي لنا الخ اي لا طاقة لنا بهذا يقال مالي بهذا الامر يد ولا يدان اي لا طاقة لي به لان المدافعة انما تكون باليد فكان يده معدومة لعجزه عن دفعه وحذف النون كقولهم لا اباهم باقحام اللام لتاكيد الاضافة وقال ابن الحاجب حذفت تشبيها له بالمضاف ۱۲ خف ١١ه قوله بالمطل الخ هذا اذا كان موسرا وان كان ذو عسرة فنظرة الآية ۱۲ ١٢ه قوله اذ المصر الخ هذا على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى واما عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى فما اكتسبه في حال الاسلام ينتقل بعد قتله او لحوقه بدار الحرب الى ورثته المسلمين وما اكتسبه في حال الردة كان فيئا والمفهوم ليس بحجة عندنا على انه لو كان لورثته لم يكن له هذا وقد ذكر الله تعالى الوعيد على الربوا بخمسة اوجه بالتخبط وبالخلود في النار وبالكفر حيث قال وذروا ما بقي من الربوا ان كنتم مؤمنين وبالمحق وبالحرب ليحتاط فيه ما لا يحتاط في غيره لان امره اشد واغلظ ۱۲ ملخص ١٣ه قوله على طريق النسب انما قال على طريق النسب لان النظرة لم يستعمل له فعل ولم يشتق منه كقولهم مكان عاشب وباقل اي ذو عشب وبقل ۱۲ عص ١٤ه قوله عند الاضافة الخ اي بالاضافة الملحوظة مقام التاء وهذا رد على من اعترض على هذه القراءة بان مفعلا بالضم معدوم او شاذ فاشار الى انه مفعلة لا مفعل كقوله واخلفوك عد الامر الذي وعدوا اذ الاصل عدة الامر واجيب ايضا بان مفعلا معدوم في الآحاد وهذا جمع ميسرة ۱۲ خف بتغير ١٥ه اي حال كون الاسمين مضافين الى ضمير ذي عسرة ۱۲ سع

بقوله: واخلفوك على الامر الذي وعداه وان تصدقوا بالابراء وقرأ عاصم بتخفيف الصاد خير لكم اكثر ثوابا من الانظار او خير مما تاخذون لمضاعفة ثوابه ودوامه وقيل المراد بالتصدق الانظار لقوله لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره الا كان له بكل يوم صدقة ان كنتم تعلمون ○ ما فيه من ذكر الجميل والاجر الجزيل واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله يوم القيمة او يوم الموت فتاهبوا لمصيركم اليه وقرأ ابو عمرو ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم ثم توفى كل نفس ما كسبت جزاء ما عملت من خير وشر وهم لا يظلمون ○ بنقص ثواب وتضعيف عقاب و عن ابن عباس انها اخر اية نزل بها جبرئيل وقال ضعها في راس المائتين والثمانين من البقرة وعاش رسول الله صلعم بعدها احدا وعشرين يوما وقيل احدا وثمانين وقيل سبعة ايام وقيل ثلث ساعات يايها الذين امنوا اذا تداينتم بدين اذا داين بعضكم بعضا تقول داينته اذا عاملته نسيئة معطيا او اخذا وفائدة ذكر الدين ان لا يتوهم من التداين المجازاة ويعلم تنوعه الى المؤجل والحال وانه الباعث على الكتبة ويكون مرجع ضمير فاكتبوه الى اجل مسمى معلوم بالايام والاشهر لا بالحصاد وقدوم الحاج فاكتبوه لانه اوثق وادفع للنزاع والجمهور على انه استحباب وعن ابن عباس ان المراد به السلم وقال لما حرم الله الربوا اباح السلف وليكتب بينكم كاتب بالعدل من يكتب بالسوية لا يزيد ولا ينقص وهو في الحقيقة امر للمتداينين باختيار كاتب فقيه دين حتى يجيء مكتوبه موثوقا به معدلا بالشرع ولا ياب كاتب ولا يمتنع احد من الكتاب ان يكتب كما علمه الله مثل ما علمه من كتبة الوثائق ولا ياب ان ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها وقوله واحسن كما احسن الله اليك فليكتب تلك الكتاب المعلمة امر بها بعد النهي عن الاباء عنها تاكيدا ويجوز ان يتعلق الكاف بالامر فيكون النهي عن الامتناع منها مطلقة ثم الامر بها مقيدة وليملل الذي عليه الحق وليكن المملي من عليه الحق لانه المقر المشهود عليه والاملال والاملاء واحد وليتق الله ربه اي المملي او الكاتب ولا يبخس ولا ينقص منه شيئا اي من الحق او مما املي عليه فان كان الذي عليه الحق سفيها او ناقص العقل مبذرا او ضعيفا صبيا او شيخا مختلا او لا يستطيع ان يمل هو او غير مستطيع للاملاء بنفسه لخرس او جهل باللغة فليملل وليه بالعدل اي الذي يلي امره ويقوم مقامه من قيم ان كان صبيا او مختل عقل او وكيل او مترجم ان كان غير مستطيع وهو دليل جريان النيابة في الاقرار ولعله مخصوص بما تعاطاه القيم او الوكيل واستشهدوا شهيدين واطلبوا ان يشهد على الدين شاهدان من رجالكم من رجال المسلمين وهو دليل اشتراط الاسلام

١ قوله: قيل الخ تفسير التصدق بالانظار مع ما بعده مردود بانه علم ما قبله فلا فائدة فيه هنا ١٢ خف ٢ قوله فيؤخره مرفوع معطوف على يحل اي لا يكون الحلول المستعقب للتاخير الا على هذه الصفة اه وهو: الحال ولا يجوز نصبه بتقدير ان اذ لا يظهر سببية بين الحلول والتاخير ١٢ عص ٣ قوله واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الخ فان استغنى الدائن حقه بالتضييق على المديون استوفى الله منه حقوقه بالتضييق على المديون فالله ادرى بالمسامحة ١٢ حماني ٤ قوله ويكون مرجع الخ فانه وان جاز ان يكون الضمير للدين الذي في ضمن التداين لكن المتبادر عوده الى التداين نحو بيع الدين بالدين ولا يبيع ١٢ خف ٥ قوله مسمى الخ وانما قيد به لان البيع بثمن مؤجل والسلم لا يجوز ما لم يكن الاجل معلوما فان جهالته يفضي الى المنازعة والاجل يلزم في الثمن اذا باع وفي المبيع اذا سلم وغير ذلك الا في القرض فلا يلزم الاجل بالتاجيل لان الشرع اعتبره عارية كان المردي عين المدفوع كيلا يلزم ربوا النساء ١٢ مظهري بتغيير ٦ قوله من يكتب بالسوية قد اشار الى ان قوله بالعدل ظرف لغو للكاتب اذ لا وجه لجعله ظرفا مستقرا صفة لكاتب كما صرح به الكشاف ولم يجعل متعلقا بقوله ليكتب لانه لو كان المقصود تعيين الكتابة قيل فاكتبوه بالعدل فالمقصود تعيين الكاتب فينبغي ان يتعلق به وتعيين الكاتب به لا يقتضي كونه ظرفا مستقرا كما ظنه المحقق التفتازاني ١٢ عص ٧ قوله فقيه الخ اشتراط الفقاهة فيه باشارة النص لانه لا يقدر على التسوية في الامور الخطرة الا من كان فقيها ١٢ خف بتغيير ٨ قوله امر بها بعد الخ لان النهي عن الشيء امر بضده فيكون التصريح بقوله فليكتب بعد النهي عن الاباء تاكيدا للامر لفظا ١٢ ملخص ٩ قوله ويجوز الخ فان قلت اي فرق بين الوجهين قلت ان علقته بقوله ان يكتب فقد نهي عن الامتناع من الكتابة المقيدة ثم قيل على سبيل التاكيد لذلك النهي فليكتب تلك الكتابة لا تعدل عنها وان علقته بقوله فليكتب فقد نهي عن الامتناع من الكتابة على سبيل الاطلاق ثم امر بها مقيدة ١٢ تكملة ١٠ قوله والاملال والاملاء واحد اي لغتان قال الفراء املت عليه الكتاب لغة اهل الحجاز وبني اسد وامليت لغة تميم وقيس ونزل القرآن باللغتين قال الله تعالى في اللغة الثانية وهي تملى عليه بكرة واصيلا ١٢ جلبي وقال العصام بل الاملاء في الاصل الاملال لما قلبت اللام ياء في امليت تبعه المصدر في ذلك فصار املايا فقلبت حرف العلة الواقع بعد الالف الزائدة همزة انتهى ١٢ ١١ قوله او غير مستطيع الخ يشير الى ان لا يستطيع جملة معطوفة على مكرر وهو خبر كان ويدخل فيه الشيخ المختل لكن لما ذكره في الضعيف تركه ههنا ١٢ سع ١٢ قوله فليملل وليه الخ والولي بمعناه اللغوي لا الشرعي ليشمل من ذكره وعن ابن عباس ان المراد صاحب الدين فان قيل املال الدائن كيف يكون ملزما على غيره قلت فائدة الكتابة ان لا ينسى مقدار الدين والاجل لا ان يكون حجة لان الحجة هو الشهود على ان الاقرار من الغير على الغير غير الاقرار على الغير فاعرفه ١٢ ملخص ١٣ قوله واستشهدوا شهيدين ولم يقل واستشهدوا رجلان لان المراد بالشهيدين من يستعد شرط الشهادة فلا يكون التركيب من قبيل من قتل قتيلا كما يتبادر ١٢ عص ١٤ قوله وهو دليل اشتراط الاسلام الخ فلا يجوز شهادة الكافر على مؤمن واما اشتراط الاسلام اذا كان المشهود عليه كافرا فليس في الآية ما يدل عليه لان الخطاب مع المؤمنين واما حرية الشهود فمستفاد من قوله ولا ياب الشهداء الآية اذ نهيهم منه دوجب الحضور موضع اداء الشهادة وقد اجمعوا على ان العبد اذا لم ياذن له السيد حرم عليه الذهاب حيث يريد فلا يكون اهلا للشهادة على ان الشهادة من قبيل الولاية والعبد لا يقدر على شيء فما جعلوا الا لهم ١٥ قوله ان لا يتوهم الخ قال ابن الانباري التداين يكون لمعنيين احدهما التداين بالمال والاخرى بمعنى المجازاة من قولهم كما تدين تدان فذكر الله تعالى الدين تخلص احد المعنيين ١٢ جلبي

للشهود واليه ذهب عامة العلماء وقال ابو حنيفة تسمع شهادة الكفار بعضهم على بعض فَاِنْ لَّمْ يَكُوْنَا رَجُلَيْنِ وان لم
يكن الشهيدان رجلين فَرَجُلٌ وَّامْرَاَتٰنِ اى فليشهد او فالمستشهد رجل وامراتان وهذا مخصوص بالاموال عندنا
وبما عدا الحدود والقصاص عند ابى حنيفة مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَآءِ لعلمكم بعدالتهم اَنْ تَضِلَّ اِحْدٰىهُمَا فَتُذَكِّرَ
اِحْدٰىهُمَا الْاُخْرٰى علة اعتبار العدد اى لاجل ان احديهما ان ضلت الشهادة بان نسيتها ذكرتها الاخرى والعلة فى الحقيقة
التذكير ولكن لما كان الضلال سببا له نزل منزلته كقولهم اعددت السلاح ان يجئ عدو فادفعه وكانه قيل ارادة ان
تذكر احديهما الاخرى ان ضلت وفيه اشعار بنقصان عقلهن وقلة ضبطهن وقرا حمزة ان تضل على الشرط فتذكر بالرفع
وابن كثير ويعقوب وابو عمرو فتذكر من الاذكار وَلَا يَاْبَ الشُّهَدَآءُ اِذَا مَا دُعُوْا لاداء الشهادة او التحمل وسموا شهداء
تنزيلا لما يشارف منزلة الواقع وما مزيدة وَلَا تَسْئَمُوْٓا اَنْ تَكْتُبُوْهُ ولا تملوا من كثرة مداينتكم ان تكتبوا الدين او
الحق او الكتاب وقيل كنى بالسأم عن الكسل لانه صفة المنافق ولذلك قال لا يقول المؤمن كسلت صَغِيْرًا اَوْ كَبِيْرًا صغيرا كان الحق او
كبيرا او مختصرا كان الكتاب او مشبعا اِلٰٓى اَجَلِهٖ الى وقت حلوله الذى اقربه المديون ذٰلِكُمْ اشارة الى ان تكتبوه
اَقْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ اكثر قسطا وَاَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ واثبت لها واعون على اقامتها وهما مبنيان من اقسط واقام على غير قياس
او من قاسط بمعنى ذى قسط وقويم وانما صحت الواو فى اقوم كما صحت فى التعجب لجموده وَاَدْنٰٓى اَلَّا تَرْتَابُوْٓا واقرب فى ان لا
تشكوا فى جنس الدين وقدره واجله والشهود ونحو ذلك اِلَّآ اَنْ تَكُوْنَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيْرُوْنَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ
جُنَاحٌ اَلَّا تَكْتُبُوْهَا استثناء عن الامر بالكتابة والتجارة الحاضرة تعم المبايعة بدين او عين وادارتها بينهم
تعاطيهم اياها يدا بيد اى الا ان تتبايعوا يدا بيد فلا باس ان لا تكتبوا لبعده عن التنازع والنسيان ونصب عاصم
تجارة على انه الخبر والاسم مضمر تقديره الا ان تكون التجارة تجارة حاضرة كقوله بنى اسد هل تعلمون بلاءنا اذا كان
يوما ذا كواكب اشنعا ورفعها الباقون على انه الاسم والخبر تديرونها او على كان التامة وَاَشْهِدُوْٓا اِذَا تَبَايَعْتُمْ هذا
التبايع او مطلقا لانه احوط والاوامر التى فى هذه الاية للاستحباب عند اكثر الائمة وقيل انها للوجوب ثم اختلف
فى احكامها ونسخها وَلَا يُضَآرَّ كَاتِبٌ وَّلَا شَهِيْدٌ يحتمل البنائين ويدل عليه انه قرئ ولا يضارر بالكسر والفتح وهو نهيهما
عن ترك الاجابة والتحريف والتغيير فى الكتبة والشهادة او النهى عن الضرار بهما مثل ان يعجلا عن مهم ويكلفا الخروج عما حد لهما
ولا يعطى الكاتب جعله والشهيد مؤنة مجيئه حيث كان وَاِنْ تَفْعَلُوْا الضرار او ما نهيتم عنه فَاِنَّهٗ فُسُوْقٌ بِكُمْ خروج عن الطاعة

---

١٥ قوله وقال ابو حنيفة تسمع الخ وانما تسمع بدليل ولاية الذمى على اولاده الصغار قال الله تعالى بعضهم اولياء بعض وبدليل مالكيته واما كفرهم ففسق فى نفس الامر واما فى زعمهم هو اهم الله فديانة والكذب حرام فى الاديان كلها وانما رجعنا الى هذه الادلة لما علمت ان الآية ساكت عن اشتراط الاسلام اذا كان المشهود عليه كافرا ١٢ ملخص ٢٥ قوله بما عدا الحدود الخ وحجته انه ذكر المداينة والاجل ثم اجاز شهادتين فيهما مع ان الاجل ليس بمال الا انهن لما جبلن على السهو والغفلة ونقصان العقل لم تقبل شهادتهن فيما يندرئ بالشبهات وهو الحدود ١٢ ملخص ٣٥ قوله وكانه قيل الخ يعنى ان متعلق الامر والنهى قد يكون قيدا للفعل وقد يكون قيدا للطلب نحو اسلم تدخل الجنة واسلم لانى اريد الخير والعلة هنا لبيان شرعية الحكم واشتراط العدد ليجب ان يكون فعلا للامر وقيدا للطلب وباعثا عليه وليس هو الا ارادة الله تعالى للقطع بان الضلال والتذكير بعده ليس هو الباعث على الامر بل ارادة ذلك ١٢ خف ٤٥ قوله ولا تملوا يعنى الملال فحمل النظم اذا لا على الحقيقة لان الحقيقة متقدم وخص الخطاب لمن كثر مداينته وحفظ عموم الخطاب ثانيا وصرف السام الى الكسل الذى هو من ملزوماته ١٢ عص ٥٥ قوله وقيل كنى بالسام الخ يعنى ان السامة والملالة انما يكون بعد الشروع فيه والاكثار منه والمراد ههنا النهى عن الكسل من ان يكتب ابتداء كنى عنه بالسامة لكونها من لوازمه وروادفه ولم يجعلوا مجازا لعدم المانع من الحقيقة فى الجملة

١٢ سع

٦٥ قوله

الى اجله

اى ان تكتبوا الصغير والكبير منتهيا الى وقت حلوله يعنى كما يكتب الدين يكتب الاجل ايضا ١٢ جوامع ٧٥ قوله وهما مبنيان من اقسط آه لان قسط يقسط قسوطا معناه الجور والعدول عن الحق والمعنى ههنا على العدل والفعل منه اقسط يقسط فلزم ان يكون اقسط من المزيد لقصد الزيادة فى القسطان الله يحب المقسطين لا من المجرد لان معناه الزيادة فى القاسط وهو الجائر واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا وكذا اقوم معناه اشد اقامة لا قياما ثم جوز ان يكون تفضيلا فى القاسط بمعنى المقسط اى العدل على طريقة لابن وتامر فيكون افعل لا فعل منه كاحنك الشاتين وكذا اقوم من قويم بمعنى مستقيم اى اشد استقامة ١٢ عص ٨٥ قوله وانما صحت الواو الخ يعنى قيل اقوم ولم يقل اقام لانها لم تقلب فى فعل التعجب نحو ما اقومه لجموده اذ هو لا يتصرف وافعل التفضيل مناسب له مبنى محمول عليه ١٢ خف ٩٥ قوله اشنعا يوم اشنع الذى ارتفع شره وكونه ذا كواكب كناية عن شدة ظلامه على الاعين بحيث يرى الكواكب او عن كثرة غبار الحرب بحيث يستر ضوء الشمس ويجوز ان يكون المراد بالكواكب السيوف اللامعة فى غبار الحرب ١٢ سع ١٠ قوله للاستحباب ويؤيده قوله تعالى ذلكم اقسط عند الله واقوم للشهادة وقوله فليس عليكم جناح يؤيد الوجوب ١٢

لاحق بكم واتقوا الله فى مخالفة امره ونهيه ويعلمكم الله احكامه المتضمنة لمصالحكم والله بكل شىء عليم
كرر لفظة الله فى الجمل الثلث لاستقلالها فان الاولى حث على التقوى والثانية وعد بانعامه والثالثة تعظيم
لشانه ولانه ادخل فى التعظيم من الكناية وان كنتم على سفر اى مسافرين ولم تجدوا كاتبا فرهن مقبوضة فالذى
يستوثق به رهان او فعليكم رهان او فليوخذ رهان وليس هذا التعليق لاشتراط السفر فى الارتهان كما ظنه مجاهد
والضحاك لانه صلعم رهن درعه فى المدينة من يهودى بعشرين صاعا من شعير اخذه لاهله بل لاقامة التوثق بالارتهان مقام
التوثق بالكتب فى السفر الذى هو مظنة اعوازها والجمهور على اعتبار القبض فيه غير مالك وقرا ابن كثير وابو عمرو فرهن
كسقف وكلاهما جمع رهن بمعنى مرهون وقرئ باسكان الهاء على التخفيف فان امن بعضكم بعضا اى بعض الدائنين بعض
المديونين واستغنى بامانته عن الارتهان فليؤد الذى اؤتمن امانته اى دينه سماه امانة لائتمانه عليه بترك الارتهان
به وقرئ الذيتمن بقلب الهمزة ياء والذتمن بادغام الياء فى التاء وهو خطأ لان المنقلبة عن الهمزة فى حكمها فلا يدغم و
ليتق الله ربه فى الخيانة وانكار الحق وفيه مبالغات ولا تكتموا الشهادة ايها الشهود او المديونون والشهادة شهادتهم
على انفسهم ومن يكتمها فانه اثم قلبه اى يأثم قلبه او قلبه يأثم والجملة خبر ان واسناد الاثم الى القلب لان الكتمان
يقترفه ونظيره العين زانية والاذن زانية او للمبالغة فانه رئيس الاعضاء وافعاله اعظم الافعال وكانه قيل تمكن الاثم فى
نفسه واخذ اشرف اجزائه وفاق سائر ذنوبه وقرئ قلبه بالنصب كحسن وجهه والله بما تعملون عليم ٥ لله ما فى السموات
وما فى الارض خلقا وملكا وان تبدوا ما فى انفسكم او تخفوه يعنى ما فيها من السوء والعزم عليه ليترتب المغفرة والعذاب
عليه يحاسبكم به الله يوم القيمة وهو حجة على من انكر الحساب كالمعتزلة والروافض فيغفر لمن يشاء مغفرة ويعذب
من يشاء تعذيبه وهو صريح فى نفى وجوب التعذيب وقد رفعهما ابن عامر وعاصم ويعقوب على الاستيناف وجزمهما
الباقون عطفا على جواب الشرط ومن جزم بغير فاء جعلهما بدلا عنه بدل البعض من الكل والاشتمال كقوله شعر
متى تاتنا تلمم بنا فى ديارنا ۞ تجد حطبا جزلا ونارا تاججا ۞ وادغام الراء فى اللام لحن اذ الراء لا يدغم الا فى مثله والله على
كل شىء قدير ٥ فيقدر على الاحياء والمحاسبة امن الرسول بما انزل اليه من ربه شهادة وتنصيص من الله على صحة
ايمانه والاعتداد به وانه جازم فى امره غير شاك فيه والمؤمنون كل امن بالله وملئكته وكتبه ورسله لا يخلو
من ان يعطف المؤمنون على الرسول فيكون الضمير الذى ينوب عنه التنوين راجعا الى الرسول والمؤمنين او يجعل مبتدأ

٥١ قوله واتقوا الله الخ هى وعطوفاها جمل معترضة معطوفة بعضها على بعض وقد اشار الى دفع عطف الاخبار على الانشاء بجعل الجملتين الخبريتين انشائيتين حيث قال والثانية وعد بانعامه فجعلها انشاء وعد والثانية تعظيم شانه فجعلها انشاء مدح وتعظيم ١٢ عص ٥٢ قوله والجمهور آه على اعتبار القبض فيه حتى لا يصح الارتهان ولا يترتب عليه الحكم بمجرد الايجاب والقبول وقوله غير مالك منصوب مستثنى عن الجمهور فانه يرى صحة الارتهان ويلزم عنده بمجرد الايجاب والقبول وظاهر النص معه لان وصف الرهان بمقبوضة يدل على انها رهان قبل القبض واشتراط قبضها عند عدم الكاتب ليتم التوثق ١٢ عص ٥٣ قوله وهو خطأ الخ تبع فيه الكشاف واهل التصريف حيث قالوا ان الياء الاصلية قبل تاء الافتعال تقلب تاء وتدغم نحو اتسر واما الهمزة والياء المنقلبة عنها فلا يجوز فيها ذلك وقول الناس اتزر خطاء وهم كلهم مخطئون فيه فانه مسموع فى كلام العرب كثيرا وقد نقل ابن مالك جوازه لكنه مقصور على السماع ونقل عن الكوفيين القول بجوازه وقالت عائشة رضى الله عنها كان صلى الله عليه وسلم يامرنى فاتزر كما فى البخارى وقولها حجة على جوازه فالمخطئ مخطئ ١٢ خف بتغير ٥٤ قوله وفيه مبالغات اى فى الامر باداء الدين حيث جعله لازما بجعل الدائن المديون مامونا ثم ذكر المديون باسم المؤتمن والدين باسم الامانة بتبعيده عن الاهمال فى الاداء لئلا يصير خائنا ثم تحذيره عن الله الجامع لجميع الصفات ووصفه بكونه ربه تذكيرا له بانه لو لم يؤد الامانة لكان مخالفة مع من يربيه وكفرانا لتربيته وحرمانا عنها ١٢ عص ٥٤ قوله وفيه مبالغات الاولى الامر بالتقوى الثانية تعليق الامر بالتقوى على اسم الله الذى يشمل على جميع الصفات الجلال والقهر والغلبة فكانه قيل فليتق الله القهار المنتقم المتملك الى غير ذلك من الصفات الثالثة ذكر الرب فان من هو رب الشخص ومربيه يستحق ان يتقى ١٢ حظ ٥٥ قوله والشهادة الخ ويحتمل ان يراد بكتمان المديون الشهادة الاحتيال فى ابطالها بالجرح ١٢ عص ٥٦ قوله اى ياثم قلبه الخ يريد ان قلبه فاعل آثم واشار بقوله او قلبه آثم الى انه مبتدأ وخبره آثم ١٢ عص ٥٧ قوله لان الكتمان يقترفه اى يكتسب القلب الكتمان والاظهر انه اشارة الى ان اثر الكتمان يظهر فى قلبه كما جاء فى الخبر انه اذا اذنب العبد نكتت فى قلبه نقطة سوداء وكلما اذنب زاد حتى يسود كله او انه اشارة الى انه يفسد قلبه فيفسد بدنه كله لما جاء فى الخبر ان صلاح البدن تابع صلاح القلب وفساده تابع فساده ١٢ عص ٥٨ قوله يقترفه الخ فان كتمان الشهادة عبارة عن ان تضمرها النفس ولا تتكلم بها فيكون القلب آلة للنفس فى كتمان الشهادة فنفى اسناد الفعل الى الجارحة التى بها يفعل تاكيد ومبالغة كما يقال رأيته بعينى وسمعته باذنى وحفظته بقلبى ١٢ مخص ٥٩ قوله خلقا وملكا الخ فالاول اشارة الى ان اللام للاختصاص واختصاصها به من جهة كونها مخلوقة له لا شريك له فى الخلق والثانى اشارة الى ان كونها للملك ولو قال وعلما لكان اشد مناسبة لسابقه ولاحقه ١٢ مخص ٦٠ قوله ليترتب المغفرة آه يعنى لا بد من اعتبار العزم اذ لا يترتب المغفرة والعذاب على مجرد الخطور بالبال من غير عزم والاولى ليترتب المحاسبة عليه ١٢ عص ٦١ قوله جعلهما بدلا عنه هذا لانه لم ينقل النحاة بتعدد الجزاء كتعدد الخبر لمبتدأ واحد ولا يبعد القول به اذ لا مانع ان يقال ان تاتنى اطعمك اكسك وجعل البدل مرددا بين البعض والاشتمال للتردد بين كون المغفرة والعذاب بعض الحساب او فرعه والظن هو الثانى ١٢
عص ٦٢ قوله متى تاتنا الخ تمثيل اى تنزيل هذا هو المقصود بالاستشهاد فانه بدل من تاتنا وليس القصد من الاستشهاد على البدلية من الجزاء بل مطلق البدلية الجزم من الجزم والحطب الجزل القوى الغليظ والتاجج التلهب والاشتعال والالف فيه اما للاشباع واحد التائين محذوف والضمير للنار او هو لفظ ماض والتذكير باعتبار القبس او للتثنية فهو راجع الى الحطب والنار ففى جعل الحطب متاججا تغليب للنار كما ان فى تذكير الضمير تغليب للحطب وهو كناية عن كثرة الضيفان ١٢ ٦٣ قوله لحن الخ وكيف يكون لحنا وهى قراءة ابى عمرو وامام للقراء والعربية والمانع من الادغام تكرير الراء وقوتها والاقوى لا يدغم فى الاضعف هذا مذهب البصريين واجاز ذلك الفراء والكسائى ولا حاجة الى التطويل وليس هذا مما يليق بجلالة المصنف رحمه الله تعالى ولذا يعتذر له ان الامام ابا عمرو رحمه الله تعالى رجع عن هذه القراءة كما قيل فيكون الطعن الى الرواية لا الى القراءة فتدبر ١٢ خف بتغير

فيكون الضمير للمؤمنين وباعتباره يصح وقوع كلٌّ بخبره خبر المبتدأ ويكون افراد الرسول بالحكم اما لتعظيمه او
لان ايمانه عن مشاهدة وعيان وايمانهم عن نظر واستدلال وقرأ حمزة والكسائى وكتابه يعنى القران او الجنس والفرق
بينه وبين الجمع انه شائع فى وحدان الجنس والجمع فى جموعه ولذلك قيل الكتاب اكثر من الكتب لا نفرق بين احد من
رسله اى يقولون لا نفرق وقرأ يعقوب لا يفرق بالياء على ان الفعل لكل وقرئ لا يفرقون حملا على معنى كل كقوله تعالى
وكل اتوه داخرين واحد فى معنى الجمع لوقوعه فى سياق النفى كقوله تعالى فما منكم من احد عنه حاجزين ولذلك دخل
عليه بين والمراد نفى الفرق بالتصديق والتكذيب وقالوا سمعنا اجبنا واطعنا امرك غفرانك ربنا اغفر غفرانك
او نطلب غفرانك واليك المصير المرجع بعد الموت وهو اقرار منهم بالبعث لا يكلف الله نفسا الا وسعها الا ما
يسعه قدرتها فضلا ورحمة او ما دون مدى طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها ويتيسر عليها كقوله تعالى يريد الله بكم اليسر
وهو يدل على عدم وقوع التكليف بالمحال ولا يدل على امتناعه لها ما كسبت من خير وعليها ما اكتسبت من شر
لا ينتفع بطاعتها ولا يتضرر بمعاصيها غيرها وتخصيص الكسب بالخير والاكتساب بالشر لان الاكتساب فيه اعتمال والشر
تشتهيه النفس وتنجذب اليه فكانت اجد فى تحصيله واعمل بخلاف الخير ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا اى لا
تؤاخذنا بما ادى بنا الى نسيان او خطأ من تفريط وقلة مبالاة او بانفسهما اذ لا تمتنع المؤاخذة بهما عقلا فان الذنوب كالسموم فكما
ان تناولها يؤدى الى الهلاك وان كان خطأ فتعاطى الذنوب لا يبعد ان يفضى الى العقاب وان لم يكن عزيمة لكنه تعالى وعد التجاوز
عنه رحمة وفضلا فيجوز ان يدعو الانسان به استدامة واعتدادا بالنعمة فيه ويؤيد ذلك مفهوم قوله عليه السلام رفع
عن امتى الخطأ والنسيان ربنا ولا تحمل علينا اصرا عبأ ثقيلا يأصر صاحبه اى يحبسه مكانه يريد به التكاليف الشاقة
وقرئ ولا تحمل بالتشديد للمبالغة كما حملته على الذين من قبلنا حملا مثل حملك اياه من قبلنا او مثل الذى
حملته اياهم فيكون صفة لاصرا والمراد به ما كلف به بنو اسرائيل من قتل الانفس وقطع موضع النجاسة وخمسين صلوة
فى اليوم والليلة وصرف ربع المال للزكوة او ما اصابهم من الشدائد والمحن ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به من البلاء
والعقوبة او من التكاليف التى لا تفى بها الطاقة البشرية وهو يدل على جواز التكليف بما لا يطاق والا لما سئل
التخليص عنه والتشديد ههنا لتعدية الفعل الى مفعول ثان واعف عنا وامح ذنوبنا واغفر لنا واستر
عيوبنا ولا تفضحنا بالمؤاخذة وارحمنا وتعطف بنا وتفضل علينا انت مولانا سيدنا فانصرنا على القوم

---

٥١ قوله الكتاب اكثر من الكتب يريد ان كتابه اسم جنس مضاف يفيد العموم كما ان كتبه جمع مضاف مفيد للعموم والعموم باعتبار الافراد وافراد الكتاب آحاد وافراد الكتب جموع ولا شك ان الآحاد اكثر من الجموع ١٢ شيروانى ٥١ قوله الكتاب اكثر من الكتب هكذا روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وكانه لم يوثق الرواية فلم ينسب ويحتمل ان يكون معنى هذا القول ان قراءة الكتاب اكثر من قراءة الكتب ١٢ عص ٥٢ قوله واحد فى معنى الجمع قال المحقق التفتازانى ان هذا وهم والحق انه اسم يستوى فيه الواحد والجمع والمثنى والمراد ههنا الجمع ١٢ عص ٥٣ قوله الا ما يسعه الخ فالمعنى على الاول لا يكلفها الا ما تقدر عليه وعلى الثانى الا ما يسهل عليها من المقدور فهو اخص والمراد بالقدرة ههنا القدرة الموهومة الموجودة قبل الفعل من سلامة الاسباب والآلات لا القدرة الحقيقية التى لا توجد الا مع الفعل وبهذا يتوجه الخطاب الى الذين ختم الله على قلوبهم ١٢ ملخص ٥٤ قوله وتخصيص الخ قال ابن الحاجب انه يدل على زيادة لطف من الله فى شان عباده اذ اثابهم على الخير كيفما وقع ولم يجزهم على الشر الا بعد الاعتمال والتصرف ١٢ خف ٥٥ قوله بما ادى بنا الخ فيه انه ان كان ما ادى الى النسيان غير ذنب فلا مؤاخذة عليه فلا معنى لطلب عدم المؤاخذة عليه وان كان ذنبا فلا وجه لحديث السهو والخطأ بل ينبغى ان يقال لا تؤاخذنا بذنوبنا ويمكن دفعه بان الشئ قد لا يكون ذنبا بنفسه ويصير ذنبا بما يلحقه من النسيان والخطأ ففيه بذكر النسيان والخطأ على انهم خائفون عن هذا الذنب الذى لم يتعمده من حيث انه ذنب ١٢ عص ٥٦ قوله بانفسهما الخ قيل عليه ان التكليف بما ليس بمقدور غير واقع فكيف يكون ترك المؤاخذة عليهما فضلا عن ان يستدام واجيب بان المؤاخذة عليهما غير ممتنع عقلا فلعل رفعها كان اجابة لهذه الدعوة وقد روى انه قيل له عند كل دعوة قد فعلت ١٢ ملخص ٥٧ قوله رفع عن امتى الخ معناه انه رفع اثمها فلا يؤاخذ بها فى الآخرة ولا اثر لهذا الرفع فى الدنيا فان الخطأ والنسيان والاكراه واقع غير مرفوع فلا يسقط قضاء الصلوة عمن نام عن صلوته او نسيها ويجب سجدتا السهو بالسهو فى الصلوة والقتل خطأ يوجب الكفارة والحرمان عن الارث ١٢ ملخص ٥٨ قوله للمبالغة فى حمل الشئ لا للتعدية الى مفعولين كما فى قوله تعالى ولا تحملنا فانه بمعنى تكليف الشخص على مشقة حمل الشئ ١٢ عص ٥٩ قوله قطع موضع النجاسة من اللباس ثوبا او فروة وفى ربيع الابرار انهم امروا بقطع جلد بدنهم اذا اصابه نجاسة ١٢ منه رحمه الله ٥٩ فى الكشاف من الجلد والثوب وغير ذلك وقال المحقق التفتازانى فى تفسير الجلد كالخف والفرو ١٢ عص

الْكَافِرِيْنَ ۝ فان من حق المولى ان ينصر مواليه على الاعداء والمراد به عامة الكفرة روى انه عليه السلام لما دعا بهذه الدعوات قيل له فعلت وعنه عليه السلام انزل الله ايتين من كنوز الجنة وكتبهما الرحمن بيده قبل ان يخلق الخلق بالفى سنة من قرأهما بعد العشاء الأخرة اجزأتاه من قيام الليل وعنه عليه السلام من قرأ الأيتين من اخر سورة البقرة فى ليلة كفتاه وهو يرد قول من استكره ان يقال سورة البقرة و قال ينبغى ان يقال السورة التى تذكر فيها البقرة كما قال عليه السلام السورة التى تذكر فيها البقرة فسطاط القران فتعلموها فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن يستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال صلعم السحرة

تمّ الجلد الاوّل الى سورة البقرة من انوار التنزيل وسيتلوه الباقى بافضال الله الجليل

ط

٥

سله قوله لما دعا بهذه الدعوات الخ الظاهران دعاءه صلى الله عليه وسلم بهذه الدعوات قراءته بهذه الآيات ويحتمل ان يكون قد دعا بها فنزلت الآيات حكاية لها ١٢ سح عص سله قوله من كنوز الجنة تمثيل لما فيها من كثرة الخير وكتابة الرحمن بيده كناية عن اثباتها وعدم جواز محوها بالنسخ والفى سنة كناية عن القدم لا للتحديد ١٢ ع عص سله قوله وهو يرد الخ قيل ان المنع من ذلك صح عنهم والاستعمال ايضا صحيح بلا شبهة ولا خطأ فيه وان المنع كان فى صدر الاسلام لما استهزأ سفهاء المشركين بسورة العنكبوت ونحوها فنسخ منه دفعا لطعن الملحدين ثم لما استقر الدين وقطع دابر القوم الظالمين شاع ذلك وساغ والشئ يرتفع بارتفاع سببه ١٢ خفاجى سله قوله فسطاط القرآن الفسطاط هى الخيمة والمدينة الجامعة وسميت بذلك لاشتمالها على معظم اصول الدين وفروعه والارشاد الى كثير من مصالح العباد ونظام المعاش ونجاة المعاد ١٢ سغ سله قوله ولن يستطيعها البطلة ومعنى عدم استطاعة السحرة لها على ما قيل انهم مع حذاقتهم ما يتأتى لهم تعلمها او التأمل فى معانيها والعمل بها وفيه اشارة الى انه لا بد من الابتهال الى الله وطلب توفيقه فى حفظه وتحقيقه ١٢ عص سله قوله اى لا يقدر السحرة على الاتيان بمثلها بخلاف المعجزات المحسوسة فانه ربما امكن للساحران يحاول معارضتها بالسحر ١٢ قطب

والحمد لله اولا وآخرا وظاهرا وباطنا والصلوة والسلام على نبيه محمد وآله وصحبه دائما وسرمدا ١٢

بُشْرٰی لِلتَّلَامِیْذِ وَالْاَسَاتِذَۃ

لایخفی علی ذوی البصیرۃ اناکنا نرید ان نطبع کتب التفسیر التی تدرس فی المدارس، و ان نعتنی لتصحیحها وحل مشکلاتها وتعلیق الحواشی علیها وتحسین طباعتها بحیث یسرّ بها الاساتذۃ والتلامیذ کما اعتنینا قبل لکتب الحدیث۔ ولما کان انوار التنزیل و اسرار التاویل تفسیر للقاضی ناصر الدین ابی الخیر عبد اللہ بن عمر البیضاوی (المتوفی سنۃ ٧٩١ھ) من اہم التفاسیر لان العلماء العظام والجہابذۃ الکرام قد یماً و حدیثاً توجہوا الی درسہا وتدریسہا وایضاح معانیہا و مقاصدہا فسعینا لیتہیأ لنا نسخۃ صحیحۃ محلاۃ بالحواشی المفیدۃ للطلبۃ حتی فزنا فی مقصدنا ووجدنا نسخۃً نادرۃ الوجود لاستاذ علماء السند المولی العلامۃ عبد الکریم الکورانی رحمہ اللہ عند خلفہ الرشید صاحب الفضیلۃ المولی عبد الغفار صانہ اللہ عن الحوادث ودوائر الدھر۔

وفی حواشی ھذہ النسخۃ من الامتیازات ما سیذکر۔

١۔ لم یترک حل مشکل۔

٢۔ صححت الحواشی القدیمۃ عن الاغلاط وزیدت علیہا اضافات مفیدۃ من المحشی العلام۔

٣۔ اوردت الدلائل بالانصاف فی المسائل المختلف فیہا بین الاحناف وغیرہم۔

٤۔ التزم فیہا بذکر الماخذ التی اخذت منہا الحواشی لیسہل الیہا الرجوع عند الحاجۃ۔

طُبعت تحت ادارۃ المطبعۃ الشہیرۃ

مولوی محمد اسحاق صدیقی مالک کتبخانہ رحیمیہ

دیوبند، یوپی،